

الجامع لأحكام القرآن

وَالْمُبَيِّنُ لِمَا تَضَمَّنَهُ مِنَ السُّنَّةِ وَآيِ الْفُرْقَانِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي

(ت ٦٧١ هـ)

تحقيق

الدكتور عبد الله بن عبد الحسنى التركي

شارك في تحقيق هذا الجزء

محمد رضوان عيسى
ماهر جوش

الجزء الثامن

مؤسسة الرسالة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المجامع الحكمية من القرآن

والسنة لما تضمنته من الشريعة وأي الشرائع

جميع الحقوق محفوظة للنّاشر

الطبعة الأولى

١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م

وطى المصيبة - شارع حبيب أبي شهلا - بناية المسكن، بيروت - لبنان



للطباعة والنشر والتوزيع تلفاكس: ٣١٩٠٣٩ - ٨١٥١١٢ فاكس: ٨١٨٦١٥ ص.ب: ١١٧٤٦٠

Al-Resalah

PUBLISHERS

BEIRUT/LEBANON-Telefax: 815112-319039 Fax: 818615-P.O.Box: 117460
Email: Resalah@Cyberia.net.lb

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ وَالنَّفْسَ وَالْعَيْنَ وَالْأَنْفَ وَالْأَنْفَ وَالْأُذُنَ وَالْأُذُنَ وَاللِّسْنَ وَاللِّسْنَ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٩﴾﴾
فيه ثلاثون مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ وَالنَّفْسَ﴾ بين تعالى أنه سوى بين النفس والنفس في التوراة، فخالقوا ذلك، فضلوا؛ فكانت دية النضيري أكثر، وكان النضيري لا يقتل بالقرطي، ويقتل به القرطي، فلما جاء الإسلام راجع بنو قريظة رسول الله ﷺ فيه، فحكم بالاستواء، فقالت بنو النضير: قد حططت منا. فنزلت هذه الآية^(١). و«كننا» بمعنى فرضنا، وقد تقدّم^(٢).

وكان شرعهم القصاص أو العفو، وما كان فيهم الدية، كما تقدّم في «البقرة» بيانه^(٣).

وتعلق أبو حنيفة وغيره بهذه الآية فقال: يُقتل المسلم بالذمي؛ لأنه نفس بنفس^(٤). وقد تقدّم في «البقرة» بيان هذا^(٥).

وقد روى أبو داود والترمذي والنسائي عن عليّ ؓ أنه سئل: هل حصك

(١) أخرجه الطبري ٤٦٩/٨ - ٤٧٠ عن ابن جريج بنحوه.

(٢) ٦٤/٣.

(٣) ٦٤/٣، ٦٦.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٦٢٢/٢.

(٥) ٦٧/٣.

رسولُ الله ﷺ بشيء؟ قال: لا، إلا ما في هذا. وأخرج كتاباً من قراب سيفه، وإذا فيه: «المؤمنون تتكافأ دماؤهم، وهم يد على من سواهم، ولا يُقتل مسلمٌ بكافرٍ، ولا ذو عهدٍ في عهده»^(١).

وأيضاً؛ فإنَّ الآية إنما جاءت للردِّ على اليهود في المفاضلة بين القبائل، وأخذهم من قبيلة رجلٍ برجل، ومن قبيلة أخرى رجلاً برجلين.

وقال^(٢) الشافعية: هذا خبرٌ عن شرع من قبلنا. وشرع من قبلنا ليس شرعاً لنا^(٣)، وقد مضى في «البقرة» في الردِّ عليهم ما يكفي، فتأملُه هناك^(٤).

وجهٌ رابعٌ: وهو أنه تعالى قال: ﴿وَكُتِبَ عَلَيْهِنَّ فِيهَا أَنْ أَنْفُسَ بِالنَّفْسِ﴾، وكان ذلك مكتوباً على أهل التوراة، وهم مِلَّةٌ واحدةٌ، ولم يكن لهم أهلٌ ذِمَّةٌ كما للمسلمين أهلٌ ذِمَّةٌ؛ لأنَّ الجزية فيءٌ وغنيمةٌ أفاءها الله على المؤمنين، ولم يحلَّ^(٥) الفيء لأحد قبل هذه الأمة، ولم يكن نبيٌّ فيما مضى مبعوثاً إلا إلى قومه، فأوجبت الآية الحكم على بني إسرائيل؛ إذ كانت دماؤهم تتكافأ؛ فهو مثلُ قولِ الواحدِ منَّا: في دماءٍ^(٦) سوى المسلمين النفس بالنفس، إذ يشيرُ إلى قومٍ معيَّنين، ويقول: الحكم^(٧) في هؤلاء أنَّ النفسَ منهم بالنفس، فالذي يجبُ بحكم هذه الآية على أهل القرآن أن يُقالَ لهم^(٨)

(١) سنن أبي داود (٤٥٣٠)، سنن الترمذي (١٤١٢)، والمجتبى ٨/ ١٩ - ٢٠، والكبرى (٦٩١٠)، وهو عند أحمد (٩٥٩)، وقوله: «لا يقتل مسلم بكافر» أخرجه البخاري (١١١).

(٢) في (م): وقالت.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٦٢٢/٢.

(٤) ٦٤/٣.

(٥) في (د) و(ز) و(م): يجعل، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لأحكام القرآن للكنيا ٨٠/٣، والكلام منه.

(٦) في النسخ الخطية: في ذمي، وفي أحكام القرآن للكنيا: وما في الدنيا، بدل: في دماء. والمثبت من (م).

(٧) في (م): إن الحكم.

(٨) في أحكام القرآن للكنيا: إنهم، بدل: لهم.

فيما بينهم على هذا الوجوه: النفسُ بالنفس، وليس في كتاب الله ما يدلُّ على أنَّ النفسَ بالنفس مع اختلاف الهملة.

الثانية: قال أصحاب الشافعي وأبي^(١) حنيفة: إذا جرح أو قطع الأذن أو اليد^(٢)، ثم قتل، فُعل ذلك به؛ لأنَّ الله تعالى قال: ﴿وَكَبَّنا عَلَيْهِمْ فِيها أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾، فيؤخذُ منه ما أخذ، ويُفعلُ به كما فُعل.

وقال علماؤنا: إنَّ قصد به المثلة فُعل به مثله، وإنَّ كان ذلك في أثناء مضاربه ومداغته قُتل بالسيف^(٣)، وإنما قالوا ذلك في المثلة يجب؛ لأنَّ النبي ﷺ سَمَلَ أَعْيَنَ الْغُرَبِيِّينَ، حسبما تقدَّم بيانه في هذه السورة^(٤).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾؛ قرأ نافع وعاصم والأعمش وحمزة بالنصب في جميعها على العطف، ويجوز تخفيف «أن»، ورفع الكل بالابتداء والعطف^(٥)، وقرأ ابن كثير وابنُ عامر وأبو عمرو وأبو جعفر بنصب الكل إلا «الجروح»^(٦)، وكان الكسائي وأبو عبيد يقرءان: «وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنُ بِالْأُذُنِ وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحُ» بالرفع فيها كلها^(٧).

(١) في (د) و(ز) و(م): وأبو، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لأحكام القرآن لابن العربي ٦٢٤/٢، والكلام منه.

(٢) في النسخ: واليد، والمثبت من (م)، وهو الموافق لأحكام القرآن لابن العربي ٦٢٤/٢.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي بنحوه.

(٤) ٤٣١/٧.

(٥) لم يقرأ بتخفيف «أن» أحد من العشرة، وذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ١٩٧/٢ عن أنس رضي الله عنه، وهي إحدى روايتين عنه، وسيذكر المصنف الرواية الأخرى عنه، وذكرهما السمين الحلبي في الدر المنثور ٢٧٧/٤، وقال في قراءة التخفيف: فيها تأويلان: أحدهما أن تكون «أن» مخففة من الثقيلة؛ واسمها ضمير الأمر والشأن محذوف، والنفس بالنفس مبتدأ وخبر، في محل رفع خبر لـ «أن» المخففة، كقوله: «إني الحمد لله رب العالمين». فيكون المعنى كعنى المشددة. والثاني: أنها «أن» المفسرة.. والتقدير: أي: النفس بالنفس.

(٦) السبعة ص ٢٤٤، والتيسير ٩٩، والنشر ٢٥٤/٢، وقراءة الأعمش ذكرها ابن المنذر في الإشراف ١٥٥/٢.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢٢/٢، وتنتظر المصادر في الحاشية قبلها.

قال أبو عبيد: حَدَّثَنَا حجاج، عن هارون، عن عباد بن كثير، عن عُقيل، عن الزُّهري، عن أنس، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ: «وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنُ بِالْأُذُنِ وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ»^(١).

والرفع من ثلاث^(٢) جهات، بالابتداء والخبر، وعلى المعنى على موضع «أَنَّ النَّفْسَ»؛ لِأَنَّ المعنى قلنا لهم: النفس بالنفس.

والوجه الثالث - قاله الزجاج -: يكون عطفاً على المضمَر في النفس؛ لِأَنَّ المضمَرَ^(٣) في النفس في موضع رفع؛ لِأَنَّ التقدير: أَنَّ النفس مأخوذة هي^(٤) بالنفس، فالأسماء معطوفة على «هي».

قال ابن المنذر^(٥): ومن قرأ بالرفع، جعل ذلك ابتداءً كلام حُكْم في المسلمين، وهذا أصحُّ القولين، وذلك أنها قراءة رسول الله ﷺ: «وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ»، وكذا ما بعده، والخطابُ للمسلمين أمروا بهذا.

ومن خصَّ الجروح بالرفع، فعلى القطع مما قبلها والاستئناف بها، كأن المسلمين أمروا بهذا خاصة، وما قبله لم يواجهوا به^(٦).

الرابعة: هذه الآية تدلُّ على جريان القصاص فيما ذكر، وقد تعلَّق ابن شبرمة بعموم قوله: ﴿وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ﴾ على أَنَّ اليمين تُفَقَّأ باليسرى، وكذلك على العكس، وأجرى ذلك في اليد اليمينى واليسرى، وقال: تؤخذ الثَّنيَّة بالضرس

(١) أخرجه النحاس في إعراب القرآن ٢/ ٢٢، وأخرج الفراء في معاني القرآن ١/ ٣١٠ من طريق أبان بن أبي عياش عن أنس أن رسول الله ﷺ قَرَأَ: «وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ» رفعاً.

(٢) في النسخ: الرفع من ثلاث، والمثبت من (م)، وهو الموافق لإعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٢، والكلام منه.

(٣) في (د) و(ز) و(م): الضمير، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لمعاني القرآن للزجاج ٢/ ١٧٩.

(٤) في النسخ: هي مأخوذة، والمثبت من معاني القرآن للزجاج.

(٥) في الإشراف ٢/ ١٥٥.

(٦) ينظر الحجة للقراسي ٣/ ٢٢٦، والكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٠٩ - ٤١٠.

وَالضُّرْسُ بِالنِّثْيَةِ؛ لعموم قوله تعالى: ﴿وَالسِّنَّ وَالسِّنَّ﴾ . والذين خالفوه - وهم علماء الأمة - قالوا: العين اليمنى هي المأخوذة باليمنى عند وجودها، ولا يتجاوز ذلك إلى اليسرى مع الرضا^(١)، وذلك يبيّن لنا أن المراد بقوله: ﴿وَالْمَيْتَ وَالْعَيْنَ﴾ استيفاء ما يماثلُه من الجاني، فلا يجوز له أن يتعدّى إلى غيره، كما لا يتعدّى من الرجل إلى اليد في الأحوال كلّها، وهذا لا ريب فيه.

الخامسة: وأجمع العلماء على أن العينين إذا أصيبتا خطأ؛ ففيهما الدّية، وفي العين الواحدة نصف الدّية^(٢).

وفي عين الأعرور إذا قُتِلَت: الدّية كاملة، روي ذلك عن عمر وعثمان، وبه قال عبد الملك بن مروان والزُّهري، وقَتَادَةُ ومالك، والليث بن سعد وأحمد وإسحاق. وقيل: نصف الدّية؛ روي ذلك^(٣) عن عبد الله بن المُعَقَّل^(٤) ومسروق والتَّحَمِي، وبه قال الثوري والشافعي والنعمان.

قال ابن المنذر: وبه نقول؛ لأنّ في الحديث: «في العينين الدّية». ومعقول إذا كان كذلك أنّ في إحداهما نصف الدّية^(٥).

(١) يعني: ولو مع الرضا. والكلام في أحكام القرآن للكيا ٨١/٣ . وينظر أحكام القرآن للجصاص ٤٤١/٢ ، والاستذكار ٢٥/٢٦٥ .

(٢) الإشراف ١٥٢/٢ - ١٥٣ .

(٣) قوله: ذلك، من (م).

(٤) كذا في النسخ، ومثله في المحلى ٤١٩/١٠ ، والذي في الإشراف ١٥٣/٢ ، والكلام منه: ابن معقل، ومثله في الاستذكار ١٠٧/٢٥ ، وأخرج أثره عبد الرزاق في المصنف (١٧٤٣٥). وابن معقل هو ابن عبد نهم المزني الصحابي، سكن المدينة ثم البصرة بعث إليها عمر بن الخطاب مع أصحابه يفتّحه الناس، توفي سنة (٦٠هـ). ينظر السير ٤٨٣/٢ . وابن معقل هو أبو الوليد المزني الكوفي، من خيار التابعين، لأبيه صحبة، توفي سنة (٨٨هـ). السير ٢٠٦/٤ .

(٥) الإشراف ١٥٣/٢ ، وقوله: «في العينين الدّية» قطعة من حديث عمرو بن حزم عن أبيه، عن جده، أخرجه النسائي في المجتبى ٥٧/٨ - ٥٨ ، وفي الكبير (٧٠٢٩) مطولاً، وأخرجه أيضاً أحمد (٧٠٣٣) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما بنحوه.

قال ابن العربي^(١): وهو القياسُ الظاهرُ، ولكنَّ علماؤنا قالوا: إنَّ منفعةَ الأعورِ بيبصره كمنفعةِ السالمِ أو قريبٍ من ذلك، فوجبَ عليه مثلُ ديةِ.

السادسة: واختلفوا في الأعورِ يَفْقَأُ عَيْنَ صحيح، فرويَ عن عمر وعثمان وعلي أنه لا قَوْدَ عليه، وعليه الدِّيَةُ كاملةٌ، وبه قال عطاء وسعيدُ بن المسيَّب وأحمدُ بن حنبل.

وقال مالك: إن شاء اقتصَصَ فتركه أعمى، وإن شاء أخذ الدِّيَةَ كاملةً؛ دِيَّةُ عَيْنِ الأعور.

وقال التَّحَمِي: إن شاء اقتصَصَ، وإن شاء أخذ نصفَ الدِّيَةِ^(٢).

وقال الشافعي وأبو حنيفة والثوري: عليه القصاصُ، ورويَ ذلك عن عليٍّ أيضاً، وهو قولُ مسروقٍ وابن سيرين وابن مَعْقِلٍ، واختاره ابن المنذر وابن العربي^(٣)؛ لأنَّ الله تعالى قال: ﴿وَالْمَيِّتَ بِالْمَيِّتِ﴾، وجعل النبي ﷺ في العينين الدِّيَةَ، ففي العين نصفَ الدِّيَةِ، والقصاصُ بينَ صحيحِ العينِ والأعورِ كهيشته بينَ سائرِ الناسِ^(٤).

ومتعلّقُ أحمد بن حنبل: أنَّ في القصاصِ منه أخذُ جميعِ البصرِ ببعضه، وذلك ليس بمساواة، وبما روي عن عمر وعثمان وعليٍّ في ذلك.

ومتمسكُ مالك أنَّ الأدلَّةَ لما تعارضت خُيِّرَ المجنيُّ عليه؛ قال ابن العربي^(٥): والأخذُ بعمومِ القرآنِ أولى؛ فإنه أسلم عندَ الله تعالى.

السابعة: واختلفوا في عينِ الأعورِ التي لا يُبصرُ بها، فرويَ عن زيد بن ثابت أنه قال: فيها مئةُ دينار. وعن عمر بن الخطاب أنه قال: فيها ثلثُ ديتها. وبه قال إسحاق.

(١) في أحكام القرآن ٢/٦٢٥.

(٢) الذي في الإشراف ٢/١٥٣: إن شاء اقتصص منه، وأعطاه نصف الدية.

(٣) الإشراف ٢/١٥٣ - ١٥٤، وأحكام القرآن ٢/٦٢٥، وما قبله منهما بنحوه، وليس عندهما قول عليٍّ الأول.

(٤) الإشراف ٢/١٥٤.

(٥) في أحكام القرآن ٢/٦٢٥، وما قبله منه، وليس عنده قول عليٍّ.

وقال مجاهد: فيها نصفٌ ديتها. وقال مسروق والزُّهري ومالك والشافعي وأبو ثور والنعمان: فيها حكومة. قال ابن المنذر^(١): وبه نقول؛ لأنه الأقلُّ مما قيل.

الثامنة: وفي إبطال البصر من العينين مع بقاء الحَدَقَتَيْنِ كمالُ الدِّيَةِ، ويستوي فيه الأعمش والأخفش، وفي إبطاله من إحداهما مع بقائها النصف^(٢).

قال ابن المنذر: وأحسن ما قيل في ذلك ما قاله عليُّ بنُ أبي طالب ؑ: أنه أمر بعينه الصحيحة فغَطَّيت، وأعطيت رجلٌ بيضةً، فانطلق بها وهو ينظر حتى انتهى نظره، ثم أمر بخَطِّ عند ذلك، ثم أمر بعينه الأخرى فغَطَّيت، وفُتحت الصحيحة، وأعطيت رجلٌ بيضةً، فانطلق بها وهو ينظر حتى انتهى نظره، ثم خَطَّ عند ذلك، ثم أمر به فحوَّل إلى مكانٍ آخر، ففعل به مثَل ذلك فوجده سواء، فأعطى ما نقص من بصره من مال الآخر. وهذا على مذهب الشافعي، وهو قولُ علمائنا. وهي:

التاسعة: ولا خلاف بين أهل العلم على أن لا قَوْدَ من بعض البصر؛ إذ غيرُ ممكن الوصول إليه.

وكيفية القَوْد في العين: أن تُحمى مرآة، ثم تُوضَعَ على العين الأخرى قُطْنَةٌ، ثم تُقَرَّب المرآة من عينه حتى يَسِيل إنسانُها؛ رُوِيَ عن عليٍّ ؑ. ذكره المهدوي وابن العربي^(٤).

واختُلِف في جَفْن العين؛ فقال زيد بنُ ثابت: فيه رُبْع الدِّيَةِ، وهو قولُ الشعبي،

(١) في الإشراف ١٥٤/٢، وما قبله منه.

(٢) عقد الجواهر الثمينة ٢٦٦/٣. قوله: الأعمش؛ من العمش، وهو ضعف في العين مع سيلان دمعها في أكثر أوقاتها. وقوله: الأخفش؛ من الخفش: صغر في العين وضعف في البصر خلقه. الصحاح (عمش) (خفش).

(٣) يعني ما قاله في ذهاب بعض البصر وبقاء بعضه، ولم يذكر ذلك المصنف بعد، وسيذكره أول المسألة التاسعة. فحقَّ كلام ابن المنذر هذا أن يُذكر ثمة، كما هو في الإشراف ١٥٦/٢، والأثر عن عليٍّ ؑ أخرجه البيهقي ٨٧/٨. وأخرجه بنحوه عبد الرزاق (١٧٤١٢).

(٤) في أحكام القرآن ٦٢٥/٢. وذكره أيضاً ابن المنذر في الإشراف ١٥٦/٢، وأخرج نحوه عبد الرزاق (١٧٤١٤). وقوله: إنسانُها: هو المثال الذي يُرى في سواد العين. الصحاح (أنس).

والحسن وقتادة، وأبي هاشم والثوري، والشافعي وأصحاب الرأي.

وروي عن الشَّعْبِيِّ أنه قال: في الجَفْنِ الأعلى ثلثُ الدية، وفي الجَفْنِ الأسفل ثلثا الدية، وبه قال مالك^(١).

العاشرة: قوله تعالى: ﴿وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ﴾ جاء الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال: «وفي الأنف إذا أوعِبَ جَذَعاً^(٢) الدِّيةُ».

قال ابن المنذر: وأجمع كلُّ من يُحفظ عنه من أهل العلم على القول به، والقصاص من الأنف إذا كانت الجناية عمداً كالقصاص من سائر الأعضاء على [ظاهر] كتاب الله تعالى.

واختلفوا في كسر الأنف، فكان مالك يرى في العمد منه القَوْدَ، وفي الخطأ الاجتهاد^(٣).

وروي ابن نافع أنه لا دية في الأنف^(٤) حتى يستأصله من أصله. قال أبو إسحاق التونسي^(٥): وهذا شاذٌّ، والمعروف الأول. وإذا فرغنا على المعروف، ففي بعض المارِنِ من الدِّية بحسابه من المارِنِ^(٦). قال ابن المنذر^(٧): وما قُطِع من الأنف فبحسابه، روي ذلك عن عمر بن عبد العزيز والشَّعْبِيِّ، وبه قال الشافعي. قال أبو

(١) كذا حكى المصنف رحمه الله عن مالك، والذي في الموطأ ٨٥٨/٢، والإشراف ١٥٤/٢ - ١٥٥ والكلام منه بنحوه: قال مالك: في شَرِّ العين [أي: جفنها الأسفل] وججاج العين: ليس فيه إلا الاجتهاد.

(٢) في النسخ: جذعاً، والمثبت من (م)، وهو الموافق للمصادر، والحديث أخرجه أحمد (٧٠٣٣)، وأبو داود (٤٥٦٤) من حديث عمر بن حزم، عن أبيه، عن جده، وسلفت قطعة منه في المسألة الخامسة.

(٣) الإشراف ١٥٧/٢، وما بين حاصرتين منه.

(٤) في (م): لا دية للأنف.

(٥) هو إبراهيم بن الحسن بن إسحاق، له شروح حسنة، وتعاليق متنافس فيها على كتاب ابن المواز المدونة، توفي مبتدأ الفتنة بالقيروان سنة (٤٤٣). الديباج المذهب ١/٢٦٩.

(٦) عقد الجواهر الثمينة ٢/٢٦٢.

(٧) في الإشراف ١٥٧/٢.

عمر^(١): واختلفوا في المارن إذا قُطِع، ولم يستأصل الأنف، فذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم إلى أنَّ في ذلك الذِّية كاملة، ثم إن قُطِع منه شيء بعد ذلك، ففيه حكومة.

قال مالك: الذي فيه الذِّية من الأنف أن يُقَطَعَ المارن؛ وهو دون العظم.

قال ابن القاسم: وسواء قُطِع المارن من العظم، أو استؤصل الأنف من العظم من تحت العينين إنما فيه الذِّية، كالحشفة؛ فيها الذِّية، وفي استئصال الذكر الذِّية.

الحادية عشرة: قال ابن القاسم: وإذا حُرِّم^(٢) الأنف، أو كُسِر، فبرئ على عَثم^(٣)، ففيه الاجتهاد، وليس فيه ذِّية معلومة. وإن برئ على غير عَثم، فلا شيء فيه.

قال: وليس الأنف إذا حُرِّم فبرئ على غير عَثم كالمُوضحة^(٤) تبرأ على غير عَثم، فيكون فيها ديتها؛ لأنَّ تلك جاءت بها السنة، وليس في خرم الأنف أثر.

قال: والأنف عظم منفرد، ليس فيه موضحة^(٥). واتفق مالك والشافعي [وأبو حنيفة] وأصحابهم^(٦) على أن لا جائفة فيه، ولا جائفة عندهم إلا فيما كان في الجوف.

والمارن: ما لَانَ من الأنف، وكذلك قال الخليل وغيره.

قال أبو عمر^(٧): وأظنَّ رَوَّثته مارنه، وأرنبته طرفه؛ وقد قيل: الأرنبه والرؤثة والعرْثمة طَرَفُ الأنف. والذي عليه الفقهاء؛ مالك والشافعي والكوفيون ومن تبعهم: في الشَّم إذا نقص أو قُفِد حكومة.

(١) في التمهيد ٣٦٢/١٧.

(٢) في التمهيد ٣٦٢/١٧، والكلام منه: خُزِم، بالزاي، وكذا ما بعدها.

(٣) أي: جُبر على غير استواء. الصحاح (عثم).

(٤) أي: الشجة التي تصل إلى العظم. الصحاح (وضح).

(٥) التمهيد ٣٦٢/١٧ - ٣٦٣.

(٦) في (م): أصحابهما.

(٧) في التمهيد ٣٦٤/١٧ - ٣٦٥، وما قبله، وبين حاصرتين منه.

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَالْأَذُنُ بِالْأَذُنِ﴾ قال علماءنا رحمۃ الله عليهم في الذي يقطع أذني رجل: عليه حكومة، وإنما تكون عليه الذية في السمع، ويقاسُ في نقصانه كما يقاسُ البصر^(١).

وفي إبطاله من إحداهما نصفُ الذية، ولو لم يكن يسمعُ إلا بها، بخلاف العين والعوراء فيها الذية كاملة، على ما تقدم^(٢).

وقال أشهب: إن كان السمع إذا سئل عنه قيل: إنَّ أحدَ السمعين يسمع ما يسمع السمعان، فهو عندي كالبصر، وإذا شك في السمع جُرِّبَ بأنَّ يُصَاحَ به من مواضع عدّة، [و] يقاسُ ذلك، فإنَّ تساوت أو تقاربت^(٣) أُعطيَ بقدر ما ذهب من سمعه، ويَحْلَفُ على ذلك.

قال أشهب: ويُحسبُ له ذلك على سَمْعٍ وسِوٍ من الرجال مثله، فإن اختبر فاختلف قوله، لم يكن له شيء.

وقال عيسى بن دينار: إذا اختلف قوله؛ عُقِلَ له الأقل مع يمينه^(٤).

الثالثة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَالْيَسَنُ بِالْيَسَنِ﴾ قال ابن المنذر: وثبت عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ أَقَادَ مِنْ سِنٍّ، وقال: «كتابُ اللهِ القصاصُ»^(٥). وجاء الحديث عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «فِي السِّنِّ خَمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ»^(٦).

(١) في (د) و(ز) و(م): في البصر، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لأحكام القرآن لابن العربي ٦٢٦/٢-٦٢٧، والكلام منه.

(٢) ص ٩ من هذا الجزء.

(٣) في النسخ: تفاوتت، والمثبت من (م)، وهو الموافق لعقد الجواهر الثمينة، وما بين حاصرتين منه.

(٤) عقد الجواهر الثمينة ٢٦٦/٣.

(٥) الإشراف ١٥٩/٢، والحديث سلف ٧٨/٣.

(٦) قطعة من حديث عبد الله بن عمرو أخرجه أحمد (٧٠٣٣)، وأبو داود (٤٥٦٣)، والنسائي في المجتبى ٥٥/٨، والكبرى (٧٠١٦)، وسلفت قطعة أخرى منه في المسألة الخامسة، وأخرجه أيضاً النسائي في المجتبى ٥٨/٨، والكبرى (٧٠٢٩) من حديث عمرو بن حزم مطولاً، وأخرجه ابن ماجه (٢٦٥١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

قال ابن المنذر^(١): فبظاهر هذا الحديث نقول، لا فضلَ للثنايا منها على الأناب والأضراسِ والرِّبَاعِيَّاتِ^(٢)؛ لدخولها كُلِّها في ظاهر الحديث، وبه يقول الأكثرُ من أهل العلم.

وممن قال بظاهر الحديث ولم يفضل شيئاً منها على شيء: عُروَةُ بن الزبير وطاوس، والزُّهْرِيُّ وَقَتَادَةَ، ومالك والثوري، والشافعي وأحمد، وإسحاق والنعمان، وابن الحسن، وزُوي ذلك عن علي بن أبي طالب وابن عباس ومعاوية^(٣). وفيه قولٌ ثانٍ رويناه عن عمر بن الخطاب^(٤): أنه قضى فيما أقبل من الفم بخمس فرائضٍ خمسٍ فرائضٍ، وذلك خمسون ديناراً؛ قيمة كلِّ فريضةٍ عشرةً دنانير. وفي الأضراسِ بغير بعير.

وكان عطاء يقول: في السنِّ^(٥) والرِّبَاعِيَّتَيْنِ والثَّابِتَيْنِ خمسٌ خمسٌ، وفيما بقي بغيرانٍ بغيران، أعلى الفم وأسفلهُ سواءً، والأضراسُ سواءً.

قال أبو عمر: أما ما رواه مالك في موطنه^(٦) عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيّب: أنَّ عمرَ قضى في الأضراسِ بغيرٍ بغيرٍ [وأنَّ معاويةَ قضى فيها بخمسة أبرة خمسة أبرة، وأن سعيد بن المسيّب قال: لو كنتُ أنا لجعلتُ في الأضراسِ بغيرَيْنِ بغيرَيْنِ = فتلك الدية سواءً]، فإنَّ المعنى في ذلك: أنَّ الأضراسَ عشرون ضرساً، والأسنانَ اثنا عشر سنّاً: أربعُ ثنايا، وأربعُ رباعيَّاتٍ، وأربعُ أنيابٍ؛ فعلى قول عمرَ تصيرُ الدِّيَةُ ثمانين بغيراً؛ في الأسنان: خمسة خمسة، وفي الأضراس: بغير بغير.

(١) في الإشراف ١٥٩/٢.

(٢) جمع رباعية، كثمانية، وهي السنُّ التي بين الثنية والثاب. القاموس (ربيع).

(٣) الإشراف ١٥٩/٢، وليس فيه ذكر عليٍّ ﷺ، وأخرج قوله وقول ابن عباس ومعاوية عبد الرزاق في مصنفه (١٧٤٩٢) (١٧٤٩٥) (١٧٥٠٣).

(٤) أخرجه عبد الرزاق (١٧٥٠٧).

(٥) في الإشراف: في الثنيتين...

(٦) ٨٦١/٢.

وعلى قول معاوية في الأضراس والأسنان: خمسة أبجرة خمسة أبجرة، تصوير الذية ستين ومئة بعير. وعلى قول سعيد بن المسيب: بعيرين بعيرين في الأضراس؛ وهي عشرون ضرساً، يجب لها أربعون. وفي الأسنان خمسة أبجرة خمسة أبجرة، فذلك ستون، وهي تتمم المئة بعير، وهي الذية كاملة من الإبل. والاختلاف بينهم إنما هو في الأضراس لا في الأسنان^(١).

قال أبو عمر: واختلاف العلماء من الصحابة والتابعين في إيات الأسنان وتفضيل بعضها على بعض كثير جداً، والحجة قائمة لما ذهب إليه الفقهاء؛ مالك [والشافعي] وأبو حنيفة والثوري؛ بظاهر قول رسول الله ﷺ: «وفي السن خمس من الإبل». والضرس سن من الأسنان^(٢).

روى ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «الأصابع سواء، والأسنان سواء، الثنية والضرس سواء، هذه وهذه سواء»، وهذا نص أخرجه أبو داود^(٣).

وروى أبو داود أيضاً عن ابن عباس قال: جعل رسول الله ﷺ أصابع اليمين والرجلين سواء^(٤).

قال أبو عمر: على هذه الآثار جماعة فقهاء الأمصار وجمهور أهل العلم؛ أن الأصابع في الذية كلها سواء، وأن الأسنان في الذية كلها سواء، الثنايا والأضراس والأنياب، لا يُفضل شيء منها على شيء، على ما في كتاب عمرو بن حزم^(٥).

ذكر الثوري عن أزهر بن محارب قال: اختصم إلى شريح رجلان؛ ضرب

(١) التمهيد ١٧/٣٧٣ - ٣٧٤، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) التمهيد ١٧/٣٧٤، وما بين حاصرتين منه، والحديث سلف قريباً.

(٣) برقم (٤٥٥٩)، وأخرجه أيضاً أحمد (٢٦٢٤)، وابن ماجه (٢٦٥٠).

(٤) سنن أبي داود (٤٥٦١)، وأخرجه أيضاً الترمذي (١٣٩١)، وفي الباب عن أبي موسى الأشعري عند أحمد (١٩٥٥٠)، وأبي داود (٤٥٥٦)، والنسائي في المجتبى ٥٦/٨، والكبرى (٧٠١٩)، وابن ماجه (٢٦٥٤).

(٥) التمهيد ١٧/٣٧٩ - ٣٨٠، والحديث سلف أول المسألة.

أحدهما نَبِيَّةُ الْآخِرِ، وَأَصَابَ الْآخِرُ ضِرْسَهُ، فَقَالَ شَرِيحٌ: الثَّنِيَّةُ وَجَمَاهُ؛ وَالضَّرْسُ وَمَنْفَعَتُهُ بَيْنُ بَسْنٍ. قُومًا.

قال أبو عمر^(١): على هذا العملُ اليومَ في جميع الأمصار. والله أعلم.

الرابعة عشرة: فَإِنْ ضَرَبَ سِنُّهُ فَاسْوَدَّتْ؛ ففِيهَا دِيْتُهَا كَامِلَةٌ عِنْدَ مَالِكٍ وَاللَيْثِ بْنِ سَعْدٍ، وَبِهِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ، وَرُويَ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، وَهُوَ قَوْلُ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَالزَّهْرِيِّ وَالْحَسَنِ وَابْنِ سِيرِينَ وَشَرِيحٍ.

وَرُويَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه أَنَّ فِيهَا ثَلَاثَ دِيْتَيْهَا، وَبِهِ قَالَ أَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ.

وقال الشافعي وأبو ثور: فِيهَا حَكُومَةٌ^(٢).

قال ابن العربي: وهذا عندي خِلَافٌ يؤولُ إِلَى وِفَاقٍ؛ فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ سَوَادُهَا أَذْهَبَ مَنْفَعَتَهَا، وَإِنَّمَا بَقِيَتْ صَوْرَتُهَا كَالْيَدِ الشَّلَاءِ وَالْعَيْنِ الْعَمِيَاءِ، فَلَا خِلَافَ فِي وَجُوبِ الدِّيَةِ، ثُمَّ إِنْ كَانَ بَقِيَ مِنْ مَنْفَعَتِهَا شَيْءٌ أَوْ جَمِيعُهَا، لَمْ يَجِبْ إِلَّا بِمِقْدَارِ مَا نَقَصَ مِنَ الْمَنْفَعَةِ حَكُومَةٌ، وَمَا رُويَ عَنْ عُمَرَ رضي الله عنه: فِيهَا ثَلَاثُ دِيْتَيْهَا، لَمْ يَصِحَّ عَنْهُ سِنْدًا وَلَا يَفْقَهَا^(٣).

الخامسة عشرة: وَاخْتَلَفُوا فِي سَنِّ الصَّبِيِّ يُقْلَعُ قَبْلَ أَنْ يُثَغَّرَ^(٤)، فَكَانَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَأَصْحَابُ الرَّأْيِ يَقُولُونَ: إِذَا قُلِعَتْ سِنُّ الصَّبِيِّ فَنَبَتَتْ، فَلَا شَيْءَ عَلَى الْقَالِ، إِلَّا أَنَّ مَالِكًا وَالشَّافِعِيَّ قَالَا: إِذَا نَبَتَتْ نَاقِصَةَ الطُّولِ عَنِ الَّتِي تُقَارِبُهَا^(٥)، أَخَذَ لَهُ مِنْ أَرَشِهَا بِقَدْرِ نَقْصِهَا. وَقَالَتْ طَائِفَةٌ: فِيهَا حَكُومَةٌ، وَرُويَ ذَلِكَ عَنِ الشَّعْبِيِّ، وَبِهِ قَالَ النُّعْمَانُ.

(١) في التمهيد ١٧/ ٣٨١، وما قبله منه، وأثر شريح أخرجه عبد الرزاق (١٧٥٠٨) من طريق الثوري به.

(٢) ينظر الإشراف ٢/ ١٦٠، وأثر عمر أخرجه عبد الرزاق (١٧٥٢١).

(٣) أحكام القرآن ٢/ ٦٢٥ - ٦٢٦.

(٤) يقال للصبي إذا سقطت روضه: ثغر. الصحاح (ثغر).

(٥) في النسخ: تقاربها، والمثبت (م).

قال ابن المنذر^(١): يُستأنى بها إلى الوقت الذي يقول أهل المعرفة: إنها لا تنبت. فإذا كان ذلك، كان فيها قدرها تاماً على ظاهر الحديث، وإن نبت رُدُّ الأرش. وأكثر من يُحفظ عنه من أهل العلم يقولون: يُستأنى بها سنة، روي ذلك عن عليّ وزيد، وعمر بن عبد العزيز وشريح، والتَّخَعِّي وقَتَادَة، ومالك وأصحاب الرأي. ولم يجعل الشافعي لهذا مدة معلومة.

السادسة عشرة: إذا قُلِع سنّ الكبير فأخذ دِيَنَها، ثم نبتت، فقال مالك: لا يردُّ ما أخذ. وقال الكوفيون: يردُّ إذا نبتت. وللشافعي قولان: يردُّ ولا يردُّ؛ لأنَّ هذا نبات لم تجر به عادة، ولا يثبت الحكم بالنادر. هذا قول علمائنا؛ تمسك الكوفيون بأنَّ عَوْضَها قد نبت فيردُّ؛ أصله سنُّ الصغير^(٢).

قال الشافعي: ولو جنى عليها جان آخر وقد نبتت صحيحة، كان فيها أرشها تاماً. قال ابن المنذر: هذا أصحُّ القولين؛ لأنَّ كلَّ واحدٍ منهما قَالَعٌ سِنَّ، وقد جعل النبي ﷺ في السنِّ خمساً من الإبل^(٣).

السابعة عشرة: فلو قلع رجل سنَّ رجلٍ؛ فردَّها صاحبها فالتحمت، فلا شيء فيها عندنا. وقال الشافعي: ليس له أن يردَّها من قبل أنها نجسة. وقال^(٤) ابن المسيب وعطاء: ولو ردَّها أعاد كلَّ صلاة صلاحاً؛ لأنَّها مَيْتَةٌ، وكذلك لو قُطعت أذنُه، فردَّها بحرارة الدم، فالتزقت، مثله. وقال عطاء: يُجبره السلطان على قلعها؛ لأنها مَيْتَةٌ ألصَقَها.

قال ابن العربي: وهذا غلطٌ، وقد جهل من خَفِيَ عليه أنَّ ردَّها وعَوْدَها بصورتها

(١) في الإشراف ٢/ ١٦٠ - ١٦١، وما قبله منه.

(٢) ينظر الإشراف ٢/ ١٦١، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٦٢٦.

(٣) الإشراف ٢/ ١٦١، وقول الشافعي فيه، وسلف الحديث في المسألة الثالثة عشرة.

(٤) في (د) و(ز) و(م): وقاله، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لأحكام القرآن لابن العربي، والكلام منه،

وقول الشافعي في الإشراف ٢/ ١٦٢.

مُوجِبٌ عَوْدَهَا لحكمها^(١)، لأنَّ النجاسة كانت فيها للانفصال، وقد عادت متصلةً، وأحكامُ الشريعة ليست صفاتٍ للأعيان، وإنما هي أحكامٌ تعود إلى قول الله سبحانه فيها وإخباره عنها.

قلت: ما حكاه ابن العربي عن عطاء خلاف ما حكاه ابن المنذر عنه؛ قال ابن المنذر: واختلفوا في السنِّ تُقْلَعُ قَوْدًا، ثُمَّ تَرُدُّ مكانها فتثبت^(٢)، فقال عطاء الخراساني وعطاء بن أبي رباح^(٣): لا بأس بذلك. وقال الثوري وأحمد وإسحاق: تقلع؛ لأنَّ القصاص للشَّيْن. وقال الشافعي: ليس له أَنْ يَرُدَّهَا من قِبَلِ أَنَّهَا نجسةٌ، وَيُجْبِرُهُ السلطان على القلع^(٤).

الثامنة عشرة: فلو كانت له سنٌّ زائدةٌ فُقِّلَتْ، ففيها حكومةٌ، وبه قال فقهاء الأمصار. وقال زيد بن ثابت: فيها ثلثُ الدِّيةِ^(٥).

قال ابن العربي: وليس في التقدير دليلٌ، فالحكومة أعدلُ.

قال ابن المنذر: ولا يصحُّ ما رُوِيَ عن زيد، وقد روي عن عليٍّ أنه قال في السنِّ إذا كُسِرَ بعضها: أعطي صاحبُها بحساب ما نقص منه. وهذا قولُ مالكٍ والشافعي وغيرهما^(٦).

قلت: وهنا انتهى ما نصَّ الله عزَّ وجلَّ عليه من الأعضاء، ولم يذكر الشفتين واللسان، وهي:

التاسعة عشرة: فقال الجمهور: وفي الشفتين الدِّيةُ، وفي كلِّ واحدٍ منهما نصفُ

(١) في النسخ: لا يوجب عَوْدَهَا بحكمها، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٦٢٦/٢.

(٢) في (د) و(ز) و(م): فتنبت، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق للإشراف ١٦١/٢.

(٣) أخرج قولهما عبد الرزاق (١٧٥٤١) (١٧٥٤٤).

(٤) الإشراف ١٦١/٢ - ١٦٢.

(٥) كذا في النسخ، وأحكام القرآن لابن العربي ٦٢٦/٢، والكلام منه، ويعني بذلك ثلث دية السنِّ، وهو في مصنف عبد الرزاق (١٧٥٣٠)، والإشراف ١٦٢/٢، بلفظ: في السن الزائدة ثلث السن.

(٦) الإشراف ١٦٢/٢، وأثر عليٍّ أخرجه البيهقي ٩١/٨.

الدِّيَّةُ، لا فضلَ للعليا منهما على السفلى.

وروي عن زيد بن ثابت وسعيد بن المسيَّب والرُّهْرِيّ: في الشَّفَّةِ العليا ثلثُ الدِّيَّةِ، وفي الشَّفَّةِ^(١) السفلى ثلثا الدِّيَّةِ.

وقال ابن المنذر: وبالقول الأول أقول؛ للحديث المرفوع عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ قال: «وفي الشَّفتين الدِّيَّةُ»، ولأنَّ في اليدين الدِّيَّةُ، ومنافعهما مختلفَةٌ. وما قُطِعَ من الشَّفتين، فبحساب ذلك^(٢).

وأما اللِّسان فجاء الحديث عن النبي ﷺ أَنَّهُ قال: «في اللِّسان الدية»؛ وأجمع أهل العلم من أهل المدينة وأهل الكوفة وأصحاب الحديث وأهل الرأي على القول به. قاله ابن المنذر^(٣).

الموفية عشرين: واختلفوا في الرجل يَجْنِي على لسان الرجل، فيَقُطَعُ من اللسان شيئاً، ويذهبُ من الكلام بعضه، فقال أكثر أهل العلم: يُنْظَرُ إلى مقدارِ ما ذهبَ من الكلام من ثمانية وعشرين حرفاً، فيكونُ عليه من الدِّيَّةِ بقدر ما ذهبَ من كلامه، وإنْ ذهبَ الكلامُ كُلُّهُ، ففيه الدِّيَّةُ. هذا قولُ مالكٍ والشافعيِّ وأحمد وإسحاق وأصحابِ الرأي. وقال مالك: ليس في اللسان قَوْدٌ؛ لعدم الإحاطة باستيفاء القَوْدِ، فإنْ أمكن فالقَوْدُ هو الأصل^(٤).

الحادية والعشرون: واختلفوا في لسان الأخرس يَقطَعُ، فقال الشَّعْبِيُّ ومالك وأهل المدينة والثوريُّ وأهل العراق والشافعيُّ وأبو ثور والنعمانُ وصاحبا: فيه حكومة. قال ابن المنذر^(٥): وفيه قولان شاذَّان: أحدهما: قولُ النَّحْعِيِّ: أَنَّ فيه الدِّيَّةَ.

(١) لفظة: الشفة، من (م)، والإشراف ١٥٨/٢.

(٢) الإشراف ١٥٨/٢ - ١٥٩، وقوله: «وفي الشفتين الدية» قطعة من حديث عمرو بن حزم أخرجه النسائي في المجتبى ٥٨/٨، وفي الكبرى (٧٠٢٩)، وسلف بعضه في المسألة الخامسة، والمسألة الثالثة عشرة.

(٣) في الإشراف ١٦٣/٢، وقوله: «في اللسان الدية» قطعة من حديث عمرو بن حزم المذكور.

(٤) الإشراف ١٦٣/٢، وأحكام القرآن لابن العربي ٦٢٧/٢.

(٥) في الإشراف ١٦٣/٢ - ١٦٤، وما قبله منه.

والآخر: قول قتادة: أن فيه ثلث الدية.

قال ابن المنذر: القول الأول أصح؛ لأنه الأقل مما قيل.

قال ابن العربي^(١): نصّ الله سبحانه على أمّهات الأعضاء، وترك باقيها للقياس عليها، فكل عضو فيه القصاص إذا أمكن ولم يُخش عليه الموت، وكذلك كل عضو بطلت منفعتُه وبقيت صورته، فلا قود فيه، وفيه الدية؛ لعدم إمكان القود فيه.

الثانية والعشرون: قوله تعالى: ﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾؛ أي: مقاصّة، وقد تقدّم في «البقرة»^(٢).

ولا قصاص في كلّ مخوف، ولا فيما لا يوصل إلى القصاص فيه إلا بأن يخطئ الضارب أو يزيد أو ينقص. ويقاد من جراح العمد إذا كان مما يمكن القود منه. وهذا كله في العمد^(٣)، فأما الخطأ؛ فالدية، وإذا كانت الدية في قتل الخطأ؛ فكذلك في الجراح.

وفي صحيح مسلم عن أنس أن أخت الربيع أم حارثة^(٤) جرحت إنساناً، فاختصموا إلى النبي ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «الْقِصَاصُ الْقِصَاصُ». فقالت أم الربيع^(٥): يا رسول الله، أيقْتَص من فلانة؟! والله لا يُقْتَص منها. فقال النبي ﷺ:

(١) في أحكام القرآن ٦٢٧/٢.

(٢) ٦٣/٣ وما بعدها.

(٣) ينظر الإشراف ١٨٠/٢، وعقد الجواهر الثمينة ٢٤٠/٣.

(٤) الربيع بنت النضر، أخت أنس بن النضر، وعمّة أنس بن مالك، رضي الله عنهم، وهي والدّة حارثة بن سراقّة الذي استشهد يوم بدر، فجاءت إلى رسول الله ﷺ وقالت له: أخبرني عن حارثة، فإن يكن في الجنة صبرت... الحديث. ينظر الإصابة ٢٥٢/١٢.

(٥) تقيّد النووي في شرح صحيح مسلم ١٦٣/١١ أمّ الربيع في هذه الرواية: بفتح الراء وكسر الباء وتخفيف الياء، وتقيّد الربيع (أخت الجارحة): بضمّ الراء وفتح الباء وتشديد الياء. وقد وقع في حديث البخاري (٢٨٠٩) أن أمّ الربيع (بالتخفيف، كما قيدها الحافظ ابن حجر في الفتح ٣٠٥/٧) بنت البراء، وهي أمّ حارثة بن سراقّة، أنت النبي ﷺ... الحديث.

قال الحافظ ابن حجر في الفتح ٢٦/٦: قوله (يعني قول البخاري): أمّ الربيع بنت البراء، وهمّ، نبيّه عليه غير واحد، من آخرهم الدمياطي، وقال: إنما هي الربيع بنت النضر، عمّة أنس. وينظر الإصابة ٢٠٦/١٣ (ترجمة أم الربيع بنت البراء).

«سبحانَ الله يا أمَّ الرِّبِّيعِ؛ القِصاصُ كتابُ الله» قالت: لا، والله لا يُقتَصُّ منها أبداً. قال: فما زالت حتى قِيلُوا الدِّيَّةُ، فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ من عباد الله مَنْ لو أقسم على الله لأَبْرَهُ»^(١).

قلت: المجروح في هذا الحديث جارية، والجرحُ كسرُ ثِيَّتِها، أخرجها النسائي عن أنس أيضاً: أن عَمَّتَه كَسَرَتْ ثِيَّتَهُ جاريةً، فَقَضَى نَبِيَّ الله ﷺ بِالْقِصاصِ، فقال أخوها أنسُ بن النَّضَرِ: أَتُكْسَرُ ثِيَّتُهُ فَلانَةٌ؟ لا والذي بعثك بالحق لا تُكْسَرُ ثِيَّتُها. قال: وكانوا قبلَ ذلك سألوا أهلها العفو والأرشَ، فلما حَلَفَ أخوها - وهو عمُّ أنسٍ، وهو الشَّهيدُ يومَ أحدٍ - رَضِيَ القومُ بالعفو، فقال النبي ﷺ: «إِنَّ من عباد الله مَنْ لو أقسم على الله لأَبْرَهُ»^(٢). خرَّجه أبو داود أيضاً^(٣)، وقال: سمعت أحمد بن حنبل قيل له: كيف يُقتَصُّ من السَّن؟ قال: تُبْرَدُ.

قلت: ولا تعارض بين الحديثين، فإنه يَحْتَمِلُ أن يكونَ كُلُّ واحدٍ منهما حلف، فَبَرَّ الله قَسَمَهُما. وفي هذا ما يدلُّ على كرامات الأولياء على ما يأتي بيانه في قصة الحَضِيرِ إن شاء الله تعالى^(٤).

الثالثة والعشرون: أجمع العلماء على أن قوله تعالى: ﴿وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ﴾ أنه في العمد، فمن أصاب سِنَّ أحدٍ عمدًا، ففيه القِصاصُ على حديث أنس.

واختلفوا في سائرِ عظامِ الجسدِ إذا كُسِرَتْ عمدًا، فقال مالك^(٥): عظامُ الجسدِ

(١) صحيح مسلم (١٦٧٥)، وأخرجه أيضاً أحمد (١٤٠٢٨)، وذكره البخاري معلقاً مختصراً قبل الحديث (٦٨٨٦)، وسلف ٧٨/٣، وانظر ما بعده.

(٢) المجتبى ٢٧/٨ - ٢٨، والكبرى (٦٩٣٢)، وأخرجه أيضاً البخاري (٤٥٠٠) و(٤٦١١). وفيه أن الرِّبِّيعَ (وهي عمة أنس ﷺ) كَسَرَتْ ثِيَّتَهُ جارية... يعني ليس فيه لفظة «أخت» كما ورد في حديث مسلم السالف، الذي فيه: أن أخت الرِّبِّيعِ... فذكر النووي في شرح صحيح مسلم ١٦٣/١١ أنها قصتان، وبذلك جزم ابن حزم فيما نقله عنه الحافظ ابن حجر في الفتح ٢١٥/١٢. وينظر إكمال المعلم ٤٧٤/٥ - ٤٧٥، والمفهم ٣٦/٥.

(٣) برقم (٤٥٩٥).

(٤) عند تفسير الآية (٦٥) من سورة الكهف.

(٥) في المدونة ٣١٢/٦.

كُلُّهَا فِيهَا الْقَوْدُ إِلَّا مَا كَانَ مَحْوُفًا^(١) مِثْلَ الْفَخْذِ، وَالصُّلْبِ، وَالْمَأْمُومَةِ، وَالْمُنْقَلَةِ،
وَالهَاشِمَةِ، فِي ذَلِكَ الدِّيَةِ.

وقال الكوفيون: لا قصاصَ في عظم يُكسر ما خلا السنَّ؛ لقوله تعالى: ﴿وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ﴾، وهو قولُ الليثِ والشافعي^(٢). قال الشافعي^(٣): لا يكون كسرُ كسرٍ أبداً، فهو ممنوعٌ.

قال الطحاوي^(٤): اتفقوا على أنه لا قصاصَ في عظم الرأسِ؛ فكَذلك سائرُ العظام. والحجةُ لمالكٍ حديثُ أنسٍ في السنِّ، وهي عظمٌ؛ فكَذلك سائرُ العظام إلا عظماً أجمعوا على أنه لا قصاصَ فيه؛ لخوفِ ذهابِ النفسِ منه.

قال ابن المنذر: ومن قال: لا قصاصَ في عظم فهو مخالفٌ للحديث، والخروج إلى النظر غيرُ جائزٍ مع وجودِ الخبر^(٥).

قلت: ويدلُّ على هذا أيضاً قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ فَأَعْدُوا عَلَيْهِ يُمِثِلْ مَا أَعَدَّى عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٤] وقوله: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا يُمِثِلْ مَا عُوِثْتُ بِهِ﴾ [النحل: ١٢٦]، وما أجمعوا عليه فغيرُ داخِلٍ في الآي^(٦)، وبالله التوفيق.

الرابعة والعشرون: قال أبو عبيد^(٧) في حديثِ النبي ﷺ في الموضحة^(٨)، وما

(١) في (ظ): مجوفاً.

(٢) ينظر أحكام القرآن للخصاص ٤٤١/٢، ومختصر اختلاف العلماء للخصاص ١١٢/٥ - ١١٣، والمفهم ٣٧/٥.

(٣) في الأم ٣٠٣/٧.

(٤) في مختصر اختلاف العلماء للخصاص ١١٣/٥، وينظر مختصر الطحاوي ص ٢٣٧.

(٥) ينظر الإشراف ١٧٩/٢.

(٦) ينظر المفهم ٣٧/٥.

(٧) في غريب الحديث ٧٤/٣ - ٧٦.

(٨) هو قوله ﷺ: «وفي الموضحة خمس من الإبل»، أخرجه النسائي في المجتبى ٥٧/٨ - ٥٨، والكبرى (٧٠١٦) من حديث عمرو بن حزم مطولاً، وسلفت قطع منه ص ٩، ١٢، ١٤ من هذا الجزء وأخرجه أيضاً الترمذي (١٣٩٠)، والنسائي في المجتبى ٥٧/٨، وابن ماجه (٢٦٥٥) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

جاء عن غيره في الشَّجَاج: قال الأصمعي وغيره - دخل كلام بعضهم في بعض -:
أَوَّلُ الشَّجَاجِ: الحَارِصَةُ، وهي التي تَحْرِصُ الجلدَ - يعني التي تَشَقُّه قليلاً - ومنه
قيل: حَرَصَ القَصَّارُ الثوبَ إذا شَقَّه، وقد يقال لها: الحَرَصَةُ أيضاً.

ثم الباضِعَةُ، وهي التي تَشَقُّ اللحم؛ تَبْضَعُهُ بعدَ الجلدِ.

ثم المتلاجمَةُ، وهي التي أخذت في الجلد^(١)، ولم تبلغ السَّمْحَاقَ. والسَّمْحَاقُ:
جلدةٌ أو قشرةٌ رقيقةٌ بين اللَّحْمِ والعظم. وقال الواقدي: هي عندنا المِلْطَى. وقال
غيره: هي المِلْطَاةُ، قال^(٢): وهي التي جاء فيها الحديث: «يُقْضَى في المِلْطَاةِ
بِدْمَاهَا»^(٣).

ثم المَوْضِحة، وهي التي تَكْشِطُ عنها ذلك القِشْر، أو تَشَقُّ حتى يبدو وَضَحُ^(٤)
العظم، فذلك المَوْضِحةُ.

قال أبو عبيد: وليس في شيء من الشَّجَاجِ قِصاصٌ إلا في المَوْضِحة خاصة؛ لأنه
ليس منها شيءٌ له حدٌّ [معلوم] ينتهي إليه سواها، وأما غيرها من الشَّجَاجِ ففيها دِيْئُهَا.
ثم الهاشِمةُ، وهي التي تَهْشِمُ العظمَ^(٥).

ثم المُنْقَلَةُ - بكسر القاف حكاية الجوهري - وهي التي تَنْقُلُ العظمَ، أي: تكسره
حتى يخرج منها قَرَأَشُ العظامِ^(٦) مع الدواء^(٧). ثم الأَمَةُ، ويقالُ لها: المأمومةُ،

(١) في غريب الحديث: في اللحم.

(٢) يعني أبا عبيد كما في غريب الحديث ٧٦/٣.

(٣) أورده أبو عبيد في الغريب ٧٦/٤، والزمخشري في الفائق ٣/٣٨٨، وابن الأثير في النهاية (ملط).
قال في اللسان (ملط): ومعناه أنه حين يُشَقُّ صاحبها يؤخذ مقدارها تلك الساعة، ثم يقضى فيها
بالقصاص أو الأرض، ولا يُنظر ما يحدث فيها بعد ذلك من زيادة أو نقصان.

(٤) في النسخ: واضح، والمثبت من (م)، وهو الموافق لغريب الحديث، وقوله: وضع العظم: بياضه،
ينظر القاموس (وضح).

(٥) غريب الحديث ٧٦/٤، وما بين حاصرتين منه.

(٦) قوله: قَرَأَشُ العظامِ؛ هي قشرة تكون على العظم دون اللحم. اللسان (قرش).

(٧) الصحاح (نقل)، وينظر النواذر والزيادات ١٣/٣٩٨.

وهي: التي تَبْلُغُ أُمَّ الرّأْسِ، يعني الدِّمَاغَ.

قال أبو عبيد: ويقال في قوله: «وَيُقَضَّى فِي الْمِلْطَةِ»^(١) بدمها: إنه إذا شَجَّ الشَّجُّ، حُكِمَ عليه للمشجوج بمبلغ الشَّجَّةِ ساعةً شَجَّ، ولا يُسْتَأْنَى بها. قال: وسائر الشَّجَاجِ يُسْتَأْنَى^(٢) بها حتى ينظرَ إلى ما يصيرُ أمرُها، ثم يُحَكَّمُ فيها حينئذٍ.

قال أبو عبيد: والأمر عندنا في الشَّجَاجِ كُلِّها والجِرَاحاتِ كُلِّها أنه يُسْتَأْنَى بها؛ حدثنا هُشَيْمٌ، عن حُصَيْنٍ قال: قال عمر بنُ عبد العزيز: ما دون المَوْضِحَةِ خُدُوشٌ فيها^(٣) صُلُحٌ. وقال الحسن البصري: ليس فيما دون المَوْضِحَةِ قصاصٌ. وقال مالك: الْقِصَاصُ فيما دون المَوْضِحَةِ؛ الْمِلْطَى والدَّامِيَّةُ والبَاضِعَةُ وما أشبه ذلك، وكذلك قال الكوفيون وزادوا السُّمْحَاقَ، حكاه ابن المنذر^(٤).

وقال أبو عبيد: الدَّامِيَّةُ التي تَدْمَى^(٥) من غير أن يَسِيلَ منها دَمٌ. والدَّامِيَّةُ^(٦): أنْ يَسِيلَ منها دَمٌ. وليس فيما دون المَوْضِحَةِ قصاصٌ. وقال الجوهري^(٧): والدَّامِيَّةُ: الشَّجَّةُ التي تَدْمَى ولا تَسِيلُ.

وقال علماؤنا: الدَّامِيَّةُ هي التي تُسِيلُ الدَّمَ، ولا قصاصَ فيما بعدَ المَوْضِحَةِ، من الهاشِمة للعظم، والمُنْقَلَّةُ على خلافٍ فيها خاصَّةً، والآمَّةُ، وهي^(٨) البالغةُ إلى أُمِّ

(١) في (ظ): المِلْطَةُ.

(٢) في (م): الشَّجَاجِ عندنا يُسْتَأْنَى.

(٣) في (م): وفيها.

(٤) في الإشراف ١٤٥/٢ - ١٤٦.

(٥) في النسخ: تَدْمَلُ، والمثبت من (م)، وهو الموافق لغريب الحديث ٧٧/٤.

(٦) في النسخ، ومثله في غريب الحديث ٧٧/٤: الدَّامِغَةُ، وهو خطأ، والمثبت من (م)، وهو الموافق لتَهْذِيبِ اللُّغَةِ ٢٥٧/٢.

(٧) في الصحاح (دما).

(٨) في النسخ: هي، والمثبت من عقد الجواهر الثمينة ٣/٢٤٠، والكلام منه.

الرأس، والدَّايِغَةُ الخارقة لخريطة^(١) الدِّمَاغِ. وفي هاشِمة الجسدِ القِصَاصُ، إلا ما هو مَخُوفٌ^(٢) كالْفِخْذِ وشبهه. وأما هاشِمةُ الرأسِ؛ فقال ابنُ القاسم: لا قَوْدَ فيها؛ لأنها لا بد تَعُودُ مُنْقَلَةً. وقال أشهب: فيها القِصَاصُ إلا أن تَنْتَقِلَ^(٣)، فتَصِيرُ مُنْقَلَةً لا قَوْدَ فيها.

وأما الأطرافُ؛ فيجب القِصَاصُ في جميع المفاصلِ إلا المخوفَ منها، وفي معنى المفاصلِ أبعاضُ المارِنِ والأذنين والذكر والأجفان والشفتين [والشَّفْرَيْنِ]؛ لأنها تَقْبَلُ التَّقْدِيرَ. وفي اللسان روايتان.

والقِصَاصُ في كسر العظام، إلا ما كان مُثْلِفًا، كعظام الصِّدْرِ والعُنُقِ والصُّلْبِ والفِخْذِ وشبهه. وفي كسر عظامِ العَضِدِ القِصَاصُ^(٤).

وقضى أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم في رجلٍ كَسَرَ فخذَ رجلٍ أن يُكْسَرَ فخذُه^(٥)، وفعل ذلك عبدُ العزيز بنُ عبد الله بن خالد بن أسيد^(٦) بمكة.

ورُوِيَ عن عمرَ بن عبد العزيز أنه فعله، وهذا مذهبُ مالِكٍ على ما ذكرنا، وقال: إنه الأمرُ المَجْتَمِعُ عليه عندهم، والمعمولُ به في بلادنا في الرجلِ يضْرِبُ الرجلَ، فيَنْقِيه بيده، فيكسرها، يقادُّ منه^(٧).

(١) في عقد الجواهر الثمينة: والدائمة البالغة إلى خريطة.

(٢) في (ظ): مجوف (في الموضعين).

(٣) في (م): تنقل.

(٤) عقد الجواهر الثمينة ٣/ ٢٤٠، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٥) أخرجه مالك في الموطأ ٢/ ٨٧٥، وأبو بكر بن محمد هو أمير المدينة وقاضيهَا، كان أعلم أهل زمانه بالقضاء، مات سنة (١٢٠هـ). السير ٥/ ٣١٣.

(٦) هو أمير مكة، استعمله عليها عبد الملك بن مروان، مات سنة (٩٨هـ). تهذيب التهذيب ٢/ ٥٨٧.

(٧) الإشراف ٢/ ١٨٠، وينظر الموطأ ٢/ ٨٧٥.

الخامسة والعشرون: قال العلماء: الشَّجَاجُ في الرأس، والجِرَاحُ في البدن. وأجمع أهل العلم على أنَّ فيما دون المَوْضِحة أرشٌ^(١) فيما ذكر ابن المنذر^(٢)، واختلفوا في ذلك الأرض.

وما دون المَوْضِحة شجاجٌ خمسٌ: الدَّامِيَّةُ، والدَّامِعَةُ، والباضِعَةُ، والمتلاجِمَةُ، والسَّمْحَاقُ؛ فقال مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي: في الدَّامِيَّةِ حكومةٌ، وفي الباضِعَةِ حكومةٌ، وفي المتلاجِمَةِ حكومةٌ.

وذكر عبد الرزاق، عن زيد بن ثابت قال: في الدَّامِيَّةِ بغيرٌ، وفي الباضِعَةِ بغيران، وفي المتلاجِمَةِ ثلاثةٌ أبيرة من الإبل، وفي السَّمْحَاقِ أربعٌ، وفي المَوْضِحة خمسٌ، وفي الهاشِمة عشرٌ، وفي المُتَقَلَّةِ خمسٌ عشرة، وفي المأمومة ثلث الدِّية، وفي الرجل يُضْرَبُ حتى يذهب عقله: الدِّيةُ كاملةٌ، أو يُضْرَبُ حتى يَغْنُ ولا يُفْهِمُ: الدِّيةُ كاملةٌ، أو حتَّى يَنْجُ ولا يُفْهِمُ: الدِّيةُ كاملةٌ، وفي جَفْنِ العين رُبْعُ الدِّية. وفي حَلَمَةِ الثدي رُبْعُ الدِّية^(٣).

قال ابن المنذر: ورؤيَ عن عليٍّ في السَّمْحَاقِ مثلُ قولِ زيد. ورؤيَ عن عمر وعثمان أنهما قالَا: فيها نصفُ المَوْضِحة. وقال الحسن البصريُّ وعمر بنُ عبد العزيز والنَّخَعِيُّ: فيها حكومةٌ؛ وكذلك قال مالك والشافعي وأحمد^(٤).

ولا يختلف العلماء أنَّ المَوْضِحةَ فيها خمسٌ من الإبل؛ على ما في حديث عمرو ابن حزم، وفيه: «وفي المَوْضِحة خمسٌ»^(٥).

وأجمع أهل العلم على أنَّ المَوْضِحةَ تكون في الرأس والوجه. واختلفوا في

(١) كذا في النسخ، وفي الإشراف ١٤٢/٢ : أرشاً.

(٢) في الإشراف ١٤٢/٢ ، وما بعده منه.

(٣) مصنف عبد الرزاق (١٧٣٢١)، وقوله: يَغْنُ؟ أي: يتكلم من قبل خياشيمه ينظر الصحاح (غثن).

(٤) الإشراف ١٤٥/٢ .

(٥) سلف أول المسألة الرابعة والعشرين.

تفضيل مُوضِحة الوجه على مُوضِحة الرأس، فَرُوِيَ عن أبي بكر وعمر: هما^(١) سواء. وقال بقولهما جماعة من التابعين، وبه يقول الشافعي وإسحاق.

ورُوِيَ عن سعيد بن المسيّب: تُضَعَّفُ^(٢) مُوضِحة الوجه على مُوضِحة الرأس.

وقال أحمد: مُوضِحة الوجه أحرى أن يَزَادَ فيها. وقال مالك: المأمومة والمنقلة والمُوضِحة لا تكون إلا في الرأس والوجه، ولا تكون المأمومة إلا في الرأس خاصة إذا وصل إلى الدماغ؛ قال: والمُوضِحة ما تكون في جُمُجمة الرأس، وما دونها فهو من العنق ليس فيه مُوضِحة. قال مالك: والأنف ليس من الرأس، وليس فيه^(٣) مُوضِحة، وكذلك اللُحْيُ الأسفلُ ليس فيه مُوضِحة.

وقد اختلفوا في المُوضِحة في غير الرأس والوجه، فقال أشهب وابن القاسم: ليس في مُوضِحة الجسد ومنقلته ومأمومته إلا الاجتهاد، وليس فيها أَرْشٌ معلوم^(٤). قال ابن المنذر: هذا قولُ مالك والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق، وبه نقول.

ورُوِيَ عن عطاء الخراساني: أنَّ المُوضِحة إذا كانت في جسد الإنسان: فيها خمسٌ وعشرون ديناراً^(٥).

قال أبو عمر^(٦): وافق مالك والشافعي وأصحابهما أنَّ من شَجَّ رجلاً مأمومتين، أو مُوضِحتين، أو ثلاث مأموماتٍ، أو مُوضِحات، أو أكثرَ في ضربةٍ واحدةٍ: أنَّ فيهن كلُّهن - وإن انخرقت، فصارت واحدةً - ديةً كاملةً.

وأما الهاشمة فلا دية فيها عندنا، بل حكومة^(٧).

(١) في (م): أنهما.

(٢) في (ز) و(م): تضعيف، وفي (ظ): بضعف، والمثبت من (د)، وهو الموافق للإشراف ١٤٦/٢، والكلام منه، وأخرجه عبد الرزاق (١٧٣٣٨).

(٣) في النسخ: فيها، والمثبت من (م)، وهو الموافق للتمهيد ٣٦٧/١٧ - ٣٦٨. والكلام منه.

(٤) ينظر الإشراف ١٤٧/٢، والتمهيد ٣٦٩/١٧.

(٥) الإشراف ١٤٧/٢.

(٦) في التمهيد ٣٦٩/١٧.

(٧) عقد الجواهر الثمينة ٢٥٩/٣.

قال ابن المنذر^(١): ولم أجد في كتب المدنيين ذكر الهاشمة، بل قد قال مالك فيمن كسر أنف رجل: إن كان خطأ ففيه الاجتهاد. وكان الحسن البصري لا يوقت في الهاشمة شيئاً. وقال أبو ثور: إن اختلفوا فيه ففيها حكومة. قال ابن المنذر: النظر يدل على هذا؛ إذا لا سنة فيها ولا إجماع.

وقال القاضي أبو الوليد الباجي: فيها ما في الموضحة، فإن صارت منقولة؛ فخمسة عشر، وإن صارت مأمومة فثلث الدية^(٢).

قال ابن المنذر^(٣): ووجدنا أكثر من لقيناه وبلغنا عنه من أهل العلم يجعلون في الهاشمة عشراً من الإبل؛ روينا هذا القول عن زيد بن ثابت، وبه قال قتادة وعبيد الله ابن الحسن والشافعي.

وقال الثوري وأصحاب الرأي: فيها ألف درهم، ومرادهم عشر الدية.

وأما المنقلة؛ فقال ابن المنذر: جاء الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «في المنقلة خمس عشرة من الإبل»^(٤). وأجمع أهل العلم على القول به.

قال ابن المنذر: وقال كل من يحفظ عنه من أهل العلم: إن المنقلة هي التي تنقل منها العظام.

وقال مالك والشافعي وأحمد وأصحاب الرأي - وهو قول [عطاء و] قتادة وابن شبرمة -: إن المنقلة لا قود فيها. وروينا عن ابن الزبير - وليس بثابت عنه - أنه أقاد من المنقلة. قال ابن المنذر^(٥): والأول أولى؛ لأنني لا أعلم أحداً خالف في ذلك.

وأما المأمومة؛ فقال ابن المنذر: جاء الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «في

(١) في الإشراف ١٤٨/٢.

(٢) المتقى ٨٩/٧، وعقد الجواهر الثمينة ٢٥٩/٣، وعنه نقل المصنف.

(٣) في الإشراف ١٤٧/٢ - ١٤٨.

(٤) قطعة من حديث عمرو بن حزم سلف ذكره ص ٩، ١٢، ١٤، ٢٣ من هذا الجزء.

(٥) في الإشراف ١٤٨/٢ - ١٤٩، وما قبله، وما بين حاصرتين منه.

المأمومة ثلثُ الدِّيةِ^(١). وأجمع عوامُّ أهل العلم على القول به، ولا نعلم أحداً خالف ذلك إلا مكحولاً؛ فإنه قال: إذا كانت المأمومة عمداً ففيها ثلثا الدِّية، وإذا كانت خطأ ففيها ثلثُ الدِّية. وهذا قول شاذٌّ، وبالقول الأول أقول.

واختلفوا في القَوْد من المأمومة، فقال كثيرٌ من أهل العلم: لا قَوْد فيها، ورُوِيَ عن ابن الزبير: أنه أَقْصَى من المأمومة، فأنكر ذلك الناسُ. وقال عطاء: ما علمنا أحداً أقاد منها قبلَ ابنِ الزبير^(٢).

وأما الجائِفة؛ ففيها ثلثُ الدِّية على حديث عمرو بن حزم، ولا خلافاً في ذلك إلا ما رُوِيَ عن مكحولٍ أنه قال: إذا كانت عمداً ففيها ثلثا الدِّية، وإن كانت خطأ ففيها ثلثُ الدِّية. والجائِفة: كلُّ ما خرق إلى الجوف ولو مدخل إبرة، فإنْ نَفَذَتْ من جهتين فهي عندهم جائفتان، وفيها من الدِّية الثلثان^(٣).

قال أشهب: وقد قضى أبو بكر^(٤) الصَّدِيقُ ؓ في جائِفة نافذة من الجنب الآخر بديّة جائفتين.

وقال عطاء ومالك والشافعي وأصحابُ الرأي؛ كلُّهم^(٥) يقولون: لا قِصاصَ في الجائِفة. قال ابن المنذر^(٦): وبه نقول.

السادسة والعشرون: واختلفوا في القَوْد من اللَّظْمَة وشبهها، فذكر البخاريُّ عن أبي بكر وعليٍّ وابن الزبير وسُوَيْد بن مِقْرَن ؓ أنهم أقادوا من اللَّظْمَة وشبهها^(٧).

(١) قطعة من حديث عمرو بن حزم السالف ذكره.

(٢) الإشراف ١٤٩/٢ - ١٥٠، وأثر ابن الزبير أخرجه عبد الرزاق (١٨٠١٢).

(٣) ينظر الإشراف ١٧٤/٢، والتمهيد ٣٦٥/١٧ - ٣٦٦، وحديث عمرو بن حزم سلفت قطع منه ص ٩، ١٢، ١٤، ٢٣، ٢٩ من هذا الجزء.

(٤) لفظة: أبو بكر من (م)، وقول أشهب في النوادر والزيادات ٤١٩/١٣، وقضاء أبي بكر أخرجه عبد الرزاق (١٧٦٢٣).

(٥) لفظة: كلُّهم، من (م).

(٦) في الإشراف ١٧٤/٢.

(٧) ذكره البخاري تعليقا إثر الحديث (٦٨٩٦)، وأخرج هذه الآثار ابن أبي شيبة ٤٤٥/٩ - ٤٤٦ عدا أثر سُوَيْد بن مِقْرَن فقد أخرجه مسلم (١٦٥٨) (٣١).

ورُوي عن عثمانَ وخالدِ بن الوليدِ مثْلُ ذلك، وهو قولُ الشَّعْبِيِّ وجماعةٍ من أهل الحديث.

وقال الليث: إنْ كانت اللَّطْمَةُ في العين، فلا قصاصٌ^(١) فيها للخوف على العين، ويعاقِبُه السلطان. وإنْ كانت على الخَدِّ، ففيها القَوْد.

وقالت طائفة: لا قِصاصَ في اللَّطْمَةِ، رُوي هذا عن الحسن وقَتادة، وهو قولُ مالك والكوفيين والشافعي^(٢)، واحتج مالك في ذلك فقال: ليس لَطْمَةُ المريض الضعيفِ مثْلَ لَطْمَةِ القويِّ، وليس العَبْدُ الأسودُ يُلْظَمُ مثْلَ الرجلِ ذي الحالة والهيئة؛ وإنَّما في ذلك كُلُّه الاجتهادُ؛ لجهلنا بِمقدار اللَّطْمَةِ.

السابعة والعشرون: واختلفوا في القَوْد من صَرْبِ السَّوِطِ، فقال الليث والحسن^(٣): يُقَادُ منه، ويزادُ عليه للتعدي. وقال ابن القاسم: يُقَادُ منه. ولا يُقَادُ منه عند الكوفيين والشافعيِّ إلَّا أَنْ يَجْرَحَ؛ قال الشافعي: إن جرح السَّوِطُ ففيه حكومة^(٤).

وقال ابن المنذر^(٥): وما أُصِيبَ به من سوطٍ أو عصاٍ أو حجرٍ؛ فكان دونَ النفس، فهو عمدٌ، وفيه القَوْدُ، وهذا قولُ جماعةٍ من أصحاب الحديث.

وفي البخاري: وأقاد عمر من ضربةٍ بالدَّرَّةِ، وأقاد عليُّ بنُ أبي طالبٍ من ثلاثة أسواطٍ، واقتصَّ شُرَيْحٌ من سوطٍ وخُمُوشٍ^(٦).

(١) في (م): فلا قود.

(٢) ينظر الإشراف ١٨١/٢، ومختصر اختلاف العلماء ١٢٦/٥ - ١٢٨.

(٣) قوله: والحسن، من (م).

(٤) ينظر مختصر اختلاف العلماء ١٢٦/٥.

(٥) في الإشراف ١٨١/٢.

(٦) ذكره البخاري تعليقاً إثر الحديث (٦٨٩٦)، ووصل أثر عمر وشريح عبد الرزاق (١٨٠٣٥)،

(١٨٠٢٦)، ووصل أثر علي بن أبي شيبة ٤٤٧/٩.

قال ابن بَطَّال: وحديثٌ لَدَ النَّبِيِّ ﷺ لأهل البيت^(١)، حجةٌ لمن جَعَلَ الْقَوَدَ فِي كُلِّ أَلَمٍ وإنَّ لم يكن جريح^(٢).

الثامنة والعشرون: واختلفوا في عَقْلِ جراحاتِ النساءِ، ففي موطأ مالك: عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيَّب أنه كان يقول: تُعاقِلُ المرأةُ الرجلَ إلى ثلث الدِّية^(٣)، إصبعُها كإصبعه، وسِنُّها كسِنِّه، ومُوضِحُها كموضِحته، ومُنْقَلُها كمُنْقَلته. قال ابن بُكَيْر: قال مالك: فإذا بلغت ثلثَ دية الرجل، كانت على النصف من دية الرجل^(٤).

قال ابن المنذر: رويَنا هذا القولَ عن عمرَ وزيد بن ثابت، وبه قال سعيد بن المسيَّب وعمر بن عبد العزيز، وعُرْوَةُ بن الزبير، والزهرِيُّ وَقَتَادَةُ، وابنُ هُرْمُزٍ ومالكٌ وأحمدُ بن حنبلٍ وعبدُ الملك بن الماجشون.

وقالت طائفةٌ: دية المرأة على النِّصْفِ من دية الرجل فيما قلَّ أو كَثُرَ؛ رويَنا هذا القولَ عن عليِّ بن أبي طالب، وبه قال الشوريُّ والشافعيُّ وأبو ثور والنعمانُ وصاحباها؛ واحتجُّوا بأنَّهم لما أجمعوا على الكثير وهو الدِّيةُ، كان القليلُ مثله، وبه نقول^(٥).

التاسعة والعشرون: قال القاضي عبد الوهَّاب: وكلُّ ما فيه جمالٌ منفردٌ عن منفعة أصلاً ففيه حكومةٌ، كالحاجبين، وذهابِ شعر اللحية وشعر الرأس، وثدي الرَّجل،

(١) أخرجه أحمد (٢٤٢٦٣)، والبخاري (٦٨٨٦)، ومسلم (٢٢١٣) من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: لَدَنا النَّبِيُّ ﷺ في مرضه، فقال: لا تُلِدُونِي. فقلنا: كراهية المريض للدواء، فلما أفاق قال: «لا يبقى أحد منكم إلا لُدَّ غير العباس، فإنه لم يشهدكم» وقوله: لُدَّ، من اللدَّ، وهو أن يؤخذ بلسان الصبي، فيمد إلى أحد شقيه، ويوجر [أي: يُصَبَّ] في الآخر الدواء... بين اللسان وبين الشدق. لسان العرب (اللد).

(٢) ينظر فتح الباري ٢٢٩/١٢.

(٣) في (م): ثلث دية الرجل.

(٤) المدونة ٣١٨/٦ - ٣١٩، ومختصر اختلاف العلماء ١٠٥/٥.

(٥) الإشراف ١٤٠/٢، وليس فيه ابن الماجشون.

وَأَلَيْتَهُ^(١).

وصفة الحكومة: أَنْ يُقَوِّمَ المجنِّي عليه لو كان عبداً سليماً، ثم يُقَوِّمَ مع الجناية؛ فما نَقَصَ من ثمنه، جعل جزءاً من دِيْنَتِهِ بالغاً ما بَلَغَ، وحكاه ابن المنذر^(٢) عن كُلِّ من يُحَفِّظُ عنه من أهل العلم، قال: وَيُقْبَلُ فيه قولُ رجلين ثقتين من أهل المعرفة. وقيل: بل يُقْبَلُ قولُ عدل واحد. والله سبحانه أعلم.

فهذه جُمْلَةٌ من أحكام الجراحاتِ والأعضاءِ تضمنتها هذه الآية، فيها لمن اقتصر عليها كفايةً، والله الموفقُ للهداية بمنه وكرمه.

الموفية ثلاثين: قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ﴾ شرط وجوابه، أي: تصدَّقْ بالقصاص فعفا، فهو كَفَّارَةٌ له، أي: لذلك المتصدِّق. وقيل: هو كَفَّارَةٌ للجراح، فلا يؤاخذُ بجنائته في الآخرة؛ لأنه يقوم مقام أخذ الحقِّ منه، وأجر المتصدِّق عليه.

وقد ذكر ابن عباس القولين، وعلى الأول أكثرُ الصحابة ومن بعدهم، ورؤي الثاني عن ابن عباس ومجاهد، وعن إبراهيم النَّخَعِيّ والشَّعْبِيّ بخلافٍ عنهما، والأول أظهر؛ لأنَّ العائدَ فيه يرجع إلى مذكور، وهو «مَنْ»^(٣).

وعن أبي الدُّرْدَاءِ عن النبي ﷺ: «ما من مسلم يُصاب بشيء من جسده؛ فيهبه، إلَّا رفعه الله به درجةً، وحُطَّ عنه به خطيئة»^(٤).

قال ابن العربي^(٥): والذي يقول: إنَّه إذا عفا عنه المجروح عفا الله عنه، لم يقم عليه دليلٌ، فلا معنى له.

(١) ينحوه في المعونة ١٣٢٨/٣ - ١٣٢٩.

(٢) في الإشراف ١٨١/٢ - ١٨٢، وينظر عقد الجواهر الثمينة ٢٦١/٣.

(٣) ينظر تفسير البغوي ٤١/٢ - ٤٢، والمحمر الوجيز ١٩٨/٢، وأخرج الأقوال الطبري ٤٧٣/٨ - ٤٧٧.

(٤) أخرجه أحمد (٢٧٥٣٤)، والترمذي (١٣٩٣)، وابن ماجه (٢٦٩٣) من طريق أبي السَّفَرِ عنه، قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلَّا من هذا الوجه، ولا أعرف لأبي السَّفَرِ سماعاً من أبي الدرداء. اهـ. وفي الباب عن عباد بن الصامت عند أحمد (٢٢٧٠١)، والنسائي في الكبرى (١١٠٨١).

(٥) في أحكام القرآن ٦٢٨/٢.

قوله تعالى: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ مَآثَرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ۖ وَآمَنَّا بِهِ ۖ وَالْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ ۖ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ۖ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ۝١٧ وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ ۖ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝١٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ مَآثَرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾، أي: جعلنا عيسى يقفوا آثارهم، أي: آثار النبيين الذين أسلموا.

﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾، يعني التوراة، فإنه رأى التوراة حقاً، ورأى وجوب العمل بها إلى أن يأتي ناسخ. ﴿مُصَدِّقًا﴾ نصب على الحال من عيسى^(١).

﴿فِيهِ هُدًى﴾ في موضع رفع بالابتداء. ﴿وَنُورٌ﴾ عطف عليه. ﴿وَمُصَدِّقًا﴾ فيه وجهان؛ يجوز أن يكون لعيسى، وتعطفه على «مصدقاً» الأول، ويجوز أن يكون حالاً من الإنجيل، ويكون التقدير: وآتينا الإنجيل مستقراً فيه هدى ونور ومصدقاً. ﴿وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ﴾ عطف^(٢) على «مصدقاً»، أي: هادياً وواعظاً ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾، وخصهم؛ لأنهم المنتفعون بهما^(٣). ويجوز رفعهما على العطف على قوله: ﴿فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ﴾، قرأ الأعمش وحمزة بنصب الفعل على أن تكون اللام لأم كي. والباقون بالجزم على الأمر^(٤)، فعلى الأول تكون اللام متعلقة بقوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ﴾، فلا يجوز الوقف، أي: وآتينا الإنجيل؛ ليحكم أهله بما أنزل الله فيه. ومن قرأه على الأمر فهو كقوله: ﴿وَأَن أَعْلَمُ بَيْنَهُمْ﴾ [المائدة: ٤٩]. فهو إلزام مستأنف يبتدأ به، أي: ليحكم أهل الإنجيل، أي: في ذلك الوقت، فأما

(١) ينظر مجمع البيان ١٠٩/٢، والوسيط ١٩٣/٢.

(٢) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٣/٢.

(٣) ينظر معاني القرآن للفراء ٣١٢/١، ومشكل إعراب القرآن ٢٢٨/١.

(٤) السبعة ص ٢٤٤، والتيسير ص ٩٩.

الآن فهو منسوخ^(١).

وقيل: هذا أمرٌ للتصاري الآن بالإيمان بمحمد ﷺ، فإن في الإنجيل وجوب الإيمان به، والنسخ إنما يتصور في الفروع؛ لا في الأصول^(٢).

قال مكّي^(٣): والاختيار الجزم؛ لأن الجماعة عليه، ولأن ما بعده من الوعيد والتهديد يدل على أنه إلزام من الله تعالى لأهل الإنجيل.

قال النحاس^(٤): والصواب عندي أنهما قراءتان حستان؛ لأن الله عز وجل لم ينزل كتاباً إلا ليُعمل بما فيه، وأمر بالعمل بما فيه؛ فصحتا جميعاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ قَاتِحَكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخَلِّفُونَ ﴿٥٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ الخطاب لمحمد ﷺ. والكتاب: القرآن. ﴿وَالْحَقُّ﴾، أي: بالأمر^(٥) الحق ﴿مُصَدِّقًا﴾ حال ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾، أي: من جنس الكتب^(٦).

﴿وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ﴾، أي: عالياً^(٧) عليها ومرتفعاً. وهذا يدل على تأويل من يقول

(١) ينظر الكشف عن وجوه القراءات السبع ٤١١/١.

(٢) ينظر الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢٩٤/٢ - ٢٩٥، وتفسير الرازي ١٠/١٢.

(٣) في الكشف عن وجوه القراءات السبع ٤١١/١.

(٤) في إعراب القرآن ٢٣/٢.

(٥) في (م): أي هو بالأمر.

(٦) ينظر تفسير الطبري ٨/٤٨٥ - ٤٨٦، والمحرم الوجيز ٢/١٩٩.

(٧) في (ظ): غالباً.

بالتفضيل، أي: في كثرة الثواب، على ما تقدّمت إليه الإشارةُ في «الفتاحة»^(١)، وهو اختيارُ ابنِ الحَصَّار في كتاب شرح السُّنَّة له. وقد ذكرنا ما ذكره في كتابنا في شرح الأسماء الحسنَى^(٢)، والحمدُ لله.

وقال قَتَادَة: المُهَيِّمِينَ معناه الشَّاهِدُ^(٣). وقيل: الحافظُ^(٤). وقال^(٥) الحسن: المصدِّق؛ ومنه قولُ الشاعر:

إِنَّ الْكِتَابَ مُهَيِّمٌ لِنَبِيِّنَا وَالْحَقُّ يَعْرِفُهُ ذُو الْأَلْبَابِ^(٦)
وقال ابن عباس: «وَمُهَيِّمِنًا عَلَيْهِ»، أي: مؤتمناً عليه.

قال سعيد بن جُبَيْر: القرآن مؤتمنٌ على ما قبله من الكتب. وعن ابن عباس والحسن أيضاً: المهيمِن: الأمين^(٧).

قال المبرِّد: أصله مُؤَيَّمِنٌ^(٨)، أُبدل من الهمزة هاء؛ كما قيل في «أَرْقُتُ الْمَاءَ»: هَرَقْتُ، وقاله الزَّجَّاجُ^(٩) أيضاً وأبو عليّ. وقد صُرف، فقيل: هَيَّيْمَنَ يُهَيِّمَنَ هَيَّيْمَةً^(١٠)،

(١) ١٦٨/١ - ١٧١ .

(٢) لم نقف عليه في المطبوع منه.

(٣) أخرجه الطبري ٤٨٦/٨ - ٤٨٧ بنحوه.

(٤) ينظر الوسيط ١٩٥/٢ .

(٥) لفظة: وقال، من (م)، وأخرج القول الطبري ٤٨٩/٨ .

(٦) ذكره الواحدي في الوسيط ١٩٥/٢ ، والبغوي في تفسيره ٤٢/٢ ، والرازي في تفسيره ١١/١٢ ، وأبو حيان في البحر المحيط ٥٠١/٣ . وجاء الشطر الثاني في بيت لحسان في ديوانه ص ٣٥ ؛ يهجو فيه الحارث بن هشام، ولفظه:

أَخْرَأَتْ أَمْلَكَ قَدْ عَلِمَتْ مَكَانَهَا وَالْحَقُّ يَفْهَمُهُ ذُو الْأَلْبَابِ

(٧) أخرج هذه الآثار الطبري ٤٨٧/٨ - ٤٨٩ .

(٨) في النسخ الخطية، ومثله في معاني القرآن للزجاج ١٨٠/٢ : مؤتمن، والمثبت من (م)، وهو الموافق للمحرر الوجيز ٢٠٠/٢ ، ومعاني القرآن للنحاس ٣١٨/٢ ، وتهذيب اللغة ٣٣٣/٦ ، وزاد المسير ٣٧٠/٢ .

(٩) في معاني القرآن ١٨٠/٢ .

(١٠) ينظر تهذيب اللغة ٣٣٤/٦ .

وهو مُهَيِّمٌ، بمعنى: كان أميناً.

الجوهري: هو من: آمَنَ غَيْرَهُ من الخوف؛ وأصله: أَمَنَ، فهو مُؤَامِنٌ، بهمزة، قُلبت الهمزة الثانية ياء كراهةً لاجتماعهما فصار: مُؤَيِّمَن، ثم صيرت الأولى هاء كما قالوا: هَرَأَقَ الماءَ وَأَرَأَقَهُ^(١)؛ يقال منه: هيمن على الشيء يُهيِّم: إذا كان له حافظاً، فهو مُهيِّم؛ عن أبي عبيد^(٢).

وقرأ مجاهد وابن مُحَيِّص: «وَمُهِيمَنًا عَلَيْهِ» بفتح الميم^(٣)؛ قال مجاهد: أي: محمد ﷺ مؤتمنٌ على القرآن^(٤).

قوله تعالى: ﴿فَأَحْكَمَ بَيْنَهُمْ يَمَا أَرْكَلَ اللَّهُ﴾ يوجبُ الحكم؛ ف قيل: هذا نسخٌ للتخيير في قوله: ﴿فَأَحْكَمَ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ٤٢]، وقيل: ليس هذا وجوباً، والمعنى: فاحكم بينهم إن شئت؛ إذ لا يجب علينا الحكمُ بينهم إذا لم يكونوا من أهل الذمة. وفي أهل الذمة تردُّدٌ، وقد مضى الكلامُ فيه^(٥).

وقيل: أراد: فاحكم بين الخلق؛ فهذا كان واجباً عليه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ فيه مسألتان^(٦):

الأولى: قوله تعالى: «وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ»؛ يعني: لا تعملُ بأهوائهم ومرادهم. «عما جاءك»^(٧) من الحق؛ يعني: لا تترك الحكمَ بما بيَّن الله تعالى من^(٨) القرآن من بيان الحق وبيان الأحكام.

(١) الصحاح (همن)، وفيه: وهراقه بدل: وأراقه.

(٢) ينظر معاني القرآن للنحاس ٣١٨/٢، والوسيط ١٩٥/٢، وتفسير الرازي ١١/١٢.

(٣) القراءات الشاذة ص ٣٢.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٣١٨/٢، وقول مجاهد أخرجه الطبري ٨/٤٩٠ - ٤٩١، وقال: وهذا التأويل بعيد من المفهوم في كلام العرب، بل هو خطأ.

(٥) ينظر الناسخ والنسخ للنحاس ٢٩٣/٢ - ٢٩٤، وسلف الكلام فيه ٤٧٨/٧.

(٦) كذا في النسخ، وذكر المصنف هنا مسألة واحدة.

(٧) في النسخ الخطية (م): ومرادهم على ما جاءك، والمثبت من تفسير أبي الليث ١/٤٤١، والكلام منه.

(٨) في تفسير أبي الليث: في.

والأهواء جمع هوى؛ ولا يجمع أهوية؛ وقد تقدّم في «البقرة»^(١). فنهاء عن أن يتبعهم فيما يريدونه. وهو يدلّ على بطلان قول من قوّم^(٢) الخمر على من أتلّفها عليهم؛ لأنها ليست مالاً لهم فتكون مضمونة على مُتْلِفِها؛ لأنّ إيجاب ضمانها على مُتْلِفِها حكمٌ بموجب أهواء اليهود؛ وقد أمرنا بخلاف ذلك^(٣).

ومعنى ﴿عَمَّا جَاءَكَ﴾ على ما جاءك.

﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ يدلّ على عدم التعلّق بشرائع الأولين^(٤).

والشّرعة والشريعة: الطّريقة الظاهرة التي يُتوصّل بها إلى النجاة. والشريعة في اللغة: الطريق الذي يتوصّل منه^(٥) إلى الماء. والشريعة ما شرع الله لعباده من الدين، وقد شرع لهم يشرع شرعاً، أي: سنّ. والشارع: الطريق الأعظم. والشّرعة أيضاً: الوتر، والجمع شِرْعٌ وشِرْعٌ، وشِرَاعٌ جمع الجمع؛ عن أبي عبيد^(٦)؛ فهو مشترك. والمينهاج: الطريق المستوي، وهو النهج والمنهج، أي: البين^(٧)؛ قال الراجز:

مَنْ يَلِكُ ذَا شَكِّ فَهَذَا قَلْبُجُ^(٨) ماءٌ رَوَاءَ وَطَرِيْقُ نَهْجُ^(٩)

(١) ٢٤٥/٢.

(٢) في (م): من قال تقوم الخمر.

(٣) ينظر أحكام القرآن للكميا ٨١/٣.

(٤) أحكام القرآن للكميا ٨١/٣.

(٥) في (ظ): به، وينظر أحكام القرآن للجصاص ٤٤٢/٢، والنكت والعيون ٤٥/٢.

(٦) نقله عنه الجوهري في الصحاح (شرع).

(٧) ينظر تفسير الطبري ٤٩٣/٨.

(٨) في النسخ: يلج، والمثبت من (م)، وهو الموافق للمصادر.

(٩) هو في مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٦٨/١، والمقتضب ٣٥٩/٣، وتفسير الطبري ٤٩٣/٨، ومعجم ما

استمع ١٠٢٧/٣ دون نسبة. قال الشيخ محمود شاكر في تعليقاته على تفسير الطبري ٣٨٤/١٠: كأنه راجز من بني العنبر بن عمرو بن تميم، وقال: قُلْج: بفتح فسكون: ماء لبني العنبر بن عمرو بن تميم... وماء رواء: بفتح الراء: الماء العذب الذي فيه للواردين ري.

وقال أبو العباس محمد بن يزيد: الشريعة ابتداء الطريق؛ والمنهاج الطريق المستمر^(١).

وروي عن ابن عباس والحسن وغيرهما: «شُرْعَةٌ وَمِنْهَاجٌ»: سُنَّةٌ وَسَبِيلٌ^(٢). ومعنى الآية: أنه جعل التوراة لأهلها؛ والإنجيل لأهله، والقرآن لأهله، وهذا في الشرائع والعبادات، والأصل التوحيد لا اختلاف فيه؛ روي معنى ذلك عن قتادة. وقال مجاهد: الشُرْعَةُ والمِنْهاج دين محمد عليه الصلاة والسلام؛ وقد نُسخ به كل ما سواه^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾، أي: لجعل شريعتكم واحدة فكتسم على الحق؛ فبين أنه أراد بالاختلاف^(٤) إيمان قوم وكفر قوم. ﴿وَلَكِنْ لِنَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ في الكلام حذف تتعلق به لام كي، أي: ولكن جعل شرائعكم مختلفة لِيختبركم. والابتلاء: الاختبار^(٥).

قوله تعالى: ﴿فَأَسْبِقُوا أَلْعَيْزَاتٍ﴾، أي: سارعوا إلى الطاعات. وهذا يدل على أن تقديم الواجبات أفضل من تأخيرها، وذلك لا خلاف^(٦) فيه في العبادات كلها إلا في الصلاة في أول الوقت؛ فإن أبا حنيفة يرى أن الأولى تأخيرها، وعموم الآية دليل عليه. قاله الكيا^(٧).

(١) معاني القرآن للنحاس ٣١٩/٢، وتهذيب اللغة ٤٢٤/١ وزاد المسير ٣٧٢/٢، وفيهما: شرعة بدل: الشريعة.

(٢) تفسير الطبري ٤٩٦/٨ - ٤٩٨.

(٣) ينظر زاد المسير ٣٧٢/٢، وأخرج الأقوال الطبري ٤٩٣/٨ - ٤٩٨.

(٤) في النسخ: الاختلاف، والمثبت من (م).

(٥) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٤/٢.

(٦) في (م): اختلاف.

(٧) في أحكام القرآن ٨١/٣ - ٨٢، وما بعده منه.

وفيه دليل على أنَّ الصوم في السفر أولى من الفطر، وقد تقدّم جميع هذا في «البقرة»^(١).

﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾، أي: بما اختلفتم فيه، وتزول الشكوك.

قوله تعالى: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَمَّا بَعْضُ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَم أَنَّهُ يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ دُورِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿٤٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ تقدّم الكلام فيها، وأنها ناسخة للتخيير^(٢). قال ابن العربي^(٣): وهذه دعوى عريضة؛ فإن شروط النسخ أربعة؛ منها معرفة التاريخ بتحصيل المتقدّم والمتأخّر، وهذا مجهول من هاتين الآيتين؛ فامتنع أن يدعى أن واحدة منهما ناسخة للأخرى، وبقي الأمر على حاله.

قلت: قد ذكرنا عن أبي جعفر النحاس^(٤) أن هذه الآية متأخرة في النزول؛ فتكون ناسخة إلا أن يُقدّر في الكلام: وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ إِنْ شئت؛ لأنه قد تقدّم ذكر التخيير له، فأخّر الكلام حذف التخيير منه؛ لدلالة الأول عليه؛ لأنه معطوف عليه، فحكمه في^(٥) التخيير كحكم المعطوف عليه، فهما شريكان، وليس الآخر بمنقطع مما قبله؛ إذ لا معنى لذلك، ولا يصحّ، فلا بدّ من أن يكون قوله: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ معطوفاً على ما قبله من قوله: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾، فأكملت فأكم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ [المائدة: ٤٢]، ومن قوله: ﴿فَإِن جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُم أَوْ أَعِزِّهِمْ﴾

(١) ٤٥٠/٢ - ٤٥٤ و ١٣٤/٣ .

(٢) ٤٨٨/٧ - ٤٩٣ .

(٣) في أحكام القرآن ٦٢٩/٢ .

(٤) ٤٩١/٧ ، وهو في النسخ والمنسوخ له ٢٩٤/٢ .

(٥) في (د) و(ز) و(م): فحكم التخيير، وفي (ط): فحكمه التخيير، والمثبت من الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي ص ٢٧٢ ، والكلام منه.

[المائدة: ٤٢]، فمعنى ﴿وَأَن أَسْأَلَكُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾، أي: احكم [بينهم] بذلك إن حكمت واخترت الحكم. فهو كله مُحْكَمٌ غيرُ منسوخ؛ لأنَّ الناسخ لا يكونُ مرتبطاً بالمنسوخ [و] معطوفاً عليه، فالتخييرُ للنبي ﷺ في ذلك مُحْكَمٌ غيرُ منسوخ. قاله مكِّي رحمه الله^(١).

﴿وَأَن أَسْأَلَكُمْ﴾ في موضع نصبٍ عطفاً على «الكتاب»، أي: وأنزلنا إليك أن احكم بينهم بما أنزل الله، أي: بحكم الله الذي أنزل إليك في كتابه^(٢).

﴿وَاحْذَرُهُمْ أَن يَفْتَنُوكَ﴾؛ «أن» بدلٌ من الهاء والميم في «وَاحْذَرُهُمْ»، وهو بدلُ الاشتغال^(٣)، أو مفعولٌ من أجله؛ أي: من أجل أن يفتنوك.

وعن ابن إسحاق قال ابن عباس: اجتمع قومٌ من الأحرار، منهم ابنُ صُورِيَا، وكعب بن أسد، وابن صُلُوبَا، وشَّاسُ بن قيس^(٤)، وقالوا: اذهبوا بنا إلى محمد، فلعلنا نفيته عن دينه، فإنما هو بشرٌ. فأتوه فقالوا: قد عرفت يا محمد أنَّا أحرارُ اليهود، وإن اتبعناك لم يخالفنا أحدٌ من اليهود، وإنَّ بيننا وبين قومٍ خصومةٌ فنحاكمهم إليك، فاقض لنا عليهم حتى نؤمن بك. فأبى رسولُ الله ﷺ، ونزلت هذه الآية^(٥).

وأصلُ الفتنَةِ الاختبارُ؛ حسبما تقدَّم^(٦)، ثم يختلفُ معناها؛ فقوله^(٧) تعالى هنا:

(١) الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٧٢ - ٢٧٣، وما بين حاصرتين منه.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٤.

(٣) في (د) و(ز) و(م): اشتغال، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لمشكل إعراب القرآن لمكي ١/ ٢٢٨، والكلام منه، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٥، والبيان لابن الأنباري ١/ ٢٩٥.

(٤) في النسخ الخطية و(م): عدي، والمثبت من المصادر.

(٥) أخرجه الطبري ٧/ ٥٠٢، والبيهقي ٢/ ٥٣٦ من طريق ابن إسحاق عن محمد مولى زيد بن ثابت، عن سعيد بن جبيرة وعكرمة، عن ابن عباس، به، وهو في سيرة ابن هشام ١/ ٥٦٧، وأسباب النزول للواحدي ص ١٩١.

(٦) ٢٤٧/٣.

(٧) في النسخ: بقوله: والمثبت من (م).

﴿يَفْتِنُوكَ﴾ معناه: يَصُدُّوكَ وَيَرُدُّوكَ. وتكونُ الْفِتْنَةُ بمعنى الشَّرْكَ؛ ومنه قوله: ﴿وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [البقرة: ٢١٧]، وقوله: ﴿وَلَيَلُولُكُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ [البقرة: ١٩٣]. وتكون الْفِتْنَةُ بمعنى العِيرة؛ كقوله: ﴿لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [المنحنة: ٥]، و﴿لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: ٨٥]. وتكون الْفِتْنَةُ الصَّدُّ عن السبيل، كما في هذه الآية^(١).

وتكريرُ ﴿وَأَن آخِزَكُمْ بَيْنَهُمْ يَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ للتأكيد، أو هي أحوالٌ وأحكام؛ أمره أَنْ يَحْكَمَ في كُلِّ واحدٍ بما أنزل الله.

وفي الآية دليلٌ على جواز النسيان على النبي ﷺ؛ لأنه قال: «أَنْ يَفْتِنُوكَ» وإنما يكون ذلك عن نسيان، لا عن تعمُد^(٢).

وقيل: الخطاب له والمرادُ غيره. وسيأتي بيانُ هذا في «الأنعام» إن شاء الله تعالى^(٣).

ومعنى ﴿عَنْ بَعْضِ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾: عن كُلِّ ما أنزل الله إليك^(٤). والبعض يستعمل بمعنى الكل؛ قال الشاعر:

أَوْ يَغْتَبِطُ^(٥) بَعْضَ النُّفُوسِ جَمَامُهَا^(٦)

وُروى: أَوْ يَرْتَبِطُ^(٧). أراد: كُلَّ النفوس؛ وعليه حملوا قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِيَنَّكُمْ

(١) ينظر تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٣٦٢ - ٣٦٣، وتفسير أبي الليث ٤٤٢/١.

(٢) ينظر تفسير الرازي ١٤/١٢.

(٣) عند تفسير الآية (٥٣) منها.

(٤) قوله: إِلَيْكَ، من (م)، وأحكام القرآن لابن العربي ٦٢٩/٢.

(٥) في النسخ: تَغْبِطُ، وفي أحكام القرآن لابن العربي، والكلام منه: يَغْتَبِطُ، والمثبت من (م).

(٦) عجز بيت للبيد، وهو في ديوانه ص ١٧٥، وفيه: أَوْ يَمْتَلِقُ بدل: أَوْ يَغْتَبِطُ، وصدرة: تَرَأُّكَ أَمَكْنَةُ إِذَا لَمْ أَرْضَهَا، وقوله: يَغْتَبِطُ، من غَبِطَ فلان بنفسه في الحرب إِذَا أَلْقَاهَا فِيهَا غير مكره. ينظر اللسان (عبط). وسلف ١٤٧/٥ برواية: أَوْ يَرْتَبِطُ. وسلف ثمة الكلام على البيت.

(٧) في النسخ: ترتبط، والمثبت من (م)، وذكر هذه الرواية ابن جني في الخصائص ٧٤/١.

بَعْضَ الَّذِي تَقْتُلُونَ فِيهِ» [الزخرف: ٦٣].

قال ابن العربي^(١): والصحيح أن «بعض» على حالها في هذه الآية، وأن المراد به الرجم، أو الحكم الذي كانوا أرادوه، ولم يقصدوا أن يفتنوه عن الكل. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ قَوْلَا﴾، أي: فإن أبوا حكمك وأعرضوا عنه ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾، أي: يعذبهم بالجلاء والجزية والقتل، وكذلك كان. وإنما قال: «بعض»؛ لأن المجازاة بالبعض كانت كافية في التدمير عليهم. ﴿وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَنَسِفُونَ﴾ يعني اليهود^(٢).

قوله تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ ﴿٥٥﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ «أَفَحُكْمَ»^(٣) نصب بـ «يَبْغُونَ» والمعنى: أن الجاهلية كانوا يجعلون حكم الشريف خلاف حكم الوضيع؛ كما تقدم في غير موضع^(٤)، وكانت اليهود تقيم الحدود على الضعفاء الفقراء، ولا يقيمونها على الأقوياء الأغنياء؛ فصار عوا الجاهلية في هذا الفعل^(٥).

الثانية: روى سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح، عن طاوس قال: كان إذا سألوه عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض، يقرأ هذه الآية: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾^(٦)، فكان طاوس يقول: ليس لأحد أن يفضل بعض ولده على بعض، فإن فعل لم ينفذ

(١) في أحكام القرآن ٦٢٩/٢ .

(٢) ينظر تفسير البغوي ٤٣/٢ ، والوسيط للواحدي ١٩٦/٢ ، وتفسير الرازي ١٤/١٢ .

(٣) قوله: أفحكم، من (م).

(٤) ٤٧٦/٧ ، ص ٥ من هذا الجزء.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢٥/٢ .

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٢٠/١١ - ٢٢١ ، وابن عبد البر في التمهيد ٢٢٩/٧ .

وُفْسِخَ. وبه قال أهل الظاهر. وَرُوِيَ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ مَثْلُهُ. وَكَرِهَهُ الثَّوْرِيُّ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَإِسْحَاقُ؛ فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ أَحَدٌ نَقَذَ وَلَمْ يُرَدَّ^(١).

وَأَجَازَ ذَلِكَ مَالِكٌ وَالثَّوْرِيُّ وَاللِّيثُ وَالشَّافِعِيُّ وَأَصْحَابُ الرَّأْيِ؛ وَاسْتَدَلُّوا بِفَعَلَ الصَّدِيقِ فِي نَحْلِهِ عَائِشَةَ دُونَ سَائِرِ وَلَدِهِ^(٢)، وَيَقُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «فَارْجِعْهُ»^(٣)، وَقَوْلُهُ: «فَأَشْهَدْ عَلَى هَذَا غَيْرِي»^(٤).

وَاحْتِجَّ الْأَوَّلُونَ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِبَشِيرٍ: «أَلَيْكَ وَلَدٌ سِوَى هَذَا؟» قَالَ: نَعَمْ، فَقَالَ: «أَكُلْتُمْ وَهَبْتَ لَهُ مِثْلَ هَذَا؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «فَلَا تُشْهِدُنِي إِذَا، فَإِنِّي لَا أَشْهَدُ عَلَى جَوْرٍ»^(٥)، فِي رِوَايَةٍ: «وَإِنِّي لَا أَشْهَدُ إِلَّا عَلَى حَقٍّ»^(٦). قَالُوا: وَمَا كَانَ جَوْرًا وَغَيْرَ حَقٍّ فَهُوَ بَاطِلٌ لَا يَجُوزُ^(٧). وَقَوْلُهُ: «أَشْهَدُ عَلَى هَذَا غَيْرِي» لَيْسَ إِذْنًا فِي الشَّهَادَةِ، وَإِنَّمَا هُوَ زَجْرٌ عَنْهَا؛ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَدْ سَمَّاهُ جَوْرًا، وَامْتَنَعَ مِنَ الشَّهَادَةِ فِيهِ؛ فَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَشْهَدَ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي ذَلِكَ بِوَجْهِهِ.

وَأَمَّا فَعَلُ أَبِي بَكْرٍ فَلَا يُعَارِضُ بِهِ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَعَلَّهُ قَدْ كَانَ نَحَلَ أَوْلَادَهُ نُحْلًا يُعَادَلُ ذَلِكَ^(٨).

(١) التمهيد ٢٢٧/٧.

(٢) أخرجه مالك ٧٥٢/٢ من حديث عائشة رضي الله عنها. وينظر التمهيد ٢٢٥/١٧.

(٣) قطعة من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه أخرجه أحمد (١٨٣٥٨)، والبخاري (٢٥٨٦)، ومسلم (١٦٢٣)، وسيرد بالفاظ متقاربة.

(٤) قطعة من الحديث السالف، وأخرجه بهذا اللفظ أحمد (١٨٣٧٨)، ومسلم (١٦٢٣): (١٧). ووجه استدلال المصنف بهذين الحديثين لمن أجاز ذلك؛ أن قوله ﷺ: «فَارْجِعْهُ» محمولٌ على التنب، وقوله: «فَأَشْهَدْ عَلَى هَذَا غَيْرِي» يدلُّ على صحة الهمزة؛ لأنه لم يأمره بردها، وإنما أمره بتأكيد ما يشاهد غيره عليها. ذكره ابن عبد البر في التمهيد ٢٢٦/٧ عن مالك والشافعي رضي الله عنهما، وعنه أخذ المصنف.

(٥) أخرج هذه الرواية أحمد (١٨٣٦٣)، ومسلم (١٦٢٣) (١٤)، وأخرجه البخاري (٢٦٥٠) بنحوه.

(٦) هي عند أحمد (١٤٤٩٢) ومسلم (١٦٢٤) من حديث جابر رضي الله عنه.

(٧) ينظر التمهيد ٢٢٥/٧ - ٢٢٩، والاستذكار ٢٢/٢٩٣ - ٢٩٤.

(٨) المفهم ٥٨٧/٤.

فإن قيل: الأصلُ تصرفُ الإنسانِ في ماله مطلقاً. قيل له: الأصلُ الكلِّيُّ والواقعةُ المعيّنةُ المخالفةُ لذلك الأصلِ [في حكمه] لا تتعارضُ بينهما، كالعموم والخصوص. وفي الأصول: أنَّ الصحيح بناءُ العامِّ على الخاصِّ. ثم إنه ينشأ عن ذلك العقوقُ الذي هو أكبرُ الكبائر، وذلك محرَّم، وما يؤدي إلى المحرَّم فهو ممنوعٌ؛ ولذلك قال ﷺ: «اتقوا الله، واعملوا بين أولادكم». قال النُّعمان: فرجع أبي فردَّ تلك الصدقة^(١). والصدقةُ لا يعتصرها^(٢) الأبُ بالاتفاق^(٣). وقوله: «فارجه» محمولٌ على معنى: فارُدُّه، والرُّدُّ ظاهرٌ في الفسخ؛ كما قال عليه الصلاة والسلام: «مَنْ عَمِلَ عملاً ليس عليه أمرنا فهو رَدٌّ»^(٤)، أي: مردودٌ مفسوخٌ. وهذا كُلُّه ظاهرٌ قويٌّ، وترجيحُ جليٍّ في المنع^(٥).

الثالثة: قرأ ابن وثَّاب والنَّخعي: «أَفْحَكُمُ» بالرفع على معنى ييغونه^(٦)؛ فحذف الهاء كما حذفها أبو النجم في قوله^(٧):
قد أَصْبَحَتْ أُمُّ الْخِيَارِ تَدْعِي عَلِيَّ ذَنْباً كُلَّهُ لَمْ أَضْنَعِ
فيمن روى «كلُّه» بالرفع.

ويجوز أن يكونَ التقدير: أفحكُمُ الجاهليةَ حكمَ ييغونه، فحذف الموصوف^(٨).

(١) أخرجه البخاري (٢٥٨٧) ومسلم (١٦٢٣): (١٣) من حديث النُّعمان ﷺ، وأخرجه أيضاً أحمد (١٨٤١٩) مختصراً. النُّعمان: هو ابنُ بشير، راوي الحديث.

(٢) في النسخ: يقتصرها، والمثبت من (م)، وهو الموافق للمفهم ٥٨٧/٤، والكلام وما بين حاصرتين منه، وقوله: يعتصرها، من الاعتصار، وهو الرجوع في الهبة. الاستذكار ٢٩٧/٢٢.

(٣) في النسخ الخطية (م): بالاتفاق، والمثبت من المفهم ٥٨٧/٤.

(٤) سلف ٣٩٣/٤.

(٥) ينظر المفهم ٥٨٧/٤.

(٦) القراءات الشاذة ص ٣٢، والمحاسب ٢١٠/١.

(٧) في ديوانه ص ١٣٢، والكتاب ٨٥/١، وسلف ٢٩٨/٧.

(٨) ينظر المحاسب ٢١١/١، والمحزر الوجيز ٢٠٢/٢ - ٢٠٣.

وقرأ الحسن وقتادة والأعرج والأعمش: «أَفَحَكَمَ» بنصب الحاء والكاف وفتح الميم^(١)؛ وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة، إذ ليس المراد نفس الحكم، وإنما المراد الحكم، فكانه قال: أفحكم حكم الجاهلية ييغون. وقد يكون الحكم والحاكم في اللغة واحداً^(٢)، وكأنهم يريدون الكاهن وما أشبهه من حكام الجاهلية؛ فيكون المراد بالحكم الشيوخ^(٣) والجنس؛ إذ لا يراد به حاكم بعينه. وجاز وقوع المضاف جنساً كما جاز في قولهم: منعت مصر إردبها، وشبهه^(٤).

وقرأ ابن عامر: «تبغون» بالتاء، الباقون: بالياء^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ هذا استفهام على جهة الإنكار، بمعنى: لا أحد أحسن، فهو^(٦) ابتداء وخبر، و«حكماً» نصب على البيان^(٧). «لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ»؛ أي: عند قوم يوقنون.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ يَتَوَلَّاهُمْ فَأَنذَرْتُكُمْ فَاذْنَبُوا إِلَهُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾﴾
فيه مسألتان:

الأولى: ﴿الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ مفعولان لـ «تَتَّخِذُوا»^(٨)؛ وهذا يدل على قطع

(١) القراءات الشاذة ص ٣٢، والمحاسب ٢١١/١. و«الحكم» اسم جنس، كما في المحرر الوجيز ٢٠٣/٢.

(٢) في النسخ: واحد، والمثبت من (م).

(٣) في النسخ: الشيوخ، والمثبت من (م).

(٤) ينظر معاني القرآن للنحاس ٣٢٠/٢، والمحرر الوجيز ٢٠٣/٢. وقوله: جنساً، يعني اسم جنس،

وقوله: «منعت مصر إردبها» قطعة من حديث أبي هريرة ؓ أخرجه أحمد (٧٥٦٥)، ومسلم (٢٨٩٦)، الإزْدَب: هو مكيال لأهل مصر يسع أربعة وعشرين صاعاً، والهمزة فيه زائدة. النهاية (إردب).

(٥) السبعة ص ٢٤٤، والتيسير ص ٩٩.

(٦) في (د) و(ز) و(م): فهذا، والمثبت من (ظ)، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٥/٢.

(٧) بعدها في (م): لقوله.

(٨) قوله: لتتخذوا، من (م).

الموالاة شرعاً^(١)، وقد مضى في «آل عمران» بيان ذلك^(٢).

ثم قيل: المراد به المنافقون؛ المعنى: يا أيها الذين آمنوا بظواهرهم^(٣)، وكانوا يوالون المشركين ويخبرونهم بأسرار المسلمين.

وقيل: نزلت في أبي لبابة، عن عكرمة^(٤).

قال السدي: نزلت في قصة يوم أحد، حين خاف المسلمون، حتى هم قوم منهم أن يوالوا اليهود والنصارى.

وقيل: نزلت في عبادة بن الصّامت وعبد الله بن أبيّ بن سلول؛ فتبرأ عبادة من موالاة اليهود، وتمسك بها ابن أبيّ، وقال: إني أخاف أن تدور الدوائر^(٥).

﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ مبتدأ وخبره، وهو يدل على إثبات الشّرع الموالاة فيما بينهم، حتى يتوارث اليهود والنصارى بعضهم من بعض^(٦).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّمْ يَنْكُرْ﴾، أي: يعصدهم على المسلمين ﴿وَلَا يَنْكُرْ﴾، بين تعالى أن حكمه حكمهم^(٧)؛ وهو يمنع إثبات الميراث للمسلم من المرتد^(٨)، وكان الذي تولّاهم ابن أبيّ. ثم هذا الحكم باقٍ إلى يوم القيامة في قطع الموالاة؛ وقد قال تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ [هود: ١١٣]، وقال تعالى في «آل عمران»: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾

(١) أحكام القرآن للكلبي ٨٢/٣.

(٢) ٢٧٢/٥ - ٢٧٥.

(٣) في النسخ: بظواهرهم والمثبت من (م).

(٤) تفسير الطبري ٥٠٦/٨ - ٥٠٧.

(٥) أخرج هذه الآثار الطبري ٥٠٤/٨ - ٥٠٧، والآخر الأخير أخرجه أيضاً ابن أبي شيبة ١٣٧/١٢ مختصراً، وذكره ابن هشام في السيرة ٤٩/٣، والواحد في أسباب النزول ص ١٩١.

(٦) أحكام القرآن للكلبي ٨٢/٣ - ٨٣.

(٧) في (م): كحكمهم.

(٨) أحكام القرآن للكلبي ٨٣/٣.

[الآية ٢٨:]، وقال تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا يَمَانَةً مِنْ دُونِكُمْ﴾ [آل عمران: ١١٨]. وقد مضى القول فيه^(١). وقيل: إنَّ معنى «بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ»، أي: في النُصرة^(٢).

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّمْ يَنْكَمْ فَلَا إِلَهَ بِهِ﴾ شرط وجوابه؛ أي: لأنه قد خالف الله تعالى ورسوله كما خالفوا، ووجبت معاداته كما وجبت معاداتهم، ووجبت له النار كما وجبت لهم، فصار منهم، أي: من أصحابهم^(٣).

قوله تعالى: ﴿قَتَلَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسِرُّونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَدِيمِينَ ﴿٥١﴾ وَيَقُولَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهْلَؤَالَهُ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنْهُمْ لَخُصَمَاءُ حِطَّتْ أَعْيُنُهُمْ فَاصْبِرُوا خَيْرِينَ ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَتَلَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ شكٌ ونفاق، وقد تقدَّم في «البقرة»^(٤). والمراد ابنُ أبيي وأصحابه. ﴿يُسِرُّونَ فِيهِمْ﴾، أي: في مولاتهم ومعاونتهم. ﴿يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ﴾، أي: يدور الدهر علينا، إمَّا بقط فلا يَمِيرُونَنَا^(٥)، ولا يُفْضِلُوا علينا، وإمَّا أَنْ يَظْفَرَ الْيَهُودُ بِالْمُسْلِمِينَ، فلا يدومُ الأمرُ لمحمدٍ ﷺ^(٦). وهذا القول أشبهُ بالمعنى؛ كأنه من دارت تدور، أي: نخشى أن يدورَ الأمرُ، ويدلُّ عليه قوله عزَّ وجلَّ: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾^(٧)؛ وقال الشاعر:

يَرُدُّ عَنْكَ الْقَدَرَ الْمَقْدُورَا ودائراتِ الدهرِ أَنْ تَدُورَا^(٨)

(١) ٢٧٢/٥ - ٢٧٥

(٢) تفسير البغوي ٤٤/٢ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٥/٢ .

(٤) ٢٩٩/١ - ٣٠٠ .

(٥) قوله: لا يَمِيرُونَنَا، أي: لا يجلبون لنا الطعام، والميَّاز: جالب الجيرة. ينظر القاموس (مير).

(٦) ينظر تفسير البغوي ٤٤/٢ .

(٧) معاني القرآن للنحاس ٣٢٢/٢ .

(٨) قائله حميد الأرقط، وهو في مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٦٩/١ ، وتفسير الطبري ٥١٣/٨ ، والنكت والعيون ٤٧/٢ ، ومجمع البيان ١١٨/٦ والمحرم الوجيز ٢٠٥/٢ .

يعني دَوْل الدهر الدائرة من قوم إلى قوم.

واختلف في معنى الفتح؛ فقيل: الفتح: الفصل^(١) والحكم. عن قتادة وغيره.

قال ابن عباس: أتى الله بالفتح، فقُتِلَتْ مُقَاتِلَةُ بني قُرَيْظَةَ، وسُبِّت ذراريهم، وأُجْلِيَ بنو النضير.

وقال أبو علي: هو فتح بلاد المشركين على المسلمين.

وقال السُّدِّي: يعني بالفتح فتح مكة^(٢).

﴿أَوْ أَمْرٌ مِنْ عِنْدِهِ﴾؛ قال السُّدِّي: هو الجزية. الحسن: إظهارُ أمر المنافقين، والإخبارُ بأسمائهم، والأمرُ بقتلهم. وقيل: الخِصْبُ والسَّعة للمسلمين^(٣).

﴿فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرَأُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَدْمِينًا﴾، أي: فيصبحوا نادمين على توليهم الكفار إذا رأوا نصر الله المؤمنين^(٤)، وإذا عاينوا عند الموت، فُبشِّروا بالعذاب^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ قرأ أهل المدينة وأهل الشام: «يَقُولُ» بغير واو^(٦). وقرأ أبو عمرو وابن أبي إسحاق: «وَيَقُولُ» بالواو والنصب عطفاً على «أَنْ يَأْتِي» عند أكثر النحويين^(٧)؛ التقدير: فعسى الله أن يأتي بالفتح وأن يقول. وقيل: هو عطف على المعنى؛ لأن معنى «عَسَى الله أن يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ»: وعسى أن يأتي الله بالفتح؛ إذ لا يجوز: عسى زيد أن يأتي ويقوم عمرو؛ لأنه لا يصح المعنى إذا قلت: وعسى زيد أن يقوم عمرو، ولكن لو قلت: عسى أن يقوم زيد ويأتي عمرو؛ كان

(١) في النسخ: الفصل الفتح، والمثبت من (م).

(٢) أخرج أثر قتادة والسدي الطبري ٥١٣/٨ - ٥١٤، وقول ابن عباس وأبي علي - وهو الجبائي - في مجمع البيان ١٢٠/٦، وينظر النكت والعيون ٤٧/٢، وزاد المسير ٣٧٩/٢.

(٣) قول السدي أخرجه الطبري ٥١٤/٨، وقول الحسن أورده الطبرسي في مجمع البيان ١٢٠/٦، وينظر الوسيط للواحدي ١٩٨/٢، وزاد المسير ٣٧٩/٢.

(٤) في (م): للمؤمنين.

(٥) ينظر مجمع البيان ١٢٠/٦.

(٦) هي قراءة نافع وابن عامر ووافقهما ابن كثير المكي. السبعة ص ٢٤٥، والتيسير ص ٩٩.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢٦/٢، وقراءة أبي عمرو من السبعة.

جَيِّدًا^(١). فإذا قُدِّرَتِ التَّقْدِيرَ فِي «أَنْ يَأْتِيَ» إِلَى جَنْبِ «عَسَى» حَسُنَ؛ لِأَنَّهُ يَصِيرُ التَّقْدِيرُ: عَسَى أَنْ يَأْتِيَ وَعَسَى أَنْ يَقُولَ^(٢)، وَيَكُونُ مِنْ بَابِ قَوْلِهِ:

وَرَأَيْتُ زَوْجَكَ فِي الْوَعَى مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا^(٣)

وَفِيهِ قَوْلٌ ثَالِثٌ: وَهُوَ أَنْ تَعْطِفَهُ عَلَى «الْفَتْحِ»؛ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

لَلْبُسِّ عِبَاءٌ وَتَقَرَّرَ عَيْنِي^(٤)

وَيَجُوزُ أَنْ يُجْعَلَ «أَنْ يَأْتِيَ» بَدَلًا مِنْ اسْمِ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ؛ فَيَصِيرُ التَّقْدِيرُ: عَسَى أَنْ يَأْتِيَ اللَّهُ وَيَقُولَ الَّذِينَ آمَنُوا^(٥).

وَقَرَأَ الْكَوْفِيُّونَ: «وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا» بِالرَّفْعِ عَلَى الْقَطْعِ مِنَ الْأَوَّلِ^(٦).

﴿أَمْثَلُكُمْ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْمُنَافِقِينَ. ﴿أَقْسَمُوا بِأَنَّهُمْ﴾: حَلَفُوا وَاجْتَهَدُوا فِي الْإِيمَانِ^(٧).

﴿إِنَّهُمْ لَمَمَكُمْ﴾، أَي: قَالُوا: إِنَّهُمْ، وَيَجُوزُ «أَنَّهُمْ» نَصَبٌ^(٨) بِ «أَقْسَمُوا»^(٩)، أَي: قَالَ الْمُؤْمِنُونَ لِلْيَهُودِ عَلَى جِهَةِ التَّوْبِيخِ: أَهْوَاءَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ إِيْمَانِهِمْ أَنَّهُمْ يَعِينُونَكُمْ عَلَى مُحَمَّدٍ.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ؛ أَي: هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانُوا يَحْلِفُونَ

(١) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٦/٢، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٢٢٨/١ - ٢٢٩.

(٢) في (د) و(ز) و(م): يقوم، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق للكشف عن وجوه القراءات السبع ٤١٢/١.

(٣) سلف ٢٩١/١.

(٤) صدر بيت لميسون بنت بحدل الكلية، وعجزه: أَحْبَبْتُ إِلَيَّ مَنْ بَسَّ الشُّفُوفَ. وهو في الكتاب ٤٥/٣، والمقتضب ٢٧/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٢٧/٢، والخزانة ٥٠٣/٨. قال في الخزانة: عَلَى أَنَّ «تَقَرَّرَ» مَنْصُوبٌ بِأَنَّ مَضْمَرَهُ بَعْدَ الْوَاوِ.

(٥) الكشف عن وجوه القراءات السبع ٤١٢/١، وينظر إملاء ما مَنَّ بِهِ الرَّحْمَنُ لِلْعَكْبَرِيِّ ٤٣٤/٢ عَلَى هَامِشِ الْفَتْوحَاتِ الْإِلَهِيَّةِ.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢٧/٢، وينظر السبعة ص ٢٤٥ والتيسير ص ٩٩.

(٧) ينظر الرسيط للواحدي ١٩٨/٢.

(٨) قوله: نَصَبٌ، مِنْ (م).

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٢٧/٢.

أنهم مؤمنون، فقد انتهك اليوم^(١) سيترهم^(٢).

﴿سَطَلَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾: بطلت^(٣) بنفاقهم. ﴿فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ﴾، أي: خاسرين الثواب. وقيل: خسروا في موالاة اليهود، فلم تحصل لهم ثمرة بعد قتل اليهود وإجلانهم^(٤).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوِيٍّ مِنْهُمْ وَيُجَاهِدُهُ أَذِلَّةً عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةً عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٢﴾﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ شرط، وجوابه: «فَسَوْفَ».

وقراءة أهل المدينة والشام: «مَنْ يَرْتَدُّ» بدالين. الباقون: «مَنْ يَرْتَدَّ»^(٥).

وهذا من إعجاز القرآن والنبي ﷺ؛ إذ أخبر عن ارتدادهم، ولم يكن ذلك في عهده، وكان ذلك غيباً، فكان على ما أخبر بعد مدة، وأهل الردة كانوا بعد موته ﷺ^(٦). قال ابن إسحاق: لما قبض رسول الله ﷺ ارتدت العرب إلا ثلاثة مساجد؛ مسجد المدينة، ومسجد مكة، ومسجد جُوَانِي^(٧). وكانوا في ردتهم على قسمين:

(١) في (م): فقد هتك الله اليوم.

(٢) ينظر معاني القرآن للزجاج ١٨١/٢ - ١٨٢، والمحرم الوجيز ٢٠٦/٢ - ٢٠٧.

(٣) بعدها في النسخ: أي: والمثبت من (م).

(٤) ينظر تفسير الرازي ١٨/١٢.

(٥) قرأ ابن كثير وعاصم وأبو عمرو وحزمة والكسائي: «يرتدُّ» بدال واحدة مشددة، وقرأ نافع وابن عامر: «يرتدَّ» بدالين؛ الثانية ساكنة. السبعة ص ٢٤٥، والتيسير ص ٩٩.

(٦) ينظر تفسير الرازي ١٩/١٢.

(٧) في النسخ: جُوَانِي، والمثبت من (م)، وكلاهما صحيح، كما في اللسان (جأث) و(جوث). وهو اسم حصن لعبد القيس بالبحرين فتحه العلاء بن الحضرمي في أيام أبي بكر سنة (١٢هـ) عنوة، وهو أول موضع جمعت فيه الجمعة بعد المدينة. معجم البلدان ١٧٤/٢.

قَسَمَ نَبَذَ الشَّرِيعَةَ كُلَّهَا، وخرج عنها، وقَسَمَ نَبَذَ وجوبَ الزكاة، واعترف بوجوب غيرها؛ قالوا: نصومُ ونصلِّي، ولا نَزْكِي؛ فقاتل الصَّدِيقُ جميعَهُم، وبعث خالد بن الوليد إليهم بالجيوش، فقاتلهم وسبَّاهم؛ على ما هو مشهورٌ من أخبارهم^(١).

الثانية: قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ في موضع النعت. قال الحسن وقتادة وغيرهما: نزلت في أبي بكر الصَّدِيقِ وأصحابه. وقال السُّدِّي: نزلت في الأنصار^(٢).

وقيل: هي^(٣) إشارةٌ إلى قومٍ لم يكونوا موجودين في ذلك الوقت، وأنَّ أبا بكر قاتل أهل الردَّةَ بقومٍ لم يكونوا وقتَ نزول الآية، وهم أحياءٌ من اليمن؛ من كِنْدَةَ وبَجِيلَةَ ومن أشجع^(٤).

وقيل: إنها نزلت في الأشعرين؛ ففي الخبر: أنها لما نزلت؛ قديمٌ بعد ذلك بيسير سفائن الأشعرين وقبائل اليمن من طريق البحر، فكان لهم بلاءٌ في الإسلام في زمن رسول الله ﷺ، وكانت عامَّةُ فتوح العراقِ في زمن عمرَ ؓ على يَدَي قبائلِ اليمن^(٥). هذا أصحُّ ما قيل في نزولها^(٦). والله علم.

وروى الحاكمُ أبو عبد الله في «المستدرک» بإسناده: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ أشار إلى أبي موسى الأشعريِّ لما نزلت هذه الآية فقال: «هم قومٌ هذا»^(٧).

قال القُشَيْرِيُّ: فأتباعُ أبي الحسن^(٨) من قومه؛ لأنَّ كلَّ موضعٍ أُضيف فيه قومٌ إلى

(١) أخرجه الطبري ٥٢٠/٨، والبيهقي ١٧٧/٨ - ١٧٨ عن قتادة بنحوه.

(٢) أخرج هذه الآثار الطبري ٥١٨/٨ - ٥٢١، و٥٢٤.

(٣) في النسخ: هو، والمثبت من (م).

(٤) ينظر تفسير البغوي ٤٦/٢، وتفسير الطبري ٥٢٥/٨ - ٥٢٦.

(٥) نوارد الأصول ص ٢٥٣، وينظر الوسيط ٢٠٠/٢.

(٦) ينظر تفسير الطبري ٥٢٥/٨.

(٧) المستدرک ٣١٣/٢، وهو من حديث عياض الأشعري. قال المزي في تهذيب الكمال ٥٧١/٢٢ في عياض: مختلف في صحته. وقال أبو حاتم كما في المراسيل ص ١٢٥: هو تابعي.

(٨) هو أبو الحسن الأشعري.

نبيُّ أريدَ به الأتباعُ.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ «أَذِلَّةٌ» نعتٌ لقوم، وكذلك ﴿أَعَزَّةٌ﴾، أي: يראفون بالمؤمنين ويرحمونهم ويلينون لهم؛ من قولهم: دابَّةٌ ذلولٌ، أي: تنقاد سهلةً، وليس من الذلِّ في شيء، ويُغْلَظُونَ على الكافرين ويعادونهم^(١).

قال ابن عباس: هم للمؤمنين كالوالد للولد، والسيد للعبد، وهم في الغلظة على الكفار كالسبع على فريسته؛ قال الله تعالى: ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾^(٢) [الفتح: ٢٩].

ويجوز: «أَذِلَّةٌ»^(٣) بالنصب على الحال؛ أي: يُحِبُّهُمْ ويحبونه في هذا الحال. وقد تقدَّمت معنى محبة الله تعالى لعباده ومحبتهم له^(٤).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿يَجْهَدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في موضع الصفة أيضاً. ﴿وَلَا يَخَافُونَ كُوفَةَ الْآكِفِرِ﴾ بخلاف المنافقين يخافون الدوائر؛ فدلَّ بهذا على تثبيت إمامة أبي بكر وعمر وعثمان وعليٍّ؛ لأنهم جاهدوا في الله عزَّ وجلَّ في حياة رسول الله ﷺ، وقاتلوا المرتدين بعده^(٥)؛ ومعلوم أنَّ من كانت فيه هذه الصفات فهو وليٌّ لله تعالى.

وقيل: الآية عامة في كلِّ من يجاهد الكفار إلى قيام الساعة. والله أعلم^(٦). ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ ابتداءً وخبر. ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾، أي: واسع الفضل، عليم بمصالح خلقه^(٧).

(١) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٧/٢، ومعاني القرآن للزجاج ١٨٣/٢، والوسيط ٢٠٠/٢.

(٢) أورده الواحدي في الوسيط ٢٠٠/٢، وذكره البغوي في تفسيره ٤٧/٢ عن عطاء.

(٣) يعني في اللغة، لا في القراءة، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٧/٢.

(٤) ٩٢/٥ - ٩٣.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢٧/٢.

(٦) ينظر المحرر الوجيز ٢٠٧/٢.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢٧/٢.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ ذَاكِرُونَ﴾ ﴿٥٥﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾؛ قال جابر بن عبد الله: قال عبد الله بن سلام للنبي ﷺ: إِنَّ قَوْمًا^(١) مِنْ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرِ قَدْ هَجَرْنَا، وَأَقْسَمُوا أَلَّا يَجَالِسُونَا، وَلَا نَسْتَطِيعُ مَجَالَسَةَ أَصْحَابِكَ لِبُعْدِ الْمَنَازِلِ. فنزلت هذه الآية، فقال: رضينا بالله وبرسوله وبالمؤمنين وأوليائه^(٢).

«وَالَّذِينَ» عامٌّ في جميع المؤمنين؛ وقد سُئِلَ أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب^(٣) عن معنى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾: هل هو علي بن أبي طالب؟ فقال: علي من المؤمنين؛ يذهب إلى أَنَّ هذا لجميع المؤمنين. قال النحاس^(٤): وهذا قول بَيْنَ؛ لأنَّ «الذين» لجماعة.

وقال ابن عباس: نزلت في أبي بكر^(٥). وقال في رواية أخرى: نزلت في علي ابن أبي طالب^(٦). وقاله^(٧) مجاهد والسدي^(٨). وحملهم على ذلك قوله تعالى:

(١) في (م): قومنا.

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ١٩٢، وتفسير البغوي ٤٧/٢.

(٣) في (د) و(ز): محمد بن علي بن أبي طالب، وهو خطأ، وفي (ظ): محمد بن علي.

(٤) إعراب القرآن ٢٨/٢ وما قبله منه، وأخرج قول أبي جعفر الطبري في التفسير ٥٣١/٨.

(٥) ذكر هذا القول الرازي في تفسيره ٢٦/١٢، وابن الجوزي في زاد المسير ٣٨٣/٢ ونسبه لعكرمة.

(٦) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ١٩٢ - ١٩٣، وفيه أن الآية التي نزلت في ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٩٣/٢ لعبد الرزاق والخطيب في المتفق، قال الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية ٩٤/١١: ولم ينزل في علي شيء من القرآن بخصوصه، وكل ما يوردونه من الآيات والأحاديث في أنها نزلت في علي لا يصح شيء منها، وإنما هذا من غلو الرافضة.

(٧) في النسخ: وقال، والمثبت من (م).

(٨) أخرجه الطبري ٥٣٠ - ٥٣١.

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ وهي :

المسألة الثانية: وذلك أن سائلاً سأل في مسجد رسول الله ﷺ، فلم يعطه أحدٌ شيئاً، وكان علي في الصلاة في الركوع، وفي يمينه خاتمٌ، فأشار إلى السائل به^(١) حتى أخذه^(٢).

قال الكيا الطبري: وهذا يدلُّ على أن العملَ القليلَ لا يُبطل الصلاة، فإنَّ التصدُّق بالخاتم^(٣) في الركوع عملٌ جاء به في الصلاة، ولم تبطل به الصلاة.

وقوله: ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ يدلُّ على أن صدقة التطوع تُسمَّى زكاةً، فإنَّ علياً تصدَّق بخاتمه [تطوعاً] في الركوع، وهو نظيرُ قوله تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرَ مِنْ ذَّكَوْرٍ يُؤْتِيكَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الروم: ٣٩]، وقد انتظم الفرض والنفل، فصار اسمُ الزكاة شاملاً للفرض والنفل، كاسم الصدقة وكاسم الصلاة ينتظم الأمرين^(٤).

قلت: فالمراد على هذا بالزكاة التصدُّق بالخاتم. وحُمِلَ لفظ الزكاة على التصدُّق بالخاتم فيه بُعدٌ؛ لأنَّ الزكاة لا تأتي إلا بلفظها المختصَّ بها، وهو الزكاة المفروضة، على ما تقدَّم بيانه في أول سورة البقرة^(٥). وأيضاً؛ فإنَّ قبله: ﴿يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾، ومعنى يقيمون الصلاة: يأتون بها في أوقاتها بجميع حقوقها^(٦)، والمراد صلاة الفرض، ثم قال: ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾، أي: النفل. وقيل: أفرد الركوع بالذكر تشريفاً. وقيل: المؤمنون وقت نزول الآية كانوا بين مُتِمٍّ للصلاة وبين راكم^(٧).

(١) في (م): يده. وينظر تفسير أبي الليث ٤٤٥/١.

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (٦٢٢٨) من حديث عمار بن ياسر رضي الله عنه. قال الهيثمي في المجمع ١٧/٧: فيه من لم أعرفهم. وأخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ١٩٢ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مطولاً.

(٣) في أحكام القرآن للکيا: فإن التصرف بالخاتم.

(٤) أحكام القرآن للکيا ٨٤/٣، وما بين حاصرتين منه.

(٥) ٢٧٢/١ - ٢٧٤.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢٧/٢.

(٧) ينظر أحكام القرآن للجصاص ٤٤٦/٢.

وقال ابن خُوَيزِمَنداد: قوله تعالى: ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ لَا يَكُونُونَ﴾ تضمّنت جواز العمل اليسير في الصلاة، وذلك أنّ هذا خرج مخرج المدح، وأقلُّ ما في باب المدح أن يكون مباحاً^(١)، وقد روي أنّ عليّ بن أبي طالب ؓ أعطى السائل شيئاً وهو في الصلاة، وقد يجوز أن تكون هذه صلاة تطوّع؛ وذلك أنه مكروه في الفرض^(٢). ويحتمل أن يكون المدح متوجّهاً على اجتماع حالتين، كأنه وصف من يعتقد وجوب الصلاة والزكاة، فعبر عن الصلاة بالركوع، وعن الاعتقاد للوجوب بالفعل؛ كما تقول: المسلمون هم المصلّون، ولا تريد أنهم في تلك الحال مصلّون، ولا توجّه^(٣) المدح حال الصلاة؛ فإنما تريد من يفعل هذا الفعل، ويعتقده.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾، أي: من فوّض أمره إلى الله، وامتثل أمر رسوله، ووالى المسلمين، فهو من حزب الله.

وقيل: أي: ومن يتولّى القيام بطاعة الله ونصرة رسوله والمؤمنين ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾. قال الحسن: حزب الله: جند الله. وقال غيره: أنصار الله^(٤)، قال الشاعر:

وكيف أضوى وبلالٌ حزبي^(٥)

(١) ينظر أحكام القرآن للجصاص ٤٤٦/٢.

(٢) ينظر إكمال المعلم ٤٧٤/٢ - ٤٧٥، والمفهم ١٥٢/٢ - ١٥٣.

(٣) في (د): يوجد، وفي (م): يوجه، والمثبت من (ظ).

(٤) ينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٦٩/١، وتفسير البغوي ٤٧/٢، وقول الحسن أورده الواحدي في الوسيط ٢٠٢/٢.

(٥) قائله رؤبة بن العجاج، وهو في ديوانه ص ١٦ برواية: ولست أضوى.

وذكره بمثل رواية المصنف أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٦٩/١، وقال: قوله: أضوى، أي: أنتقص وأستضعف؛ من الضوى. وبلال المذكور في البيت هو ابن أبي بردة كما ذكر العلامة محمود شاكر في تعليقه على تفسير الطبري ٤٢٨/١٠، وذكر أن رواية: وكيف أضوى، تصحيف.

أي: ناصري. والمؤمنون جزبُ الله، فلا جَرَمَ غلبوا اليهود بالسَّني والقتل والإجلاء وضرب الجزية^(١).

والجزبُ: الصَّنْفُ من الناس، وأصله من النائية؛ من قولهم: حَزَبَهُ كَذَا، أي: نَابَهُ، فكأنَّ المحترزين مجتمعون كاجتماع أهل النائية عليها. وجزبُ الرجل: أصحابه. والجزب: الورْدُ؛ ومنه الحديث: «فَمَنْ فَاتَهُ حَزْبُهُ مِنَ اللَّيْلِ»^(٢). وقد حَزَبْتُ الْقُرْآنَ. والجزب: الطائفةُ. وتحزَّبوا: اجتمعوا. والأحزاب: الطوائف التي تجتمع على محاربة الأنبياء. وحزبه أمرٌ، أي: أصابه^(٣).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَكِبًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارُ أَزْلَمُ﴾ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٥٦﴾

فيه مسألتان:

الأولى: رُوِيَ عن ابن عباس ؓ أَنَّ قوماً من اليهود والمشرِكين ضحكوا من المسلمين وقتَ سجودهم، فأنزَلَ الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَكِبًا﴾ إلى آخر الآيات^(٤). وتقدَّم معنى الهُزُوء في «البقرة»^(٥).

﴿مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارُ أَزْلَمُ﴾؛ قرأه أبو عمرو والكسائي

(١) ينظر الوسيط ٢٠٢/٢.

(٢) هو بهذا اللفظ قطعة من حديث عمر بن الخطاب موقوفاً؛ أخرجه النسائي في الكبرى (١٤٦٩) وأخرجه مسلم (٧٤٧) وأبو داود (١٣١٣) والترمذي (٥٨١) والنسائي في الكبرى (١٤٦٦) وابن ماجه (١٣٤٣) من حديث عمر بن الخطاب ؓ مرفوعاً بلفظ: «من نام عن حزبه، أو عن شيء منه، فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر، كُتِبَ له كأنما قرأه من الليل».

(٣) ينظر الصحاح (حزب)، وتهذيب اللغة ٣٧٣/٤ - ٣٧٥.

(٤) كذا نقل المصنف عن معاني القرآن للنحاس ٢٢٦/٢، والذي ذكره غيره في سبب نزولها أن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان رفاعه بن زيد بن التابوت وسويد بن الحارث قد أظهرهما الإسلام ثم نافقا، وكان رجال من المسلمين يوادونهما فأنزل الله هذه الآية؛ أخرجه الطبري ٥٣٣/٨ - ٥٣٤، وذكره أبو الليث في تفسيره ٤٤٥/١، والواحدي في أسباب النزول ص ١٩٣، والبغوي في تفسيره ٤٨/٢، وابن الجوزي في زاد المسير ٣٨٥/٢.

(٥) ١٧٩/٢.

بالخفص^(١) بمعنى: ومن الكفار. قال الكسائي: وفي حرف أبي رحمه الله: «ومن الكفار». و«من» ههنا لبيان الجنس، والنصب أوضح وأبين. قاله النحاس^(٢).

وقيل: هو معطوف على أقرب العاملين منه، وهو قوله: «مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ»؛ فنهاهم الله أَنْ يَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالْمَشْرِكِينَ أَوْلِيَاءَ، وأَعْلَمَهُمْ أَنَّ الْفَرِيقَيْنِ اتَّخَذُوا دِينَ الْمُؤْمِنِينَ هُزُؤًا وَلَعِبًا.

وَمَنْ نَصَبَ عَظْفَ عَلَى «الَّذِينَ» الْأَوَّلِ فِي قَوْلِهِ: «لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا.. وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ»، أي: لا تتخذوا هؤلاء وهؤلاء أولياء؛ فالמושوف بالهزؤ واللعب في هذه القراءة اليهود لا غير، والمنهي عن اتخاذهم^(٣) أولياء اليهود والمشركون، وكلاهما في القراءة بالخفص موصوف بالهزؤ واللعب.

قال مكِّي^(٤): ولولا اتفاق الجماعة على النصب لاخترت الخفص؛ لقوته في الإعراب وفي المعنى والتفسير، والقرب من المعطوف عليه.

وقيل: المعنى: لا تتخذوا المشركين والمنافقين أولياء؛ بدليل قولهم: ﴿إِنَّمَا تَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ﴾ [البقرة: ١٤]، والمشركون كلهم كفار، لكن يطلق في الغالب لفظ الكفار على المشركين؛ فلهذا فصل ذكر أهل الكتاب من الكافرين^(٥).

الثانية: قال ابن خُوَيزِمَنَدَاد: هذه الآية مثل قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [المائدة: ٥١]، و﴿لَا تَتَّخِذُوا يَطَانَةَ مِن دُونِكُمْ﴾ [آل عمران: ١١٨]

(١) السبعة ص ٢٤٥، والتيسير ص ١٠٠.

(٢) في معاني القرآن ٢/٢٢٦، وإعراب القرآن ٢/٢٩، وقراءة أبي في القراءات الشاذة ص ٣٣، وتفسير الطبري ٨/٥٣٥.

(٣) في النسخ: اتخاذ، والمثبت من (م)، وهو الموافق للكشف عن وجوه القراءات السبع ١/٤١٣-٤١٤، والكلام منه.

(٤) في الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/٤١٤.

(٥) ينظر الكشف ١/٦٢٤ والمحور الوجيز ٢/٢٠٩.

تضمنت المنع من التأيد^(١) والانتصار بالمشركون ونحو ذلك^(٢).

وروى جابر أن النبي ﷺ لما أراد الخروج إلى أحد؛ جاءه قوم من اليهود، فقالوا: نسيرُ معك، فقال عليه الصلاة والسلام: «إنا لا نستعينُ على أمرنا بالمشركين»^(٣).

وهذا هو الصحيح من مذهب الشافعي. وأبو حنيفة جَوَّز الانتصارَ بهم على المشركين للمسلمين، وكتابُ الله تعالى يدلُّ على خلاف ما قالوه، مع ما جاء من السنة في ذلك، والله أعلم^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوعًا وَلَمَّا دَلَكَ يَأْتُهُمْ قَوْمٌ لَا يَمْلِكُونَ﴾

فيه اثنا عشرة مسألة:

الأولى: قال الكلبي: كان إذا أذن المؤذن وقام المسلمون إلى الصلاة، قالت اليهود: قد قاموا لا قاموا، وكانوا يضحكون إذا ركع المسلمون وسجدوا. وقالوا في حق الأذان: لقد ابتدعت شيئاً لم نسمع به فيما مضى من الأمم، فمن أين لك صياح كصياح^(٥) العير؟ فما أقبحه من صوت، وما أسمعجه من أمر^(٦).

(١) في (م): التأيد.

(٢) ينظر أحكام القرآن للكنيا ٨٤/٣.

(٣) لم تنف عليه من حديث جابر رضي الله عنه، وأخرجه ابن سعد ٤٨/٢ والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٢٥٨٠) والحاكم ١٢٢/٢ من حديث أبي حميد الساعدي رضي الله عنه بلفظ: «إنا لا نستعين بالمشركين على المشركين». وأخرج أحمد (٢٥١٥٨) ومسلم (١٨١٧) من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: خرج رسول الله ﷺ قَيْلَ بدر، فلما كان بحرة الوبرة أدركه رجل... قال لرسول الله ﷺ: جئت لأتبعك... قال له رسول الله ﷺ: تؤمن بالله ورسوله؟ قال: لا. قال: «فارجع فلن أستعين بمشرك». (٤)

(٤) أحكام القرآن للكنيا الطبري ٨٥/٣.

(٥) في (م): مثل صياح، والمثبت من (د) و(ز) و(ظ) وهو الموافق لما في المصادر.

(٦) أورده الواحدي في أسباب النزول ص ١٩٣ - ١٩٤، والبيهقي في تفسيره ٤٨/٢ بنحو مرفقاً.

وقيل: إنهم كانوا إذا أذن المؤذن للصلاة، تضحكوا فيما بينهم، وتغامزوا على طريق السُخف والمُجون؛ تَجْهِيلاً لأهلها، وتنفيراً للناس عنها وعن الداعي إليها^(١).

وقيل: إنهم كانوا يرون المنادي إليها بمنزلة اللاعب الهازئ بفعلها، جهلاً منهم بمنزلتها؛ فنزلت هذه الآية، ونزل قوله سبحانه: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾^(٢) [فصلت: ٣٣].

والنداء: الدعاء برفع الصوت^(٣)، وقد يُضم مثل: الدعاء والرُغاء. وناداه مناداةً ونداءً، أي: صاح به. وتنادوا، أي: نادى بعضهم بعضاً. وتنادوا، أي: جلسوا في النادي، وناداه: جالسَه في النادي.

وليس في كتاب الله تعالى ذكر الأذان إلا في هذه الآية، أما إنه ذُكر في الجمعة على الاختصاص^(٤).

الثانية: قال العلماء: ولم يكن الأذان بمكة قبل الهجرة، وإنما كانوا ينادون: الصلاة جامعة، فلما هاجر النبي ﷺ، وصُرفت القبلة إلى الكعبة، أمر بالأذان، وبقي: الصلاة جامعة؛ للأمر يَعرِض^(٥).

وكان النبي ﷺ قد أهتم أمر الأذان حتى أَرِيه عبدُ الله بنُ زيد، وعمرُ بنُ الخطاب، وأبو بكر الصديق ﷺ.

وقد كان النبي ﷺ سمع الأذان ليلة الإسراء في السماء^(٦).

(١) الوسيط ٢/٢٠٣.

(٢) مجمع البيان ٦/١٣٣، وأسباب النزول للواحدي ص ١٩٣ - ١٩٤.

(٣) في الصحاح (نداء): النداء بالصوت.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٦٣٠، وفيه: ذُكرت الجمعة بدل: ذكر في الجمعة.

(٥) ينظر الأوسط ٣/١١.

(٦) أخرجه الطبراني في الأوسط (٩٢٤٣) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، قال الحافظ في الفتح ٧٨/٢: في إسناده طلحة بن زيد، وهو متروك.

وأخرجه أيضاً البزار (٣٥٢) كشف الأستار) من حديث علي ﷺ مطولاً، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١/٣٢٩: فيه زياد بن المنذر، وهو مجمع على ضعفه. وقال الحافظ في الفتح ٧٨/٢ بعد أن ساق هذين الحديثين وضعفهما: والحق أنه لا يصح شيء من هذه الأحاديث.

وأما رؤيا عبد الله بن زيد الخزرجي الأنصاري وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما فمشهورة، وأنَّ عبد الله بن زيد أخبر النبي ﷺ بذلك ليلاً طرَّقه به، وأنَّ عمر رضي الله عنه قال: إذا أصبحتُ أخبرْتُ النبيَّ ﷺ، فأمر النبي ﷺ بلالاً فأذَّن بالصلاة أذانَ الناسِ اليومَ. وزاد بلال في الصباح: الصلاة خيرٌ من النوم، فأقرَّها رسول الله ﷺ، وليست فيما أري الأنصاري. ذكره ابن سعد عن ابن عمر^(١).

وذكر الدارقطني رحمه الله أنَّ الصديق رضي الله عنه أَرى الأذانَ، وأنه أخبر النبي ﷺ بذلك، وأن النبي ﷺ أمر بلالاً بالأذان قبل أن يُخبره الأنصاري؛ ذكره في كتاب «المدبَّج» له في حديث النبي ﷺ عن أبي بكر الصديق وحديث أبي بكر عنه^(٢).

الثالثة: واختلف العلماء في وجوب الأذان والإقامة؛ فأما مالك وأصحابه: فإنَّ الأذانَ عندهم إنما يجب في المساجد للجماعات حيث يجتمع الناس، وقد نصَّ على ذلك في موطنه^(٣).

واختلف المتأخرون من أصحابه على قولين: أحدهما: أنه^(٤) سنة مؤكدة واجبةٌ على الكفاية في المصر، وما جرى مجرى مصر من القرى. وقال بعضهم: هو فرض على الكفاية. وكذلك اختلف أصحاب الشافعي.

وحكى الطَّبْرِي عن مالك قال: إن تركَ أهل مصر الأذانَ عامدين، أعادوا الصلاة.

(١) في الطبقات الكبرى ١/ ٢٤٧ - ٢٤٨، وأخرجه أيضاً ابن ماجه (٧٠٧)، قال الحافظ في التلخيص ٢٠١/١: إسناده ابن ماجه ضعيف جداً.

وأخرجه أحمد (١٦٤٧٨)، وأبو داود (٤٩٩)، والترمذي (١٨٩)، وابن ماجه (٧٠٦) من حديث عبد الله بن زيد الأنصاري رضي الله عنه. وخبر أمر النبي ﷺ بلالاً بالأذان أخرجه أحمد (٦٣٥٧)، والبخاري (٦٠٤)، ومسلم (٣٧٧) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وليس فيه خبر الرؤيا.

(٢) وأخرجه الطبراني في الأوسط (٢٠٤١) من حديث بريدة بن الحصيب بنحوه، وفيه أن النبي ﷺ أمر بلالاً بالأذان بعد أن أخبره الأنصاري رضي الله عنه. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١/ ٣٢٩: في إسناده من تكلم فيه، وهو ثقة.

(٣) ٧١/١.

(٤) لفظة: أنه، من (ز) و(ظ)، وهو الموافق للاستدكار ١٧/٤، والكلام منه.

قال أبو عمر^(١): «ولا أعلم خلافاً^(٢) في وجوب الأذان جملةً على أهل المصر؛ لأنَّ الأذان هو العلامة الدالة المفرقة بين دار الإسلام ودار الكفر، وكان رسول الله ﷺ إذا بعث سرية قال لهم: «إذا سمعتم الأذان فأمسكوا وكفوا، وإن لم تسمعوا الأذان فأغبروا»^(٣). أو قال: «فشتوا الغارة»^(٤). وفي صحيح مسلم قال: كان رسول الله ﷺ يُغير إذا طلع الفجر، فإن سمع أذاناً أمسك، وإلا أغار. الحديث^(٥).

وقال عطاء ومجاهد والأوزاعي وداود: الأذان فرض، ولم يقولوا: على الكفاية. وقال الطبري: الأذان سنة وليس بواجب. وذكر عن أشهب عن مالك: إن ترك الأذان مسافراً عمداً، فعليه إعادة الصلاة.

وكره الكوفيون أن يصلّي المسافرين بغير أذان ولا إقامة، قالوا: وأما في المصر^(٦)، فيستحب له أن يؤذّن ويقيم، فإن استعجز بأذان الناس وإقامتهم، أجزأه. وقال الثوري: تُجزئه الإقامة عن الأذان في السفر، وإن شئت أدّنت وأقمت. وقال أحمد بن حنبل: يؤذّن المسافر على حديث مالك بن الحويرث^(٧).

وقال داود: الأذان واجب على كل مسافر في خاصّته والإقامة؛ لقول رسول الله ﷺ لمالك بن الحويرث ولصاحبه: «إذا كنتما في سفر فأذنا وأقيما، وليؤمكما أكبركما».

(١) في الاستذكار ١٧/٤ - ١٩، وما قبله منه، وينظر التمهيد ١٣/٢٧٧ - ٢٧٨.

(٢) في (ز) و(ظ) و(م): اختلافاً، والمثبت من (د)، وهو الموافق للاستذكار.

(٣) في النسخ: فغيروا، والمثبت من (م).

(٤) لم نقف عليه بهذا اللفظ عند غير ابن عبد البر في الاستذكار، وهو بنحوه في الصحيحين كما في الحديث الآتي.

(٥) صحيح مسلم (٣٨٢) من حديث أنس رضي الله عنه، وأخرجه أيضاً أحمد (١٢٣٥١)، والبخاري (٢٩٤٣).

(٦) في (م): وأما ساكن المصر، وفي (د) و(ز)، وأما المصر، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق للتمهيد ١٣/٢٧٨، والكلام منه، ومن الاستذكار ١٨/٤، و ٧٩ - ٨٠ بنحوه.

(٧) الاستذكار ٤/٨٠، وسيرد حديث مالك بن الحويرث.

خرجه البخاريّ، وهو قولُ أهل الظاهر^(١).

قال ابن المنذر^(٢): ثبت أنَّ رسولَ الله ﷺ قال لمالك بن الحويرث ولابن عم له: «إذا سافرتما فأذنا وأقيما، وليؤمكما أكبركما». قال ابن المنذر: فالأذان والإقامة واجبَان على كل جماعةٍ في الحضر والسفر؛ لأن النبي ﷺ أمر بالأذان، وأمره على الفرض^(٣).

قال أبو عمر^(٤): واتفق الشافعيّ وأبو حنيفة وأصحابهما والشوريّ وأحمد وإسحاق وأبو ثور والطَّبْرِيُّ على أنَّ المسافر إذا ترك الأذان عامداً أو ناسياً، أجزأته صلاته، وكذلك لو ترك الإقامة عندهم، وهم أشدُّ كراهةً لتركه الإقامة. واحتج الشافعيّ في أنَّ الأذان غير واجب فرضاً^(٥) من فروض الصلاة بسقوط الأذان للواحد عند الجميع^(٦) بعرقة والمزدلفة. وتحصيلُ مذهب مالِك في الأذان في السفر كالشافعيّ سواء.

الرابعة: واتفق مالِك والشافعيّ وأصحابُهما على أنَّ الأذان مَشْنَى [مَشْنَى]، والإقامة مرّةً مرّةً، إلا أنَّ الشافعيّ يُرْبِع التكبير الأول، وذلك محفوظٌ من روايات الثقات في حديث أبي محذورة^(٧)، وفي حديث عبد الله بن زيد، قال: وهي زيادةٌ

(١) الاستذكار ٨٠/٤، والتمهيد ٢٧٩/١٣، والحديث في صحيح البخاري (٦٣٠)، وأخرجه أيضاً أحمد (١٥٦٠١)، ومسلم (٦٧٤): (٢٩٣)، ومالك بن الحويرث، ويقال: ابن الحويرث، يكنى أبا سليمان، ليثي، سكن البصرة، ومات بها سنة (٦٤هـ). الإصابة ٤٣/٩ - ٤٤.

(٢) في الأوسط ٢٤/٣.

(٣) في (د) و(ز) و(م): الوجوب، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق للأوسط.

(٤) في الاستذكار ٨١/٤ - ٨٢.

(٥) في (م): واجب وليس فرضاً.

(٦) في (ظ) و(م): الجمع، والمثبت من (د) و(ز)، وهو الموافق للاستذكار.

(٧) سيورده المصنف بتمامه في المسألة الحادية عشرة.

يجب قبولها^(١).

وزعم الشافعي أنَّ أذانَ أهلِ مكة لم يَزَلْ في آلِ أبي مَحْذُورٍ كذلك إلى وقته وعصره. قال أصحابه: وكذلك هو الآن عندهم، وما ذهب إليه مالك موجودٌ أيضاً في أحاديث صحاح في أذان أبي مَحْذُورٍ^(٢)، وفي أذان عبد الله بن زيد^(٣)، والعمل عندهم بالمدينة على ذلك في آل سعد القَرْظِ^(٤) إلى زمانهم.

واتفق مالك والشافعي على الترجيع في الأذان؛ وذلك رجوع المؤذن إذا قال: أشهد أن لا إله إلا الله؛ مرتين، أشهد أن محمداً رسول الله؛ مرتين، رَجَعَ؛ فمَدَّ من صوته جهده^(٥) [بالشهادتين مرتين].

ولا خلاف بين مالك والشافعي في الإقامة إلا [في] قوله: قد قامت الصلاة، فإنَّ مالكا يقولها مرة، والشافعي مرتين، وأكثر العلماء على ما قال الشافعي، وبه جاءت الآثار^(٦).

وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن حي: الأذان والإقامة جميعاً مثنى مثنى، والتكبير عندهم في أول الأذان وأول الإقامة: الله أكبر، أربع مرات، ولا

(١) الاستذكار ١٢/٤، وما بين حاصرتين منه، وحديث عبد الله بن زيد أخرجه أحمد (١٦٤٧٧)، (١٦٤٧٨)، وأبو داود (٤٩٩)، والترمذي (١٨٩)، وابن ماجه (٧٠٦). ونقل البيهقي في معرفة السنن والآثار ٢/٢٦٠ عن البخاري قوله: هو عندي حديث صحيح.

(٢) هي رواية أحمد (١٥٣٧٩) (١٥٣٨١)، ومسلم (٣٧٩)، وسيرد بتمامه في المسألة الحادية عشرة برواية التكبير أربعاً.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٧٧٤)، والبيهقي ١/٤١٤ عن سعيد بن المسيب مرسلًا.

(٤) في (د) و(م): القرظي، والمثبت من (ز) و(ظ)، وهو الموافق للمصادر، وهو ابن عائذ المؤذن، مولى عمار بن ياسر، كان يتجر في القَرْظ، فقليل له: سعد القَرْظ، نقله أبو بكر من قبائ إلى المسجد النبوي، فأذن فيه بعد بلال، وتوارث عنه بنوه الأذان. الإصابة ٤/١٥١. وقوله: القَرْظ: شجر يدبغ به، وقيل: ورق السَلَم يدبغ به الأدم. اللسان (قَرْظ).

(٥) في الاستذكار ١٣/٤: جهره.

(٦) الاستذكار ١٢/٤، وما بين حاصرتين منه، وينظر التمهيد ٢٨/٢٤، وسترده هذه الآثار قريباً.

ترجيح عندهم في الأذان، وحجتهم في ذلك حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى؛ قال: حدثنا أصحاب محمد ﷺ أن عبد الله بن زيد جاء إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، رأيت في المنام كأن رجلاً قام وعليه بُردان أخضران على جذم حائط، فأذن مثنى؛ وأقام مثنى؛ وقعد بينهما قعدة. فسمع ليل بذلك، فقام، وأذن مثنى، وقعد قعدة، وأقام مثنى. رواه الأعمش وغيره عن عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى، وهو قول جماعة التابعين والفقهاء بالعراق^(١).

قال أبو إسحاق السبيعي: كان أصحاب عليّ وعبد الله يشفعون الأذان والإقامة^(٢). فهذا أذان الكوفيين متوارث عندهم به العمل قرناً بعد قرن أيضاً كما يتوارث الحجازيون، فأذانهم^(٣) تربيع التكبير مثل المكيين. ثم الشهادة بأن لا إله إلا الله، مرة واحدة، وأشهد أن محمداً رسول الله، مرة واحدة، ثم حيّ على الصلاة، مرة، ثم حيّ على الفلاح، مرة، ثم يرجع المؤذن، فيمدّ صوته، ويقول: أشهد أن لا إله إلا الله - الأذان كله - مرتين مرتين إلى آخره.

قال أبو عمر: ذهب أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وداود بن عليّ ومحمد ابن جرير الطبري إلى إجازة القول بكل ما روي عن رسول الله ﷺ، وحملوه على الإباحة والتخيير؛ قالوا: كل ذلك جائز؛ لأنه قد ثبت عن رسول الله ﷺ جميع ذلك، وعمل به أصحابه، فمن شاء قال: الله أكبر [الله أكبر] مرتين في أول الأذان، ومن

(١) الاستذكار ١٣/٤ - ١٤، وينظر التمهيد ٢٩/٢٤، وحديث ابن أبي ليلى أخرجه ابن حزم في المحلى ١٥٧/٣ - ١٥٨ مختصراً، والبيهقي ٤٢٠/١ من طريق الأعمش به. قال ابن حزم: هذا إسناد في غاية الصحة. وقال ابن الترمكاني في الجوهر النقي: رجاله على شرط الصحيح، وقد صرح فيه ابن أبي ليلى بأن أصحاب محمد ﷺ حدثوه.

وأخرجه أحمد (٢٢٠٢٧)، والدارقطني (٩٣٧) من طريق عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى عن معاذ بن جبل. وقوله: جذم حائط؛ الجذم: الأصل؛ أراد بقية حائط أو قطعة منه. النهاية (جذم).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٠٦/١.

(٣) في الاستذكار ١٤/٤ (والكلام منه): كما توارث الحجازيون في الأذان زمناً بعد زمن على ما وصفنا، وأما البصريون، فأذانهم...

شاء قال ذلك أربعاً، ومن شاء رَجَعَ في أذانه، ومن شاء لم يرجع، ومن شاء ثنى الإقامة، ومن شاء أفردھا، إلا قوله: قد قامت الصلاة، فإنَّ ذلك مرتان مرتان على كل حال^(١).

الخامسة: واختلفوا في التَّوْبِ للصلاة الصبح - وهو قول المؤذن: الصلاة خير من النوم - فقال مالك والثوري والليث: يقول المؤذن في صلاة الصبح بعد قوله: حيَّ على الفلاح مرتين: الصلاة خير من النوم؛ مرتين، وهو قول الشافعي بالعراق، وقال بمصر: لا يقول ذلك.

وقال أبو حنيفة وأصحابه: يقوله بعد الفراغ من الأذان إن شاء، وقد روي عنهم أن ذلك [جائز] في نفس الأذان، وعليه الناس في صلاة الفجر^(٢).

قال أبو عمر^(٣): روي عن النبي ﷺ من حديث أبي مَحْذُورَةَ أنه أمره أن يقول في أذان الصبح: الصلاة خير من النوم. وروي عنه أيضاً ذلك من حديث عبد الله بن زيد^(٤). وروي عن أنس أنه قال: من السنة أن يقال في الفجر: الصلاة خير من النوم. وروي عن ابن عمر أنه كان يقوله^(٥).

وأما قول مالك في «الموطأ»: إنه بلغه أن المؤذن جاء إلى عمر بن الخطاب يؤذنه بصلاة الصبح فوجده نائماً، فقال: الصلاة خير من النوم، فأمره [عمر] أن يجعلها في

(١) الاستذكار ١٦/٤، وما بين حاصرتين منه، والتمهيد ٣١/٢٤.

(٢) التمهيد ٢٩/٢٤، وما بين حاصرتين منه.

(٣) في التمهيد ٣٠/٢٤.

(٤) حديث أبي محذورة أخرجه أحمد (١٥٣٧٨)، وأبو داود (٥٠٠)، والنسائي في المجتبى ١٤/٢ وفي الكبرى (١٦٢٣)، وصححه ابن حزم كما في التلخيص الحبير ٢٠٢/١، وسيرد بتمامه في المسألة الحادية عشرة، وليس فيه ذكر التوب. وسلف حديث عبد الله بن زيد في المسألة السابقة.

(٥) أخرجه عن أنس بن مالك ابن خزيمة في صحيحه (٣٨٦)، والدارقطني (٩٤٤)، والبيهقي ٤٢٣/١ قال: وهو إسناد صحيح. وأخرجه عن ابن عمر عبد الرزاق ٤٧٣/١، والبيهقي ٤٢٣/١، والدارقطني ٢٤٣/١، قال الحافظ في التلخيص الحبير ١١٢/١: سنده حسن.

نداء الصبح^(١)، فلا أعلم أنه رُوي هذا^(٢) عن عمر من جهة يُحتج بها وتُعلم صحتها، وإنما فيه حديثُ هشام بن عروة، عن رجل يقال له: إسماعيل؛ لا أعرفه^(٣). ذكر ابن أبي شيبة^(٤): حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ رَجُلٍ يُقَالُ لَهُ: إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: جَاءَ الْمُؤَذِّنُ يُؤَذِّنُ عَمْرَ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ، فَقَالَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، فَأَعْجِبَ بِهِ عَمْرٌ، وَقَالَ لِلْمُؤَذِّنِ: أَقْرَأْهَا فِي أَذَانِكَ.

قال أبو عمر^(٥): والمعنى فيه عندي أنه قال له: نداء الصبح موضعُ القولِ بها لا ههنا، كأنه كره أن يكونَ منه نداء آخرُ عندَ باب الأمير كما أحدثه الأمراء بعده^(٦).

قال أبو عمر: وإنما حملني على هذا التأويل وإن كان الظاهر من الخبر خلافه؛ لأن التوثيق في صلاة الصبح أشهرُ عند العلماء والعامة من أن يُظنَّ بعمرَ ﷺ أنه جهل ما^(٧) سنَّه رسولُ الله ﷺ وأمر به مؤذنتيه: بالمدينة بلالاً، وبمكة أبا مخذورة، فهو محفوظٌ معروف في تأذين بلال^(٨)، وأذانُ أبي مخذورة في صلاة الصبح للنبي ﷺ^(٩) مشهورٌ عند العلماء.

(١) في الموطأ ١/٧٢، والاستذكار ٤/٧٤، وعنه نقل المصنف، وما بين حاصرتين منه.

(٢) في (م): أن هذا روي، والمثبت من (د) و(ز) و(ظ) وهو الموافق لما في الاستذكار ٤/٧٤.

(٣) في (د) و(ز) و(م): فأعرفه، وسقط في (ظ)، من قوله: إسماعيل، إلى قوله: قال جاء المؤذن يؤذن، والمثبت من الاستذكار ٤/٧٤، وتتنوع الحوالم للسيوطي ١/٩٣.

(٤) في المصنف ١/٢٠٨.

(٥) في الاستذكار ٤/٧٥ - ٧٦.

(٦) في (ظ) و(م): بعد، والمثبت من (د) و(ز)، وهو الموافق للاستذكار.

(٧) في (م): جهل شيئاً، والمثبت من (د) و(ز) و(ظ)، وهو الموافق للاستذكار.

(٨) فيما أخرجه أحمد (١٦٤٧٧) عن عبد الله بن زيد، وفيه: فكان بلال مولى أبي بكر يؤذن بذلك، ويدعو رسول الله ﷺ إلى الصلاة، قال: فجاءه فدعاه ذات غداة إلى الفجر، فقبل له: إن رسول الله ﷺ نائم، قال: فصرخ بلال بأعلى صوته: الصلاة خير من النوم. قال سعيد بن المسيب: فأدخلت هذه الكلمة في التأذين إلى صلاة الفجر. وسلف تخريج الحديث أول المسألة الرابعة، وفي الباب عن بلال ﷺ عند أحمد (٢٣٩١٢).

(٩) سلف تخريجه قريباً في هذه المسألة.

روى وَكِيع عن سفيان، عن عمران بن مسلم، عن سُوَيْد بن غَفَلَةَ أنه أرسل إلى مؤذنه: إذا بلغت حيَّ على الفلاح، فقل: الصلاة خيرٌ من النوم، فإنه أذان بلال^(١). ومعلوم أنَّ بلالاً لم يؤذِّن قطَّ لعمر، ولا سَمِعَهُ بعدَ رسولِ الله ﷺ إلا مرةً بالشام إذ دخلها^(٢).

السادسة: وأجمع أهلُ العلمِ على أنَّ من السنة ألا يؤذِّن للصلاة إلا بعدَ دخولِ وقتها إلا الفجر^(٣)، فإنه يؤذِّن لها قبلَ طلوعِ الفجر في قول مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور، وحجتهم قولُ رسولِ الله ﷺ: «إن بلالاً يؤذِّن بليل، فكلُّوا واشربوا حتى ينادي ابنُ أمِّ مكتوم»^(٤).

وقال أبو حنيفة والثوري ومحمد بنُ الحسن: لا يؤذِّن لصلاة الصبح حتى يدخلَ وقتها؛ لقول رسول الله ﷺ لمالك بن الحويرث وصاحبه: «إذا حضرت الصلاة فأذنا، ثم أقيما، وليؤمكما أكبركما»^(٥)، وقياساً على سائر الصلوات.

وقالت طائفة من أهل الحديث: إذا كان للمسجد مؤذنان؛ أذَّن أحدهما قبلَ طلوعِ الفجر، والآخرُ بعدَ طلوعِ الفجر^(٦).

السابعة: واختلفوا في المؤذِّن يؤذِّن، ويقيم غيره؛ فذهب مالك وأبو حنيفة وأصحابُهما إلى أنه لا بأسَ بذلك؛ لحديث محمد بن عبد الله بن زيد، عن أبيه أنَّ رسولَ الله ﷺ أمره إذ رأى النداء في النوم أن يُلقِيَه على بلال، فأذَّن بلالٌ، ثم أمر

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٠٨/١، وابن حزم في المحلى ١٥١/٣.

(٢) الاستذكار ٧٥/٤ - ٧٦.

(٣) الأوسط ٢٩/٣.

(٤) أخرجه أحمد (٤٥٥١)، والبخاري (٦١٧)، ومسلم (١٠٩٢): (٣٦) (٣٧) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. وأخرجه البخاري (٦٢٢) و(٦٢٣)، ومسلم (١٠٩٢): (٣٨) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٥) سلف في المسألة الثالثة.

(٦) ينظر الأوسط ٣/٣٠، والتمهيد ٥٨/١٠ - ٥٩، والاستذكار ٧١/٤.

عبد الله بن زيد، فأقام^(١).

وقال الثوري والليث والشافعي: مَنْ أَدَّنَ فهو يُقِيمُ؛ لحديث عبد الرحمن بن زياد بن أنعم، عن زياد بن نعيم، عن زياد^(٢) بن الحارث الصَّدَائِي قال: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فلما كان أول الصبح أمرني فأَدَّنْتُ، ثم قام إلى الصلاة، فجاء بلال ليقِيمَ، فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَخَا صُدَاءِ أَدَّنَ، وَمَنْ أَدَّنَ فهو يُقِيمُ»^(٣).

قال أبو عمر^(٤): عبد الرحمن بن زياد هو الإفريقي، وأكثرهم يضعفونه، وليس يروي هذا الحديث غيره، والأول أحسن إسناداً إن شاء الله تعالى. وإن صحَّ حديث الإفريقي - فإن من أهل العلم مَنْ يوثِّقه ويثني عليه - فالقول به أولى؛ لأنه نصٌّ في موضع الخلاف، وهو متأخر عن قصة عبد الله بن زيد مع بلال والآخر؛ فالآخر من أمر رسول الله ﷺ أولى أَنْ يُتَّبَعَ، ومع هذا فإني أَسْتَحِبُّ إذا كان المؤدِّن واحدًا راتباً أَنْ يتولَّى الإقامة؛ فَإِنْ أَقَامَهَا غَيْرُهُ فالصلاة ماضية بإجماع، والحمد لله.

الثامنة: وحكم المؤدِّن أَنْ يَتَرَسَّلَ في أذانه، ولا يُطَرَّبَ^(٥) به كما يفعله اليوم كثير من الجهَّال، بل وقد أخرجه كثيرٌ من الطَّعَامِ^(٦) والعوام عن حدِّ الإطراب؛ فيرجعون فيه الترجيعات، ويكثرون فيه التقطيعات حتى لا يفهم ما يقول، ولا بما به يصول.

رَوَى الدَّارَقُطْنِي^(٧) من حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال: كان لرسول الله ﷺ مؤدِّن يُطَرَّبُ، فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْأَذَانَ سَهْلٌ سَمَحٌ، فَإِنْ كَانَ

(١) أخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار ١/١٤٢، والبيهقي في السنن الكبرى ١/٣٩٩، وسلف في المسألة الرابعة، وليس فيه أنه أمر عبد الله بن زيد بالإقامة.

(٢) في (د) و(ز) و(ظ): عبد الله، والمثبت من المصادر.

(٣) أخرجه أحمد (١٧٥٣٧)، وأبو داود (٥١٤)، والترمذي (١٩٩)، وابن ماجه (٧١٧).

(٤) في التمهيد ٣٢/٢٤. وما قبله منه.

(٥) قوله: يُطَرَّبُ؛ من التطريب، وهو مدُّ الصوت وتحسينه. ينظر الصحاح (طرب).

(٦) هم أوغاد الناس. القاموس (طغم).

(٧) في سننه (٩١٧) وسلف ١/٣١.

أذانك سمحاً سهلاً^(١)، وإلا فلا تؤذّن.

ويستقبل في أذانه القبلة عند جماعة من^(٢) العلماء، ويُلوي رأسه يميناً وشمالاً في حيّ على الصلاة، حيّ على الفلاح عند كثير من أهل العلم.
قال أحمد: لا يذُور إلا أن يكون في منارة يريد أن يُسيع الناس، وبه قال إسحاق، والأفضل أن يكون متطهراً^(٣).

الثاسعة: ويستحب لسامع الأذان أن يحكيه إلى آخر التشهدين، وإن أتمّه جاز؛ لحديث أبي سعيد^(٤).

وفي صحيح مسلم^(٥) عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قال المؤذّن: الله أكبر الله أكبر، فقال أحذكم: الله أكبر الله أكبر، ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله، قال: أشهد أن لا إله إلا الله، ثم قال: أشهد أن محمداً رسول الله، قال: أشهد أن محمداً رسول الله، ثم قال: حيّ على الصلاة، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، ثم قال: حيّ على الفلاح، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، ثم قال: الله أكبر الله أكبر، قال: الله أكبر الله أكبر، ثم قال: لا إله إلا الله، قال: لا إله إلا الله من قلبه دخل الجنة».

وفيه عن سعد بن أبي وقاص عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من قال حين يسمع المؤذّن: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، رضيت بالله ربّاً، وبمحمد رسولاً، وبالإسلام ديناً، عُفِر له ما تقدّم من ذنبه»^(٦).

(١) في (م): سهلاً سمحاً، والمثبت من (د) و(ز) و(ظ)، وهو الموافق لسنن الدارقطني.

(٢) لفظة: من، من (م).

(٣) ينظر الأوسط ٣/٢٦ - ٢٨، ٣٧.

(٤) ينظر الاستذكار ١٩/٤، والتمهيد ١٠/١٣٥ وحديث أبي سعيد أخرجه أحمد (١١٠٢٠)، والبخاري (٦١١)، ومسلم (٣٨٣).

(٥) برقم (٣٨٥).

(٦) صحيح مسلم (٣٨٦)، وهو في مستد أحمد (١٥٦٥).

العاشرة: وأما فضل الأذان والمؤذن؛ فقد جاءت فيه أيضاً آثارٌ صحاح؛ منها ما رواه مسلم عن أبي هريرة أَنَّ النبي ﷺ: قال: «إذا نُودي للصلاة، أدبر الشيطان له ضُرَاطٌ حتى لا يَسْمَعَ التَّأَذِينَ»^(١) الحديث.

وحسبك أنه شعارُ الإسلام، وَعَلَّمَ على الإيمان كما تقدَّم.

وأما المؤذن؛ فروى مسلم عن معاوية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «المؤذنون أطولُ الناس أعناقاً يومَ القيامة»^(٢). وهذه إشارةٌ إلى الأمن من هَوَل ذلك اليوم، والله أعلم. والعرب تَكْنِي بطول العُنُق عن أشرف القوم وساداتهم، كما قال قائلهم:

طوال أنضية الأعناق واللِّمَم^(٣)

وفي الموطأ عن أبي سعيد الخُدْري؛ سمع رسول الله ﷺ يقول: «لا يَسْمَع مَدَى صوتِ المؤذنِ جَنٌّ ولا إنس ولا شيءٌ إلا شَهِدَ له يومَ القيامة»^(٤).

وفي سنن ابن ماجه عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَدَّنَ مُحْتَسِباً سَبْعَ سنين، كُتِبَ له براءةٌ من النار»^(٥).

وفيه عن ابن عمر أَنَّ رسول الله ﷺ قال: «مَنْ أَدَّنَ ثِنْتِي عشرةَ سنة، وجبت له

(١) صحيح مسلم (٣٨٩): (١٩)، وأخرجه أيضاً أحمد (٨١٣٩)، والبخاري (٦٠٨).

(٢) صحيح مسلم (٣٨٧)، وهو في مسند أحمد (١٦٨٦١).

(٣) ينظر المفهم ١٥/٢، والبيت لليلي الأخيلية، وهو في ديوانها ص ١١٨، وفيه وفي المصادر: وطول، بدل: طوال، وصدره: يُشَبَّهون ملوكاً في تجلُّتهم. ونسبه الجاحظ في كتاب الحيوان ٩٢/٣ للشمردل، وفيه: والأمم، بدل: واللِّمَم. وقوله: أنضية؛ جمع نضي، وهو العُنُق أو أعلاه أو عظمه أو ما بين العاتق إلى الأذن، وقوله: اللِّمَم؛ جمع لُئمة، وهي الشَّعْر المجاوز شحمة الأذن. القاموس (نضي، لم).

(٤) الموطأ ٦٩/١، وأخرجه أيضاً أحمد (١١٣٠٥)، والبخاري (٦٠٩).

(٥) سنن ابن ماجه (٧٢٧). وأخرجه أيضاً الترمذي (٢٠٦) وقال: حديث غريب، وفيه جابر بن يزيد الجُعْفِي ضعُفه. وضعفه النووي في خلاصة الأحكام ٢٧٧/١.

الجنة، وكتب له بتأذينه في كل يوم ستون حسنة، ولكل إقامة ثلاثون حسنة^(١). قال أبو حاتم: هذا الإسناد منكر. والحديث صحيح^(٢).

وعن عثمان بن أبي العاص قال: كان آخر ما عهد إلي النبي ﷺ: أَلَا أَتَّخِذَ مَوْذَنًا يأخذ على أذانه أجرأ^(٣). حديث ثابت.

الحادية عشرة: واختلفوا في أخذ^(٤) الأجرة على الأذان؛ فكره ذلك القاسم بن عبد الرحمن وأصحاب الرأي، ورخص فيه مالك، وقال^(٥): لا بأس به.

وقال الأوزاعي: ذلك مكروه، ولا بأس بأخذ الرزق على ذلك من بيت المال.

وقال الشافعي^(٦): لا يُرزق المؤذن إلا من خُمس الخُمس سهم النبي ﷺ.

قال ابن المنذر^(٧): لا يجوز أخذ الأجرة على الأذان.

وقد استدل علماؤنا بأخذ الأجرة بحديث أبي محذورة، وفيه نظر؛ أخرجه النسائي وابن ماجه وغيرهما، قال: خرجت في نفر، فكتنا ببعض الطريق، فأذن مؤذن

(١) سنن ابن ماجه (٧٢٨)، وهو من طريق عبد الله بن صالح، عن يحيى بن أيوب، عن ابن جريج، عن نافع، عن ابن عمر. قال الحافظ في التلخيص الحبير ٢٠٨/١: هذا الحديث أحد ما أنكر على عبد الله ابن صالح، قال: ورواه البخاري في التاريخ من حديث يحيى بن المتوكل، عن ابن جريج، عن صدقة، عن نافع، وقال: هذا أشبه.

(٢) علل ابن أبي حاتم بإثر الحديث (٣٦٦) وفيه: هذا منكر جداً، وليس فيه قوله: والحديث صحيح. ولعله من كلام المصنف، وانظر التعليق قبله.

(٣) سنن ابن ماجه (٧١٤). وأخرجه أيضاً الترمذي (٢٠٩)، وفي إسناده أشعث بن سوار ضعفه الحافظ في الترميز. وله طريق أخرى، رجالها ثقات أخرجه أحمد (١٦٢٧٠)، وأبو داود (٥٣١)، والنسائي ٢٣/٢. بنحوه، وفي زيادة.

(٤) لفظة: أخذ، من (م)، والأوسط ٦٣/٣، والكلام منه بنحوه.

(٥) في المدونة ٢٦/١.

(٦) في الأم ٧٢/١.

(٧) في الأوسط ٦٣/٣ - ٦٤ وما قبله منه.

رسول الله ﷺ بالصلاة عند رسول الله ﷺ، فسمعنا صوت المؤذن ونحن عنه مُتَنَكِّبُونَ، فصرخنا نَحْكِيهِ، نهْزاً به، فسمع رسول الله ﷺ، فأرسل إلينا قوماً فأقعَدونا بين يديه، فقال: «أَيْكُمْ الَّذِي سَمِعْتُ صَوْتَهُ قَدْ ارْتَفَعَ؟» فَأشار إِلَيَّ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ وَصَدَقُوا، فَأرسل كُلُّهُمْ وَحَسْبَنِي، وقال لي: «قُمْ فَأَذِّنْ». فَقُمْتُ وَلَا شَيْءَ أَكْرَهَ إِلَيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ^(١) وَلَا مِمَّا يَأْمُرُنِي بِهِ، فَقُمْتُ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَلْقَى عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّأْذِينَ هُوَ بِنَفْسِهِ، فقال: «قُلْ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ»، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. ثُمَّ قَالَ لِي: «ارْفَعْ فَمُدَّ صَوْتَكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ». ثُمَّ دَعَانِي حِينَ قَضَيْتُ التَّأْذِينَ، فَأَعْطَانِي صُرَّةً فِيهَا شَيْءٌ مِنْ فِضَّةٍ، ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى نَاصِيَةِ أَبِي مَخْذُومَةَ، ثُمَّ أَمَرَهَا عَلَى وَجْهِهِ، ثُمَّ عَلَى ثَدْيَيْهِ^(٢)، ثُمَّ عَلَى كَبِدِهِ ثُمَّ بَلَغَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سُرَّةَ أَبِي مَخْذُومَةَ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَارَكَ اللَّهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ»، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مُرْنِي بِالتَّأْذِينَ بِمَكَّةَ، قَالَ: «قَدْ أَمَرْتُكَ». فَذَهَبَ كُلُّ شَيْءٍ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ كِرَاهِيَةٍ، وَعَادَ ذَلِكَ كُلَّهُ مَحَبَّةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَقَدِمْتُ عَلَى عَتَابِ بْنِ أَبِييَّةٍ عَامِلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ، فَأَذْنَتْ مَعَهُ بِالصَّلَاةِ عَنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. لَفْظُ ابْنِ مَاجَهٍ^(٣).

(١) في النسخ: من أمر رسول الله، والمثبت من المصادر.

(٢) في (د) و(ز) و(ظ): بين وعند أحمد (١٥٣٨٠): بين يديه.

(٣) برقم (٧٠٨)، وسنن النسائي ٥/٢، وأخرجه أيضاً أبو داود (٥٠٠)، (٥٠٣)، والترمذي (١٩١) مختصراً وليس عندهما أن النبي ﷺ أعطاه صُرَّةً مِنْ فِضَّةٍ، وهو عند أحمد (١٥٣٨٠) مطول، وسلفت الإشارة إليه في المسألة الرابعة والخامسة وقوله: متكيبون؟ يقال: نَكَّبَ عَنِ الطَّرِيقِ وَعَنِ الشَّيْءِ: إِذَا عَدَلَ عَنْهُ، وَتَنَكَّبَ فَلَانٌ عَنَّا تَنَكُّبًا، أَي: مَالَ عَنَّا. يَنْظُرُ اللِّسَانُ (نَكَبَ).

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَتَّقُونَ﴾، أي: إنهم بمنزلة من لا عقل له يمنعهم من القبائح^(١).

رُوي أنَّ رجلاً من النصارى وكان بالمدينة إذا سمع المؤذن يقول: أشهد أن محمداً رسول الله، قال: حُرِّقَ الكاذبُ، فسقطت في بيته شَرَرَةٌ^(٢) من نار وهو نائم، فتعلقت [النار] بالبيت فأحرقتة، وأحرقت ذلك الكافر معه؛ فكانت عبرةً للخلق، والبلاء مُوَكَّلٌ بالمنطق. وقد كانوا يُمهلون مع النبي ﷺ حتى يَستفتحوا، فلا يُؤخِّروا بعد ذلك. ذكره ابن العربي^(٣).

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ هَلْ تَتَّقُونَ ۚ إِنَّا أَنزَلْنَا وَمَا أَنزَلْنَا مِن قَبْلُ وَإِنَّا أَكْثَرُ فَٰسِقُونَ ۝١٣٣ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَٰلِكَ مَثُوبَةً عِندَ ٱللَّهِ مَن لَّمْ يَأْتِ ٱللَّهَ وَغَضِبْ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ ٱلْقِرَدَةَ ۖ وَلِٱلنَّٰزِرِ وَعَبْدَ ٱلْطَّاغُوتِ ۖ أُوْلَٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَآءِ ٱلسَّبِيلِ ۝١٣٤﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ هَلْ تَتَّقُونَ ۚ﴾ قال ابن عباس ؓ: جاء نَفَرٌ من اليهود - فيهم أبو ياسر بنُ أخطب ورافع بنُ أبي رافع - إلى النبي ﷺ، فسألوه عَمَّن يؤمِّنُ به من الرسل عليهم السلام، فقال: «نؤمنُ بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيمَ وإسماعيلَ» إلى قوله: «وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ»^(٤). فلَمَّا ذَكَرَ عيسى عليه السلام، جحدوا نبؤته وقالوا: واللَّهِ ما نعلم أهلَ دينٍ أَقلَّ حَظًّا في الدنيا والآخرة منكم، ولا ديناً شَرًّا من دينكم، فنزلت هذه الآية وما بعدها^(٥)، وهي متصلة بما سبقها من

(١) مجمع البيان ١٣٣/٦ .

(٢) في (م): شرارة.

(٣) في أحكام القرآن له ٦٣٠/٢ - ٦٣١ ، وما بين حاصرتين منه.

(٤) يعني من الآية (١٣٦) من سورة البقرة، وأولها: قولوا آمنا بالله...

(٥) أخرجه الطبري ٥٣٧/٨ - ٥٣٨ بنحوه، وأورده البغوي في تفسيره ٤٨/٢ ، والواحدي في أسباب

النزول ص ١٩٤ .

إنكارهم الأذآن، فهو جامعٌ للشهادة^(١) لله بالتوحيد، ولمحمد بالنبوة، والمتناقضُ دينٌ من فرق بين أنبياء الله، لا دينٌ من يؤمن بالكل^(٢).

ويجوز إدغام اللام في التاء لقربها منها^(٣).

و«تَنْقِمُونَ» معناه: تَسْحَطُونَ. وقيل: تَكْرَهُونَ. وقيل: تُنْكِرُونَ. والمعنى متقارب، يقال: نَقِمَ من كذا يَنْقِم، وَنَقِمَ يَنْقِم، والأول أكثر^(٤)؛ قال عبد الله بن قيس^(٥) الرُّقِيَّات:

مَا نَقَمُوا مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ إِلَّا ... أَنَّهُمْ يَحْلُمُونَ إِنْ عَظِبُوا^(٦)
وفي التنزيل: ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ﴾ [البروج: ٨]، ويقال: نَقِمْتُ عَلَى الرَّجُلِ [أَنْقِمَ] بالكسر، فَأَنَا نَاقِمٌ: إِذَا عَتَبْتُ عَلَيْهِ؛ يقال: مَا نَقِمْتُ عَلَيْهِ الْإِحْسَانَ^(٧). قال الكسائي: نَقِمْتُ بِالْكَسْرِ لَغَةً، وَنَقِمْتُ الْأَمْرَ أَيْضاً، وَنَقِمْتُهُ إِذَا كَرِهْتُهُ، وَانْقَمَ اللَّهُ مِنْهُ، أَيْ: عَاقِبَهُ، وَالْأَسْمُ مِنَ النَّقْمَةِ، وَالْجَمْعُ نَقِمَاتٌ وَنَقِمٌ^(٨)؛ مثلُ: كَلِمَةٌ وَكَلِمَاتٌ وَكَلِمٌ، وَإِنْ شَتَّ سَكَّنْتَ الْقَافَ، وَنَقَلْتَ حَرَكَتَهَا إِلَى النُّونِ، فَقُلْتَ: نَقْمَةٌ، وَالْجَمْعُ نَقَمٌ، مِثْلُ: نَعْمَةٌ وَنَقَمٌ.

(١) في النسخ: بالشهادة، والمثبت من (م).

(٢) ينظر تفسير الرازي ٣٤/١٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٩/٢. وقرأ بالإدغام هشام وحزمة والكسائي، السبعة ص ١٢٢ - ١٢٤، والتيسير ص ٤٣.

(٤) ينظر معاني القرآن للزجاج ١٨٦/٢، والمحرم الوجيز ٢١٠/٢.

(٥) لفظة: قيس، من (م).

(٦) ديوانه ص ٤ وذكر الشيخ محمود شاكر رحمه الله في تعليقه على طبقات فحول الشعراء ٦٤٧/٢ أن الذي عليه إجماع أصحاب نسب قریش وكتب النسب اسمه: عُيَيْدُ اللَّهِ.

(٧) في الصحاح (نقم)، والكلام وما بين حاصرتين منه: مَا نَقَمْتُ مِنْهُ إِلَّا الْإِحْسَانَ.

(٨) لفظة: ونقم، من (م)، والصحاح.

﴿إِلَّا أَنْ أَمَرَآ بِاللَّهِ﴾ في موضع نصب بـ «تَتَّقِمُونَ»، و«تَتَّقِمُونَ» بمعنى تَعْبِيُونَ، أي: هل تَتَّقِمُونَ مِنَّا إِلَّا إيمانًا بالله، وقد علمتم أنَّنا على الحق^(١).

﴿وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَتَقُونَ﴾، أي: في ترككم الإيمان، وخروجكم عن امتثال أمر الله؛ فقيل: هو مِثْلُ قولِ القائل: هل تنقم مني إلا أنني عفيف وأنت فاجر. وقيل: أي: لأنَّ أكثركم فاسقون تَتَّقِمُونَ مِنَّا ذلك^(٢).

قوله تعالى: ﴿قَدْ هَلْ أَتَيْتُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ﴾، أي: بشرٌ من نقمكم علينا. وقيل: بشرٌ ممَّا^(٣) تريدون لنا من المكروه، وهذا جوابٌ قولهم: ما نعرف ديناً شراً من دينكم.

﴿مُتَوَبَّةٌ﴾ نصب على البيان، وأصلها مفعولة، فألقيت حركة الواو على الشاء، فسكنت الواو وبعدها واو ساكنة، فحذفت إحداهما لذلك^(٤)، ومثله: مَقُولَةٌ وَمَجُوزَةٌ وَمَضُوفَةٌ على معنى المصدر^(٥)، كما قال الشاعر:

وكنْتُ إذا جاري دَعَا لِمَضُوفَةٍ أَشْمُرُ حَتَّى يَنْصَفَ السَّاقَ مِثْرَري^(٦)
وقيل: مَفْعَلَةٌ كقولك^(٧): مَكْرُمَةٌ وَمَعْقَلَةٌ.

﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ «مَنْ» في موضع رفع؛ كما قال: ﴿يَشْرِي مِنْ ذَلِكَ النَّارُ﴾ [الحج: ٧٢]، والتقدير: هو لعنُ مَنْ لعنه الله، ويجوز أن يكونَ في موضع نصب؛ بمعنى: قل هل أنبتكم بشرٌ من ذلك مَنْ لعنه الله^(٨)، ويجوز أن يكونَ في موضع

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٩/٢، وينظر معاني القرآن للقرطبي ٣١٣/١.

(٢) ينظر تفسير الرازي ٣٤/١٢ - ٣٥، والمحور الوجيز ٢١٠/٢.

(٣) في (د) و(ز) و(م): ما.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٩/٢.

(٥) ينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٧٠/١، وتفسير الطبري ٥٣٨/٨، وتفسير الرازي ٣٦/١٢.

(٦) قاله أبو جندب بن مرة، والبيت في ديوان الهذليين ٩٢/٣، والمعاني الكبير ٧٠٠/٢، وقوله: لمضوفة، أي: الأمر الذي يحذر منه ويخاف. اللسان. (ضعيف).

(٧) في النسخ: كقوله، والمثبت من (م)، وينظر المحتب ٢١٣/١ - ٢١٤.

(٨) في إعراب القرآن للنحاس ٢٩/٢. قال الطبري ٥٤٠/٨: فيجعل «أنبتكم» عاملاً في «من».

خَفَضِ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ «شَرِّ» وَالتَّقْدِيرُ: هَلْ أَنْبِئُكُمْ بِمَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ؛ وَالْمَرَادُ الْيَهُودُ^(١)، وَقَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي الطَّاغُوتِ^(٢)، أَي: وَجَعَلَ مِنْهُمْ مَنْ عَبَدَ الطَّاغُوتَ. وَالْمَوْصُولُ مُحذُوفٌ عِنْدَ الْفَرَاءِ^(٣).

وَقَالَ الْبَصَرِيُّونَ: لَا يَجُوزُ حَذْفُ الْمَوْصُولِ، وَالْمَعْنَى: مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ^(٤).

وَقَرَأَ ابْنُ وَثَّابٍ وَالتَّخَعِيُّ: «أُنَبِّئُكُمْ» بِالتَّخْفِيفِ^(٥).

وَقَرَأَ حَمْزَةً: «عَبَدَ الطَّاغُوتَ» بِضَمِّ الْبَاءِ وَكسْرِ التَّاءِ؛ جَعَلَهُ اسْمًا عَلَى فَعْلٍ، كَعَضُدٍ، فَهُوَ بِنَاءٌ لِلْمَبَالِغَةِ وَالْكَثْرَةِ، كَيَقْطُ وَنُدُسٌ^(٦) وَحُدُرٌ، وَأَصْلُهُ الصُّفَّةُ^(٧)، وَمِنْهُ قَوْلُ النَّابِغَةِ:

مِنْ وَخْشٍ وَجَرَّةٍ مَوْشِيٍّ أَكَارِعُهُ طَاوِي الْمَصِيرِ كَسِيفِ الصَّيْقَلِ الْفَرْدِ^(٨)
بِضَمِّ الرَّاءِ.

وَنَصَبَهُ بِـ «جَعَلَ»، أَي: جَعَلَ مِنْهُمْ عَبْدًا لِلطَّاغُوتِ، وَأَضَافَ عَبْدٌ إِلَى الطَّاغُوتِ، فَخَفَضَهُ. وَجَعَلَ بِمَعْنَى خَلَقَ، وَالْمَعْنَى: وَجَعَلَ مِنْهُمْ مَنْ يَبَالِغُ فِي عِبَادَةِ الطَّاغُوتِ^(٩).

(١) تفسير البغوي ٤٩/٢ .

(٢) ٢٨٣/٤ - ٢٨٤ .

(٣) فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ٣١٤/١ .

(٤) يُنْظَرُ الْبَيَانُ فِي غَرِيبِ إِعْرَابِ الْقُرْآنِ ٢٩٩/١ لِأَمِي الْبَرَكَاتِ ابْنِ الْأَنْبَارِيِّ، وَمَجْمَعُ الْبَيَانِ ١٣٨/٦ .

(٥) الْقُرَآئَاتُ الشَّاذَّةُ ص ٣٣ ، وَالْمَحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٢/٢١٠ ، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٣/٥١٨ .

(٦) قَوْلُهُ: نُدُسٌ؛ يُقَالُ: رَجُلٌ نُدُسٌ وَنُدُسٌ وَنُدُسٌ؛ أَي: قَهْمٌ سَرِيعُ السَّمْعِ قَطُرٌ. اللَّسَانُ (نُدُسٌ).

(٧) الْكَشْفُ عَنْ وَجْهِ الْقُرَآئَاتِ السَّبْعِ ١/٤١٤ ، وَقِرَاءَةُ حَمْزَةٍ فِي السَّبْعَةِ ص ٢٤٦ ، وَالتَّيْسِيرُ ص ١٠٠ .

(٨) دِيْوَانُ النَّابِغَةِ الذَّبْيَانِي ص ٣١ ، وَفِيهِ شَبِيهُ الشَّاعِرِ نَاقَتَهُ بِشُورٍ وَحْشِيٍّ مَوْصُوفٍ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ الْآتِيَةِ، وَخَصَّنَ وَحْشَ وَجَرَةٍ لِأَنَّهَا فَلَاحَةٌ بَيْنَ مَرَّانٍ وَذَاتِ عِرْقٍ، وَالْوَحْشُ يَكْثُرُ فِيهَا، وَمَوْشِيٌّ أَكَارِعُهُ: أَي فِي قَوَائِمِهِ نَقَطٌ سَوْدٌ، وَفِي وَجْهِهِ شُعْفَةٌ. وَطَاوِي الْمَصِيرِ، أَي: ضَامِرُهُ، وَالْمَصِيرُ الْوَيْتِيُّ، وَجَمْعُهُ مُضْرَانٌ. وَكَسِيفِ الصَّيْقَلِ أَي: يَلْمَعُ. وَالْفَرْدُ، بِكسْرِ الرَّاءِ، وَفَتْحِهَا، وَسُكُونِهَا: الثَّوْرُ الْمُنْفَرِدُ عَنْ أَثْنَاءِ. وَلَمْ نَقِفْ عَلَى ضَبْطِهِ بِضَمِّ الرَّاءِ كَمَا سَيَذْكَرُ الْمُصَنِّفُ وَيُنْظَرُ خَزَانَةُ الْأَدَبِ ٣/١٨٨ .

(٩) الْكَشْفُ عَنْ وَجْهِ الْقُرَآئَاتِ السَّبْعِ لِمَكِّي ١/٤١٤ .

وقرأ الباقر بفتح الباء والتاء؛ جعلوه فعلاً ماضياً، وعطفوه^(١) على فعلٍ ماضٍ، وهو غَضِبَ وَلَعَنَ، والمعنى عندهم: من لَعَنَهُ الله ومن عَبَدَ الطاغوتَ، أو منصوباً بـ «جعل»، أي: جَعَلَ منهم القردة والخنازير وَعَبَدَ الطاغوتَ. ووَحَّدَ الضمير في «عَبَدَ» حملاً على لفظ «مَنْ» دون معناها^(٢).

وقرأ أبي وابن مسعود: «وَعَبَدُوا الطاغوتَ» على المَعْنَى^(٣).

ابن عباس: «وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ»^(٤)؛ فيجوز أن يكون جمعٌ عَبَدَ؛ كما يقال: رَهَنَ ورُهْنٌ، وَسُقِفَ وسُقُفٌ، ويجوز أن يكونَ جمعَ عبادَ؛ كما يقال: بَثَلَ ومُثْلٌ، ويجوز أن يكونَ جمعَ عبيدَ؛ كَرَغِيفَ ورُغْفٌ، ويجوز أن يكونَ جمعَ عابدٍ، كَبازِلَ وبُزُلٌ، والمعنى: وَخَدَمَ الطَّاغُوتَ^(٥).

وعن ابن عباس أيضاً: «وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ»؛ جعله جمعَ عابدٍ؛ كما يقال: شَاهَدَ وشُهَدٌ، وَعَاثَبَ وعُثِبَ^(٦).

وعن أبي واقد: «وَعِبَادَ الطاغوتِ» للمبالغة، جمع عابد أيضاً؛ كعامل وعَمَالٍ، وضارب وضَرَابٍ^(٧).

وذكر محبوب^(٨) أن البصريين قرؤوا: «وَعِبَادَ الطاغوتِ»، جمع عابد أيضاً، كقائم وقِيَامٌ، ويجوز أن يكونَ جمعَ عَبَدَ^(٩).

(١) في النسخ: عطفه، والمثبت من (م).

(٢) الكشف عن وجوه القراءات السبع ٤١٤/١ - ٤١٥ بنحوه.

(٣) القراءات الشاذة ص ٣٣ - ٣٤، والمحتسب ص ٢١٥.

(٤) المحتسب ٢١٤/١.

(٥) ينظر معاني القرآن للنحاس ٢٣٠ - ٢٣١، والمحتسب ٢١٤/١ - ٢١٥، والمحرم الوجيز ٢١٣/٢.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٢٣٠/٢، وقراءة ابن عباس في المحتسب ٢١٤/١، والمحرم الوجيز ٢١٣/٢.

(٧) القراءات الشاذة ٣٣، والمحتسب ٢١٥/١، ومعاني القرآن للنحاس ٢٣١/٢، وينظر المحرم الوجيز ٣١٢/٢.

(٨) هو محمد بن الحسن النحوي المشهور.

(٩) المحتسب ٢١٥/١، والمحرم الوجيز ٢١٢/٢.

وقرأ أبو جعفر الرؤاسي: «وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ»^(١) على المفعول، والتقدير: وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ فِيهِمْ. وقرأ عون العُقَيْلِيُّ وابن بُرَيْدَةَ: «وَعَابِدَ الطَّاغُوتِ»^(٢) على التوحيد، وهو يؤذي عن جماعة. وقرأ ابن مسعود أيضاً: «وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ»^(٣). وعنه أيضاً وأبي: «وَعَبْدَتِ الطَّاغُوتِ»؛ على تانيث الجماعة، كما قال تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ﴾^(٤) [الحجرات: ١٤]. وقرأ عُبَيْدُ بْنُ عَمِيرٍ: «وَأَعْبَدَ الطَّاغُوتِ» مثل: كَلْبٌ وَأَكْلَبٌ^(٥). فهذه اثنا عشر وجهاً.

قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا﴾ لَأَنَّ مَكَانَهُمُ النَّارَ، وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَلَا شَرٌّ فِي مَكَانِهِمْ. وقال الزَّجَّاجُ: أولئك شرٌّ مكاناً على قولكم.

النحاس^(٦): وَمِنْ أَحْسَنَ مَا قِيلَ فِيهِ: أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ شَرٌّ مَكَانًا فِي الْآخِرَةِ مِنْ مَكَانِهِمْ فِي الدُّنْيَا؛ لِمَا لَحِقَّكُمْ مِنَ الشَّرِّ.

وقيل: أولئك الذين لعنهم الله شرٌّ مكاناً مِنَ الَّذِينَ نَقَمُوا عَلَيْكُمْ.

وقيل: أولئك الذين نقموا عليكم شرٌّ مكاناً مِنَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ.

ولمَّا نزلت هذه الآية قال المسلمون لهم: يَا إِخْوَةَ الْقِرْدَةِ وَالْخَنَازِيرِ، فَتَنَكَّسُوا رُؤُوسَهُمْ افْتِضَاحاً^(٧)، وفيهم يقول الشاعر:

(١) ذكرها الطبري ٥٤٣/٨، ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٣ للنخعي، وذكرها ابن جني في المحتسب ٢١٥/١ دون نسبة، ونسبها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢١٣/٢، وأبو حيان في البحر المحيط ٥١٩/٣ لأبي جعفر والأعمش، وقراءة أبي جعفر المشهورة قراءة الجماعة.

(٢) المحتسب ٢١٥/١، ووقع في القراءات الشاذة ص ٣٤، ومعاني القرآن للنحاس ٢٣٠/٢، وتفسير الطبري ٥٤٣/٨: بريدة بدل: ابن بريدة، وعون العقيلي، له اختيار في القراءة أخذ القراءة عرضاً عن نصر بن عاصم، وروى عنه القراءة المعلّى بن عيسى. طبقات القراء ٦٠٦/١.

(٣) القراءات الشاذة ص ٣٤، والمحتسب ٢١٥/١.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٢٣٠/٢، وذكر قراءة ابن مسعود أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ٢١٣/٢، وأبو حيان في البحر المحيط ٥١٩/٣.

(٥) تفسير الرازي ٣٦/١٢، والبحر المحيط ٥١٩/٣.

(٦) في إعراب القرآن ٣٠/٢ وقول الزجّاج منه.

(٧) ينظر تفسير أبي الليث ٤٤٦/١، والكشاف ٦٢٦/١.

فَلْعَنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ إِنَّ الْيَهُودَ إِخْوَةُ الْقُرُودِ^(١)

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَتَمَّرُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾^(٢) وَرَبِّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْثِلَهُمُ الشُّحْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَمَلُونُ^(٣) لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنِ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْثِلَهُمُ الشُّحْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ^(٤)

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ الآية؛ هذه صفة المنافقين، والمعنى: أنهم لم يتنفعوا بشيء مما سمعوه، بل دخلوا كافرين وخرجوا كافرين^(٥).

﴿وَاللَّهُ أَتَمَّرُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾، أي: من نفاقهم. وقيل: المراد اليهود الذين قالوا: آمَنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار إذا دخلتم المدينة، واكفروا آخره إذا رجعتكم إلى بيوتكم^(٦)، يدل عليه ما قبله من ذكرهم وما يأتي.

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ﴾ يعني من اليهود. ﴿يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ أي: يسابقون في المعاصي والظلم^(٧) ﴿وَأَكْثِلَهُمُ الشُّحْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَمَلُونُ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ «لولا» بمعنى أفلا. «ينهاهم»: يزجرهم. «الرَّبَّانِيُّونَ»: علماء النصارى. «والأحبار»: علماء اليهود. قاله الحسن^(٨). وقيل: الكل في اليهود؛ لأن هذه الآيات فيهم^(٩). ثم ويخ علماءهم في تركهم نهيتهم، فقال: ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾، كما ويخ من يشارع في الإثم بقوله: ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَمَلُونُ﴾.

(١) لم تقف عليه.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٢/٢١٤.

(٣) ينظر تفسير البغوي ٢/٤٩.

(٤) ينظر تفسير أبي الليث ١/٤٤٧، وتفسير البغوي ٢/٤٩.

(٥) أورده ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢١٤ بنحوه، وينظر تفسير البغوي ٢/٤٩.

(٦) ينظر تفسير الفخر الرازي ١٢/٣٩.

ودلت الآية على أن تارك النهي عن المنكر كمرتكب المنكر، فالآية توبيخ للعلماء في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وقد مضى القول في هذا المعنى في «البقرة» و«آل عمران»^(١).

وروى سفيان بن عيينة قال: حدثني سفيان بن سعيد، عن مسعر قال: بلغني أن ملكاً أمر أن يخسف بقرية، فقال: يا رب؛ فيها فلان العابد، فأوحى الله تعالى إليه: أن به فابداً، فإنه لم يتمعر وجهه في ساعة قط^(٢).

وفي صحيح الترمذي: «إن الناس إذا رأوا الظالم، ولم يأخذوا على يديه، أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده». وسيأتي^(٣).

والصنع بمعنى العمل؛ إلا أنه يقتضي الجودة يقال: سيف صنيع؛ إذا جود عمله.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُقِفُّ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَنَزِيدَنَّ كَيْدَهُمْ مِنْهُمْ مَا أَزَلَّ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أَقْدَمُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَسَعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾. قال عكرمة: إنما قال هذا فنحاص بن عازوراء - لعنه الله - وأصحابه، وكان لهم أموال، فلمّا كفروا بمحمد ﷺ، قلّ مالهم، فقالوا: إنّ الله بخيل، ويدّ الله مقبوضة عنا في العطاء^(٤). فالآية خاصة في بعضهم. وقيل: لما قال قوم هذا، ولم ينكر الباقون، صاروا كأنهم بأجمعهم قالوا هذا^(٥).

(١) ٥٦/٢، و ٧٣/٥.

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في العقوبات (١٦). ورواه الطبراني في الأوسط (٧٦٥٧) من حديث جابر ﷺ، وإسناده ضعيف. قال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء ٣١٠/٢: المحفوظ من قول مالك بن دينار.

(٣) سنن الترمذي (٢١٦٨) و(٣٠٥٧) من حديث أبي بكر الصديق ﷺ، وهو في مسند أحمد (٣٠)، وسلف تخريجه ١٧/٣، وسيأتي عند تفسير الآية (٢٥) من الأنفال.

(٤) أخرجه الطبري ٥٥٥/٨ مختصراً.

(٥) ينظر تفسير البغوي ٥٠/٢، وزاد المسير ٣٩٢/٢.

وقال الحسن: المعنى: يَدُ اللَّهِ مَقْبُوضَةٌ عَنْ عَذَابِنَا^(١).

وقيل: إنهم لما رأوا النبي ﷺ في فَقْرٍ وَقَلَّةِ مَالٍ، وسمعوا: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: ٢٤٥]، ورأوا أَنَّ النبي ﷺ قد كان يستعينُ بهم في الدَّيَاتِ، قالوا: إِنَّ إِلَهَ مُحَمَّدٍ فَقِيرٌ، وربما قالوا: بخيلٌ، وهذا معنى قولهم: ﴿يَدُ اللَّهِ مَقْبُوضَةٌ﴾، فهو على التمثيل كقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَقْبُوضَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾^(٢) [الإسراء: ٢٩].

ويقال للبخيل: جَعَدُ الْأَنَامِلِ، ومقبوضُ الكَفِّ، وكَرَّ الْأَصَابِعِ، ومغلولُ اليَدِ^(٣)؛ قال الشاعر:

كانت خُراسانُ أرضاً إذ يَزِيدُ بها وكلُّ بابٍ من الخيرات مفتوحُ
فاستبدلتُ بعده جَعْدًا أناملُهُ كأتما وجهه بالخلِّ مَنْصُوحُ^(٤)
واليد في كلام العرب تكونُ [بمعنى] الجارحة؛ كقوله تعالى: ﴿وَعَذِّبْكَ ضِعْفًا﴾ [ص: ٤٤]، وهذا مُحالٌ على الله تعالى.

وتكونُ [بمعنى] النعمة، تقول العرب: كم يَدُ لي عندَ فلانٍ؛ أي: كم مِن نعمة لي قد أسديتُها له.

وتكونُ [بمعنى] القوَّة؛ قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ﴾ [ص: ١٧]، أي: ذا القوَّة.

وتكونُ [بمعنى] المُلْك^(٥) والقُدرة؛ قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٧٣].

(١) أورده الماوردي في النكت والعيون ٥١/٢، والبغوي في تفسيره ٥٠/٢، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢١٥/٢.

(٢) زاد المسير ٣٩٢/٢، والمحرر الوجيز ٢١٤/٢.

(٣) تفسير الرازي ٤١/١٢.

(٤) نسبهما البلاذري في فتوح البلدان ص ٤٠٢ لمالك بن الربيع، وقال: ويقال: إنها لنهار بن تَوْسعة، ونسبهما ابن قتيبة في الشعر والشعراء ٥٣٧/١، وعيون الأخبار ١٥٥/٣، والميداني في مجمع الأمثال لنهار بن تَوْسعة، ورواية الشطر الأول من البيت الثاني فيها: فُبْدِلَتْ بعده قِرْدًا تُطِيفُ به.

(٥) في (م): للملك. وكذلك وقع فيها قبلها: تكون للجارحة.. للنعمة.. للقوَّة.

وتكونُ بمعنى الصَّلَة؛ قال الله تعالى: ﴿وَمِمَّا عَمِلْتَ آيَاتِنَا أَنْعَمْنَا﴾ [يس: ٧١]، أي: مما عملنا نحن، وقال: ﴿أَوْ يَتُفَوُّوا الَّذِي فِي يَدَيْهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ [البقرة: ٢٣٧]، أي: الذي له عقدة النكاح^(١).

وتكونُ بمعنى التأييد والنصرة، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «يُدُّ اللّٰهُ مَعَ الْقَاضِي حَتَّى يَقْضِيَ، وَالْقَاسِمُ حَتَّى يَقْسِمَ»^(٢).

وتكونُ لإضافة الفعل إلى المخبر عنه تشريفاً له وتكريماً، قال الله تعالى: ﴿إِبْلِيسَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]، فلا يجوز أن يُحْمَلَ عَلَى الْجَارِحَةِ؛ لأن البارئ جَلٌّ وتعالى واحدٌ لا يجوز عليه التَّبْعِيضُ، ولا على القُوَّةِ وَالْمُلْكِ، وَالنِّعْمَةِ وَالصَّلَةِ، لَأَنَّ الْإِشْتِرَاكَ يَقَعُ حِينَئِذٍ بَيْنَ وَلِيِّهِ آدَمَ وَعَدُوِّهِ إِبْلِيسَ، وَيَبْطُلُ مَا ذُكِرَ مِنْ تَفْضِيلِهِ عَلَيْهِ؛ لِبَطْلَانِ مَعْنَى التَّخْصِيسِ، فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يُحْمَلَ^(٣) عَلَى صَفَتَيْنِ تَعَلَّقَتَا بِخَلْقِ آدَمَ تَشْرِيفاً لَهُ دُونَ خَلْقِ إِبْلِيسَ تَعَلُّقُ الْقُدْرَةِ بِالْمَقْدُورِ، لَا مِنْ طَرِيقِ الْمُبَاشَرَةِ وَلَا مِنْ حَيْثُ الْمَمَاسَّةِ، وَمِثْلُهُ مَا رُوي أَنَّهُ - عَزَّ اسْمُهُ وَتَعَالَى عِلَاةُ وَجَدِهِ^(٤) - كَتَبَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ، وَعَرَّسَ دَارَ الْكَرَامَةِ^(٥) لِأَهْلِ الْجَنَّةِ^(٦)، وَغَيْرَ ذَلِكَ، تَعَلَّقَ الصِّفَةُ بِمَقْتَضَاهَا^(٧).

(١) الأسماء والصفات للبيهقي ١٢٧/٢، وما بين حاصرتين منه.

(٢) أخرجه أحمد (٢٣٥١١) من حديث أبي أيوب الأنصاري ؓ وفيه: حين يقضي... حين يقسم. وفي إسناده عبد الله بن لهيعة، قال الهيثمي في المجموع ١٩٣/٤: حديثه حسن، وفيه ضعف.

(٣) في (د): يحمل، وفي (ز) و(م): تحمل، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق للأسماء والصفات للبيهقي ١٢٧/٢، والكلام منه.

(٤) قوله: أَنَّهُ عَزَّ اسْمُهُ وَتَعَالَى عِلَاةُ وَجَدِهِ، من (م).

(٥) بعدها في (م): بيده.

(٦) أخرجه الدارقطني في الصفات (٢٨)، وأبو نعيم في صفة الجنة (٢٣)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٦٩٢) من حديث عبد الله بن الحارث؛ قال البيهقي: حديث مرسل.

(٧) الأسماء والصفات ١٢٧/٢. والسلف ؓ يشتون صفة اليد لله تعالى حقيقة، من غير تحريف ولا تعطيل، ولا تكيف ولا تمثيل.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلِقُمُّوهُمَا قَالُوا﴾ حُذِفَت الضمة من الياء لتقلها، أي: غُلَّتْ في الآخرة، ويجوز أن يكون دعاء عليهم، وكذا: ﴿وَلِقُمُّوهُمَا قَالُوا﴾^(١). والمقصود تعليمنا؛ كما قال: ﴿لَتَنَلَحْنَنَّ آلَ سَعْدٍ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الفتح: ٢٧]؛ عَلَّمْنَا الاستثناء، وكما عَلَّمْنَا الدعاء على أبي لهب بقوله: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد: ١].

وقيل: المراد أنهم أبخلُ الخلق، فلا ترى يهودياً غيرَ لثيم؛ وفي الكلام على هذا القول إضمارُ الواو، أي: قالوا: يَدُ الله مغلولةٌ، وغلَّتْ أيديهم^(٢). واللعنُ: الإبعاد، وقد تقدّم^(٣).

قوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ ابتداء وخبر، أي: بل نعمته مبسوطةٌ، فاليد بمعنى النعمة. قال بعضهم: هذا غلطٌ؛ لقوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾؛ فَنِعْمَ الله تعالى أكثرُ من أن تُحصى، فكيف تكون: بل نعمته مبسوطتان^(٤)؟ وأجيب: بأنه يجوزُ أن يكون هذا تشبيهُ جنس لا تشبيهُ واحدٍ مفرد، فيكون مثلُ قوله عليه الصلاة والسلام: «مَثَلُ الْمَنَافِقِ كَالشَّاةِ الْعَاثِرَةِ بَيْنَ الْغَنَمِ»^(٥). فأحدُ الجنسين: نعمةُ الدنيا، والثاني: نعمةُ الآخرة. وقيل: نعمة^(٦) الدنيا: النعمةُ الظاهرةُ والنعمةُ الباطنة، كما قال: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾^(٧) [لقمان: ٢٠].

وروى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال فيه: «النَّعْمَةُ الظَّاهِرَةُ مَا حَسَّنَ مِنْ خَلْقِكَ، وَالبَّاطِنَةُ مَا سَتَرَ عَلَيْكَ مِنْ سَعْيِ عَمَلِكَ»^(٨).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٠/٢.

(٢) ينظر تفسير الرازي ٤١/١٢ - ٤٢، وزاد المسير ٣٩٢/٢.

(٣) ٢٤٧/٢.

(٤) ينظر معاني القرآن للنحاس ٣٣٤/٢.

(٥) قطعة من حديث ابن عمر رضي الله عنهما سلف ٤٢٤/٥.

(٦) في (م): نعمتا، وينظر معاني القرآن للنحاس ٢٣٥/٢.

(٧) ينظر تفسير الرازي ٤٣/١٢ - ٤٤، والمحرم الوجيز ٢١٥/٢.

(٨) أورده الديلمي في مستند الفردوس (٧١٦٧)، وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٤٥٠٤) بنحوه.

وقيل: نعمته: المطرُ والنباتُ اللتان النعمةُ بهما ومنهما. وقيل: إِنَّ النعمةَ للمبالغة، كقول العرب: لبيك وسعديك، وليس يريد الاقتصارَ على مرتين، وقد يقول القائل: مالي بهذا الأمر يدٌ، أي: قوَّةٌ^(١). قال السُّدِّي: معنى قوله: «يداه»: قوَّتاَه بالثواب والعقاب^(٢)، بخلاف ما قالت اليهود: إِنَّ يَدَهُ مقبوضةٌ عن عذابهم.

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ، قال: «إِنَّ الله تعالى قال لي: أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ»^(٣).

وقال رسول الله ﷺ: «يَمِينُ الله مَلَأَى لَا يَغِيضُهَا سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مُذْ خَلَقَ السَّمَاءَ»^(٤) وَالْأَرْضَ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَغِيضْ مَا فِي يَمِينِهِ - قَالَ -: وَعَرَشُهُ عَلَى الْمَاءِ، وَيَبْدَهُ الْآخَرَى الْقَبْضُ^(٥)، يَرْفَعُ وَيَخْفِضُ^(٦)؛ السَّحْ: الصَّبُّ الكثير. وَيَغِيضُ: يَنْقُصُ، وَنَظِيرُ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَاللَّهُ يَقْصُصُ وَيَبْسُطُ﴾^(٧) [البقرة: ٢٤٥].

وَأَمَّا هَذِهِ الْآيَةُ فَنَفِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ: «بَلْ يَدَاهُ بُسْطَانٍ» حَكَاهُ الْأَخْفَشُ، وَقَالَ يُقَالُ: يَدٌ بُسْطَةٌ^(٨)، أَي: مُنْطَلِقَةٌ مُنْبَسِطَةٌ^(٩).

(١) ينظر التكت والعيون ٥١/٢، وتفسير الرازي ٤٣/١٢ - ٤٤، والمحور الوجيز ٢/٢١٥.

(٢) أورده الماوردي في التكت والعيون ٥١/٢ دون نسبة.

(٣) صحيح مسلم (٩٩٣): (٣٧)، وهو قطعة من الحديث الآتي.

(٤) في (د) و(ز) و(م): السموات، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق للمصادر.

(٥) في (د) و(ز): الغيظ، وهي إحدى روايات البخاري (٧٤١٩): «ويبداه الأخرى الفيض أو القبض، وسقط الكلام في هذا الموضع من (خ)، ووقع في (ظ) بياض، والمثبت من (م)، وهو الموافق لسائر المصادر.

(٦) أخرجه أحمد (٨١٤٠) (٨١٥٣)، والبخاري (٤٦٨٤)، ومسلم (٩٩٣): (٣٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وسلف مختصراً ٣٨٠/١.

(٧) ينظر المفهم ٣٨/٣ - ٣٩.

(٨) بضم السين وسكونها، كما في القاموس (بسط).

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٣٠/٢، وقول الأخفش منه، ولم نقف عليه في معاني القرآن له، وقراءة ابن مسعود في القراءات الشاذة ص ٣٤، ومعاني القرآن للفراء ٣١٥/١. وتُؤيد السمين الحلبي هذه القراءة في الدر المصون ٤/٣٤٤ بضم الباء والسين، وذكر صاحب القاموس (بسط) أنها بضم الباء وكسرها.

﴿يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾، أي: يرزق كما يريد. ويجوز أن تكون اليد في هذه الآية بمعنى القدرة؛ أي: قدرته شاملة، فإن شاء وسع، وإن شاء قتر^(١).

﴿وَلَا يَزِيدُكَ كَيْدًا يَنْتَهُمُ﴾؛ اللام^(٢) لام قسم. ﴿مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾، أي: بالذي أنزل إليك. ﴿طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾، أي: إذا نزل شيء من القرآن فكفروا، ازداد كفرهم^(٣). ﴿وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمْ﴾؛ قال مجاهد: أي بين اليهود والنصارى^(٤)؛ لأنه قال قبل هذا: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾.

وقيل: أي ألقينا بين طوائف اليهود، كما قال: ﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾؛ فهم متباغضون غير متفقين، فهم أبغض خلق الله إلى الناس^(٥).

﴿كَلِمًا أَوْ قَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ﴾ يريد: اليهود. و«كَلِمًا» ظرف، أي: كلما جمعوا وأعدوا شئت الله جمعهم^(٦).

وقيل: إن اليهود لما أفسدوا وخالفوا كتاب الله - التوراة -، أرسل الله عليهم بُخْتَنَصْرَ، ثم أفسدوا، فأرسل عليهم بَطْرَسَ الرومي، ثم أفسدوا، فأرسل الله^(٧) عليهم المجوس، ثم أفسدوا، فبعث الله عليهم المسلمين؛ فكانوا كلما استقام أمرهم شتتهم الله، فكلما أوقدوا ناراً، أي: أهاجوا شراً، وأجمعوا أمرهم على حرب النبي ﷺ ﴿أَلْفَاها اللَّهُ﴾، وقهرهم ووَهَن أمرهم؛ فذُكِرَ النار مستعاراً^(٨).

(١) ينظر تفسير الرازي ٤٥/١٢.

(٢) لفظة: اللام، من (ظ).

(٣) ينظر معاني القرآن للزجاج ١٩٠/٢.

(٤) أخرجه الطبري ٥٥٨/٨.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٢٣٥/٢.

(٦) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٣٠/٢.

(٧) لفظة: الله، ليست في (م).

(٨) ينظر تفسير البغوي ٥٠/٢، والكشاف ٦٢٩/١، والمحرم الوجيز ٢١٦/٢.

قال قتادة: أذلهم الله جلَّ وعزَّ، فلقد بعث الله النبي ﷺ وهم تحت أيدي المجوس^(١). ثم قال جلَّ وعزَّ: ﴿وَسَعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾، أي: يسعون في إبطال الإسلام، وذلك من أعظم الفساد، والله أعلم.

وقيل: المراد بالنار هنا نارُ الغضب، أي: كلُّما أوقدوا نار الغضب في أنفسهم، وتجمعوا بأبدانهم وقوة النفوس منهم باحتدام نار الغضب، أطفأها الله حتى يضعفوا، وذلك بما جعله من الرعب نُصرة بين يدي نبيه ﷺ^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنَّا عَنْهُمْ سَخِيمًا وَلَاذِلَّةً لَهُمْ جَنَّتِ النَّعِيمُ ۖ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أُنُوفِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَمْثُلُونَ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾؛ «أَنَّ» في موضع رفع، وكذا: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ﴾^(٣). ﴿ءَامَنُوا﴾: صدَّقوا. ﴿وَاتَّقَوْا﴾، أي: الشُّركَ والمعاصي^(٤). ﴿لَكُنَّا عَنْهُمْ سَخِيمًا﴾؛ اللام جواب «لو». وكُفِّرْنَا: غَطَّيْنَا، وقد تقدم^(٥).

واقامة التوراة والإنجيل العمل بمقتضاهما وعدم تحريفهما، وقد تقدَّم هذا المعنى في «البقرة» مستوفى^(٦). ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾، أي: القرآن. وقيل: كتب أنبيائهم^(٧). ﴿لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أُنُوفِهِمْ﴾ قال ابن عباس وغيره: يعني المطر

(١) أخرجه الطبري ٥٦٠/٥.

(٢) ينظر تفسير الطبري ٥٦١/٥.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣١/٢.

(٤) تفسير أبي الليث ٤٤٨/٢.

(٥) ٢٨٠/١.

(٦) ١٦٥/٢.

(٧) ينظر تفسير البغوي ٥١/٢.

والنبات، وهذا يدلُّ على أنَّهم كانوا في جَدْب.

وقيل: المعنى: لو سَعْنَا عليهم في أرزاقهم، وأكلوا أكلاً متواصلاً^(١)، وذكرُ «فوق» و«تحت» للمبالغة فيما يُفتح عليهم من الدنيا؛ ونظير هذه الآية: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢-٣]، ﴿وَالَّذِينَ اسْتَفْتَوْا عَلَى الطَّرِيقِ فَاسْتَفْتِهِمْ مَاءً غَدَقًا﴾ [الجن: ١٦]، ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَأَتَّخَفُوا لَفَتْحْنَا عَلَيْهِم بِرُكْنٍ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦]، فجعل تعالى الثَّقَى من أسباب^(٢) الرزق كما في هذه الآيات، ووعد بالمزيد لمن شَكَر، فقال: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾^(٣) [إبراهيم: ٧].

ثم أخبر تعالى أنَّ منهم مقتصدًا - وهم المؤمنون منهم؛ كالنجاشيِّ وسَلْمَانَ وعبد الله بنِ سَلَام - اقتصدوا، فلم يقولوا في عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام إلا ما يليقُ بهما^(٤).

وقيل: أراد بالاقتصاد قوماً لم يؤمنوا، ولكنهم لم يكونوا من المؤذنين المستهزئين، والله أعلم^(٥).

والاقتصاد الاعتدال في العمل^(٦)، وهو من القصد، والقصد إتيانُ الشيء، تقول: قصدته، وقصدتُ له، وقصدتُ إليه، بمعنى^(٧) ﴿سَاءَ مَا يَحْمِلُونَ﴾، أي: بشئ شيءٍ عَمِلُوهُ^(٨)، كَذَبُوا الرسل، وَحَرَفُوا الكتب، وَأَكَلُوا السُّحْتَ.

(١) ينظر معاني القرآن للنحاس ٣٣٧/٢ والكشاف ٦٣١/١، وأخرج أثر ابن عباس الطبري ٥٦٣/٨ بنحوه.

(٢) في (ظ): أبواب.

(٣) ينظر معاني القرآن للزجاج ١٩١/٢، وتفسير الرازي ٤٧/١٢، وزاد الميسر ٣٩٥/٢.

(٤) ينظر تفسير البغوي ٥١/٢، وتفسير الرازي ٤٧/١٢.

(٥) رد هذا القولُ الزجاجُ في معاني القرآن له ١٩٢/٢، وقال: والذي أظنه أنه لا يُسمى الله من كان على شيءٍ من الكفر مقتصدًا.

(٦) ينظر الوسيط ٢٠٨/٢، وتفسير البغوي ٥١/٢.

(٧) الصحاح (قصد).

(٨) في (ظ) عملهم، وينظر الوسيط ٢٠٨/٢، وتفسير البغوي ٥١/٢.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾﴾

فيه مسائلان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾. قيل: معناه: أظهر التبليغ؛ لأنه كان في أول الإسلام يُخفيه خوفاً من المشركين، ثم أمر بإظهاره في هذه الآية، وأعلمه الله أنه يعصمه من الناس^(١).

وكان عمر رضي الله عنه أول من أظهر إسلامه، وقال: لا تَعْبُدُ^(٢) الله سِرّاً، وفي ذلك نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ حَسَبَكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) [الأنفال: ٦٤].

فدلت الآية على رد قول من قال: إن النبي ﷺ كتم شيئاً من أمر الدين تقيّةً، وعلى^(٤) بطلانه، وهم الرافضة، ودلت على أنه ﷺ لم يُسرّ إلى أحدٍ شيئاً من أمر الدين؛ لأن المعنى: بَلِّغْ جميع ما أنزل إليك ظاهراً، ولولا هذا ما كان في قوله عز وجل: ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ فائدة^(٥).

وقيل: بَلِّغْ ما أنزل إليك من ربك في أمر زينب بنت جحش الأسدية رضي الله عنها^(٦). وقيل غير هذا، والصحيح القول بالعموم.

قال ابن عباس: المعنى: بَلِّغْ جميع ما أنزل إليك من ربك، فإن كتمت شيئاً منه فما بَلَغْتَ رسالته^(٧). وهذا تأديب للنبي ﷺ، وتأديب لحملة العلم من أمة ألا يكتُموا

(١) ينظر البغوي ٥٢/٢.

(٢) في النسخ: يعبد، والمثبت من (م).

(٣) لم نقف عليه.

(٤) لفظة: على، من (م).

(٥) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٣١/٢.

(٦) تفسير البغوي ٥١/٢ - ٥٢، وتفسير الرازي ٤٩/١٢.

(٧) أخرجه الطبري ٥٦٨/٨.

شيئاً من أمر شريعته^(١)، وقد علم الله تعالى من أمر نبيه^(٢) أنه لا يكتُم شيئاً من وحيه. وفي صحيح مسلم عن مسروق عن عائشة أنها قالت: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ كَتَمَ شيئاً مِنَ الْوَحْيِ، فَقَدْ كَذَبَ، وَاللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾^(٣). وَقَبَّحَ اللَّهُ الرُّوَافِضَ حَيْثُ قَالُوا: إِنَّهُ ﷺ كَتَمَ شيئاً مما أوحى الله إليه كان بالناس حاجةً إليه^(٤).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ دليلٌ على نبوته؛ لأنَّ الله عزَّ وجلَّ أخبر أنه معصومٌ، وَمَنْ ضَمِنَ سُبْحَانَهُ لَهُ الْعِصْمَةَ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَدْ تَرَكَ شيئاً مما أمره الله به^(٥).

وسبب نزول هذه الآية أنَّ النبي ﷺ كان نازلاً تحت شجرة، فجاء أعرابيٌّ، فاخترَطَ سيفه، وقال للنبي ﷺ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟ فقال: «اللَّهُ» فذُعِرَت يَدُ الْأَعْرَابِيِّ، وسقط السيف من يده، وضُرب برأسه الشجرة حتى انتثر دماغه، ذكره المهدوي^(٦).

وذكره القاضي عياض في كتاب الشُّفا^(٧)، قال: وقد رُوِيَت هذه القصةُ في الصحيح، وأنَّ عَوْرَتَ بَنِي الْحَارِثِ صَاحِبِ الْقِصَّةِ، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَفَا عَنْهُ، فَجَعَلَ إِلَى قَوْمِهِ، وَقَالَ: جَنَّتْكُمْ مِنْ عِنْدِ خَيْرِ النَّاسِ. وقد تقدَّم الكلام في هذا المعنى في هذه السورة عند قوله: ﴿إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ [المائدة: ١١] مستوفى^(٨).

(١) في (ظ): أمر الشريعة.

(٢) في (ظ): من نبيه.

(٣) صحيح مسلم (١٧٧): (٢٨٧)، وأخرجه أيضاً أحمد (٢٤٢٢٧) مطولاً، والبخاري (٤١٢٢).

(٤) ينظر أحكام القرآن للكنيا الطبري ٨٥/٣.

(٥) ينظر أحكام القرآن للكنيا ٨٥/٣.

(٦) وأخرجه الطبري في تفسيره ٨/٥٧٠ عن محمد بن كعب القرظي وذكره البغوي في تفسيره ٥٢/٢ عن محمد بن كعب عن أبي هريرة ؓ، ويغني عنه الحديث الصحيح الذي سيذكره المصنف قريباً، وقوله: اخترط سيفه؛ أي: سلَّه من غمده. النهاية (خرط).

(٧) ٣٤٧/١

(٨) ٣٧٤/٧

وفي «النساء» أيضاً في ذكر صلاة الخوف^(١).

وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال: غزونا مع رسول الله ﷺ غزوة قَيْلَ نَجْدٍ، فأدرَكْنَا رسولَ الله ﷺ في وادٍ كثير العِصَا، فنزل رسول الله ﷺ تحت شجرة، فعَلَّقَ سيفه بغصن من أغصانها، قال: وتَفَرَّقَ الناس في الوادي يَسْتَظِلُّونَ بالشجر، قال: فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ رَجُلًا أَتَانِي وَأَنَا نَائِمٌ، فَأَخَذَ السَّيْفَ، فَاسْتَيْقَظْتُ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِي، فَلَمْ أَشْعُرْ إِلَّا وَالسَّيْفُ صَلْتًا فِي يَدِهِ، فَقَالَ لِي: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟ - قَالَ - قُلْتُ: اللَّهُ. ثُمَّ قَالَ فِي الثَّانِيَةِ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟ - قَالَ - قُلْتُ: اللَّهُ. قَالَ: فَشَامَ السَّيْفَ، فَهِيَ^(٢) هُوَ ذَا جَالِسٍ»، ثُمَّ لَمْ يَعْرِضْ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ^(٣).

وقال ابن عباس: قال النبي ﷺ: «لَمَّا بَعَثَنِي اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ ضَبَقْتُ بِهَا دَرْعًا، وَعَرَفْتُ أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَكْذِبُنِي، فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ»^(٤).

وكان أبو طالب يُرْسِلُ كُلَّ يَوْمٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ يَحْرُسُونَهُ حَتَّى نَزَلَ: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾، فقال النبي ﷺ: «يَا عَمَاهُ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ عَصَمَنِي مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ، فَلَا أَحْتَاجُ إِلَى مَنْ يَحْرُسُنِي»^(٥).

(١) ١٠٨/٧ - ١٠٩.

(٢) في النسخ: ها، والمثبت من (م)، والمصادر.

(٣) صحيح مسلم ١٧٨٦/٢ (٨٤٣) (١٣)، وأخرجه أيضاً أحمد (١٤٣٣٥)، والبخاري (٤١٣٥)، وسلف بنحوه مختصراً ١٠٨/٧ - ١٠٩، ٣٧٤. وقوله: العِصَا: كل شجر عظيم له شوك. وقوله: إلا والسيف صلتاً، أي: مجرداً، يقال: أصلت السيف إذا جرده من غمده. وقوله: فشام السيف، أي: أغمده، والشِّيم من الأضداد، يكون سلاً وإغماذاً. النهاية (عضه، صلت، شيم).

(٤) لم نقف عليه من قول ابن عباس ؓ، وأورده الواحدي في أسباب النزول ص ١٩٤ - ١٩٥، والوسيط ٢٠٨/٢، والبلغوي في تفسيره ٥١/٢، وابن الجوزي في زاد المسير ٣٩٦/٢ عن الحسن مرسلاً. وأخرج نحوه أبو نعيم في الحلية ٥٠٢/٥ من حديث أبي هريرة ؓ دون ذكر الآية.

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير (١١٦٦٣) والواحدي في الوسيط ٢٠٩/٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال الهيثمي في المجمع ١٧/٧: في إسناده النضر بن عبد الرحمن، وهو ضعيف، وقال الحافظ ابن كثير عند تفسير هذه الآية: هذا حديث غريب، والصحيح أنه هذه الآية مدنية.

قلت: وهذا يقتضي أن ذلك كان بمكة، وأن الآية مكية، وليس كذلك، وقد تقدّم أن هذه السورة مدنية بإجماع^(١)، ومما يدل على أن هذه الآية مدنية ما رواه مسلم في الصحيح عن عائشة قالت: سهر رسول الله ﷺ مَقْدَمَه المدينة ليلة، فقال: «ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرُسني الليلة»، قالت: فبينما نحن كذلك سمعنا خَشْخَشَةً سلاح، فقال: «من هذا؟»، قال: سعد بن أبي وقاص. فقال له رسول الله ﷺ: «ما جاء بك؟». فقال: وقع في نفسي خوفٌ على رسول الله ﷺ؛ فجئت أحرُسُه، فدعا له رسول الله ﷺ، ثم نام^(٢).

وفي غير الصحيح قالت: فبينما نحن كذلك سمعْتُ صوتَ السلاح، فقال: «من هذا؟ فقالوا: سعدٌ وحُذَيْفَةُ جئنا نحرُسُك، فنام ﷺ حتى سمعْتُ غَطِيطَه، ونزلت هذه الآية، فأخرج رسول الله ﷺ رأسه من قُبَّةِ أَدَم، وقال: «انصرفوا أيها الناس، فقد عَصَمَنِي اللهُ»^(٣).

وقرأ أهل المدينة: «رِسَالَاتِهِ» على الجمع. وأبو عمرو وأهل الكوفة: «رِسَالَتُهُ» على التوحيد^(٤)؛ قال النحاس: والقراءتان حستان، والجمع أئبن؛ لأن رسول الله ﷺ كان ينزل عليه الوحي شيئاً فشيئاً، ثم يبيّنه^(٥).

والإفراد يدلُّ على الكثرة، فهي كالمصدر؛ والمصدرُ في أكثر الكلام لا يُجمع ولا يُثنى؛ لدلالته على نوعه بلفظه، كقوله: ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾^(٦)

(١) ٢٤٣/٧.

(٢) صحيح مسلم برقم (٢٤١٠): (٤٠)، وأخرجه أيضاً أحمد (٢٥٠٩٣)، والبخاري (٢٨٨٥)، وقوله: خَشْخَشَةُ سلاح: صوت ضرب بعضه في بعض. المفهم ٢٨٠/٦.

(٣) أخرجه الترمذي (٣٠٤٦)، وحسن إسناده الحافظ في الفتح ٨٢/٦، وذكره الواحدي في أسباب النزول ص ١٩٧ - ١٩٨، وقوله: غَطِيطَه؛ الغَطِيط هو الصوت الذي يخرج مع نفس النائم. النهاية (غطط).

(٤) قرأ نافع وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر: «رِسالاته» بالجمع وكسر التاء، وقرأ باقي السبعة: «رِسالته» بالتوحيد ونصب التاء. السبعة ص ٢٤٦، والتيسير ص ١٠٠.

(٥) إعراب القرآن ٣١/٢.

(٦) الكشف عن وجوه القراءات السبع ٤١٥/١.

[النحل: ١٨].

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾، أي: لا يُرشدُهم، وقد تقدم^(١). وقيل: أبلغ أنت، فأما الهداية فإلينا؛ نظيره: ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ [المائدة: ٩٩]، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٦٧﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قال ابن عباس: جاء جماعة من اليهود إلى النبي ﷺ، فقالوا: ألسنت تُقرُّ أنَّ التوراة حقٌّ من عند الله؟ قال: «بلى». فقالوا: إنا نؤمن بها، ولا نؤمن بما عداها، فنزلت الآية، أي: لستم على شيء من الدين حتى تعملوا بما في الكتابين من الإيمان بمحمد عليه الصلاة والسلام، والعمل بما يوجبُه ذلك منهما^(٢).

وقال أبو علي^(٣): ويجوزُ أن يكون ذلك قبل النسخ لهما.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾، أي: يكفرون به، فيزدادون كفراً على كفرهم.

والطغيان: تجاوز الحد في الظلم والغلو فيه^(٤)؛ وذلك أنَّ الظلم منه صغيرة ومنه كبيرة، فمن تجاوز منزلة الصغيرة فقد طغى، ومنه قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَطَغِيَ﴾ [العلق: ٦]، أي: يتجاوز الحد في الخروج عن الحق.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾، أي: لا تحزن عليهم. أسى

(١) ١٨٢/٧.

(٢) ينظر الوسيط ٢/٢١٠، وأخرج الخبر الطبري ٨/٥٧٣، وهو في السيرة النبوية لابن هشام ١/٥٦٧-٥٦٨.

(٣) هو الجبائي، ونقله عنه الطبرسي في مجمع البيان ٦/١٥٤.

(٤) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢/١٩٠.

يَأْسَى أَسَى إِذَا حَزَنَ. قال:

وَأَنْحَلَبْتُ عَيْنَاهُ مِنْ قَرْطِ الْأَسَى^(١)

وهذه تسليّة للنبي ﷺ^(٢)، وليس ينهي عن الحُزن؛ لأنه لا يقدرُ عليه، ولكنه تسليّة ونهيّ عن التعرض للحزن. وقد مضى هذا المعنى في آخر «آل عمران» مستوفى^(٣).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالْتَصِرُوا مِنْ آمَرٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿١١٠﴾

تقدم الكلام في ذلك كله^(٤)، فلا معنى لإعادته. ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ معطوف، وكذا ﴿وَالصَّابِقُونَ﴾ معطوف على المضمر في: «هَادُوا» في قول الكسائي والأخفش.

قال النحاس^(٥): سمعت الزجاج يقول^(٦) - وقد ذكر له قول الأخفش والكسائي -: هذا خطأ من جهتين؛ إحداهما: أَنَّ المضمر المرفوع يقبُح العطف عليه حتى يؤكّد. والجهة الأخرى: أَنَّ المعطوف شريك المعطوف عليه، فيصيرُ المعنى أَنَّ الصابئين قد دخلوا في اليهودية، وهذا محال.

وقال الفراء^(٧): إنما جاز رفع: «وَالصَّابِقُونَ»^(٨)؛ لأنَّ «إِنَّ» ضعيفة، فلا تؤثر إلا

(١) قائله المعجاج، وهو في ديوانه ص ١٥٦، وقوله: انحلبت: سالت، اللسان (حلب)، وقوله: قَرُطِ الأسى؛ الفَرَطُ ما سبق من شيء. شرح الديوان وينظر تفسير الطبري ٥٧٤/٨.

(٢) الوسيط للواحد ١١٠/٢.

(٣) ٤٢٩/٥.

(٤) ١٥٨/٢.

(٥) في إعراب القرآن ٣٢/٢، وما قبله منه، وذكر قول الكسائي أيضاً الزجاج في معاني القرآن ١٩٤/٢، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢١٩/٢.

(٦) في معاني القرآن ١٩٤/٢.

(٧) في معاني القرآن له ٣١٠ - ٣١١، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٣٢/٢.

(٨) في (م): جاز الرفع في: «والصابئون».

في الاسم دون الخبر، و«الَّذِينَ» هنا لا يتبين فيه الإعراب، فجرى على جهة واحدة الأمران؛ فجاز رفع الصابئين؛ رجوعاً إلى أصل الكلام.

قال الزجاج^(١): وسبيل ما يتبين فيه الإعراب وما لا يتبين فيه الإعراب واحد.

وقال الخليل وسيبويه^(٢): الرفع محمولٌ على التقديم والتأخير، والتقدير: إن الذين آمنوا والذين هادوا من آمن بالله واليوم الآخر، وعمل صالحاً، فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون، والصابئون والنصارى كذلك. وأنشد سيبويه وهو نظيره:

وإِلَّا فاعلموا أَنَّا وأنتم بُعَاةٌ مَا بَقِيَْنَا فِي شِقَاقِ^(٣)
وقال ضابئي البرجمي:

فمن يك أمسى بالمدينة رَحْلُهُ فإِنِّي وَقِيَارٌ بِهَا لَعَرِيبٌ^(٤)
وقيل: «إِنَّ» بمعنى «نَعَمْ»؛ فالصابئون مرتفعٌ بالابتداء، وحذف الخبر لدلالة الثاني عليه، فالعطف يكون على هذا التقدير بعد تمام الكلام وانقضاء الاسم والخبر^(٥).

وقال [عبيد الله بن] قيس الرقيات^(٦):

بَكَرَ الْعَوَازِلُ فِي الصَّبَا حِ يَلْمُنَنِي وَأَلْوَمُهُنَّ

(١) نقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٣٢/٢.

(٢) في الكتاب ١٥٥/٢ - ١٥٦، وينظر مشكل إعراب القرآن لمكي ٢٣٣/١، وتفسير الرازي ٥١/١٢، والمحرم الوجيز ٢١٩/٢.

(٣) قاله بشر بن خازم، وسلف ٤١٩/٢.

(٤) سلف ٦٩/٢ دون نسبة، وهذا البيت قاله ضابئي بن الحارث يهجو بني جرول، وكانت بينه وبينهم خصومة، فاستعدوا عليه عثمان بن عفان فحبسه في السجن إلى أن مات. الشعر والشعراء ٣٥٠/١.

(٥) ينظر مشكل إعراب القرآن ٢٣٢/١، والمحرم الوجيز ٢١٩/٢. وقد رد السمين الحلبي في الدر المصون ٣٥٥/٤ هذا القول، وقال: كونها بمعنى نعم، قول مرجوح.

(٦) في النسخ: قيس الرقيات، وما بين حاصرتين من المصادر.

وَيَقْلُنَّ شَيْبٌ قَدَ عَلَا لَكَ وَقَدْ كَبِرْتَ فَقُلْتَ إِنَّهُ^(١)
قال الأخفش^(٢): «إِنَّهُ» بمعنى «نَعَمْ»، وهذه الهاء أدخلت للسكت.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قُلْنَا
جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿٧٥﴾﴾
قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا﴾. قد تقدم في
«البقرة»^(٣) معنى الميثاق، وهو ألا يعبدوا إلا الله، وما يتصل به.

والمعنى في هذه الآية: لا تأس على القوم الكافرين، فإننا قد أعذرنا إليهم،
وأرسلنا الرسل، فنقضوا العهد. وكل هذا يرجع إلى ما افتتحت به السورة، وهو
قوله: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾.

﴿كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ﴾: لا يوافق هواهم.
﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾، أي: كذبوا فريقاً، وقتلوا فريقاً؛ فممن^(٤) كذبوه
عيسى ومن مثله من الأنبياء، وقتلوا زكريا ويحيى وغيرهما من الأنبياء^(٥).
وإنما قال: «يقتلون» لمرعاة رأس الآية^(٦).

وقيل: أراد فريقاً كذبوا، وفريقاً قتلوا، وفريقاً يكذبون، وفريقاً يقتلون، فهذا

(١) ديوان ابن قيس الرقيات ص ٦٦، وأمالى ابن السجري ٦٥/٢ برواية: يكرث علي عواذلي يلحني ...
وأورده بمثل رواية المصنف أبو الفرج في الأغاني ٢٩٤/٤، والنحاس في إعراب القرآن ٤٥/٣.

(٢) هو الصغير أبو الحسن علي بن سليمان، وذكر قوله هذا النحاس في إعراب القرآن ٤٤/٣ عند تفسير
الآية (٦٩) من سورة طه، والجوهري في الصحاح (أنن)، وينظر معاني القرآن للزجاج ٣٦٣/٣،
وأمالى ابن السجري ٦٥/٢.

(٣) ٣٧٠/١.

(٤) في (ز) و(ظ) و(م): فممن، والمثبت من (د).

(٥) ينظر تفسير أبي الليث ٣٥٠/١.

(٦) ينظر مجمع البيان ١٦٠/٦.

دأبهم وعادتهم، فاختصر. وقيل: فريقاً كذبوا لم يقتلوهم، وفريقاً قتلوهم فكذبوا. و«يقتلون» نعت لفريق. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ يَسَا يَعْمَلُونَ ﴿٧٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً﴾؛ المعنى: ظنُّ هؤلاء الذين أخذ عليهم الميثاق أنه لا يقع من الله عز وجل ابتلاء واختبار بالشدائد، اغتراراً^(١) بقولهم: نحن أبناء الله وأحباؤه^(٢)، وإنما اغترأوا بطول الإمهال.

وقرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي: «تَكُونُ» بالرفع^(٣)، ونصب الباقون؛ فالرفع على أن «حَسِبَ» بمعنى: عَلِمَ وَتَيَقَّنَ، و«أَنَّ» مخففة من الثقيلة، ودخول «لَا» عوضاً من التخفيف، وحذف الضمير^(٤)؛ لأنهم كرهوا أن يليها الفعل، وليس من حكمها أن تدخل عليه؛ ففصلوا بينهما بـ «لَا».

ومن نصب جعل «أَنَّ» ناصبةً للفعل، وبقي «حَسِبَ» على يابه من الشك وغيره^(٥). قال سيبويه: حسبْتُ ألا يقول ذاك؛ أي: حسبْتُ أنه. قال^(٦): وإن شئت نصبت. قال النحاس: والرفع عند النحويين في حَسِبَ وأخواتها أجود كما قال^(٧):

(١) في النسخ: اغترار، والمثبت من (م).

(٢) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢/١٩٥، وتفسير الطبري ٨/٥٧٦.

(٣) السبعة ص ٢٤٧، والتيسير ص ١٠٠.

(٤) في المحرر الوجيز ٢/٢٢٠: حَسَنَ دخولها لأن «لَا» قد وطأت أن يليها الفعل، وقامت مقام الضمير المحذوف عوضاً منه.

(٥) ينظر مشكل إعراب القرآن ١/٢٣٣، والكشف عن وجوه القراءات السبع ١/٤١٦.

(٦) في النسخ: حسبْتُ أنه قال ذلك، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٢/٣٢، وعنه نقل المصنف، وكلام سيبويه في الكتاب ٣/١٦٦.

(٧) هو امرؤ القيس، والبيت في ديوانه ص ٢٨، وفيه: يُحسن، بدل: يشهد. وقد سلف ٤/١٤٩.

أَلَا زَعَمْتُمْ بَسْبَاسَةَ الْيَوْمِ أَنَّنِي كَبِرْتُ وَأَلَا يَشْهَدُ اللَّهُ أَمْثَالِي
وإنما صار الرفع أجود؛ لأنَّ «حبيب» وأخواتها بمنزلة العلم في أنه ^(١) شيء
ثابت.

قوله تعالى: ﴿فَمَعُوا﴾ أي: عن الهدى. ﴿وَصَمُوا﴾، أي: عن سماع الحق؛
لأنهم لم ينتفعوا بما رأوه ولا سمعوه. ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ في الكلام إضمار،
أي: وقعت ^(٢) بهم الفتنة فتابوا، تاب الله عليهم بكشف القحط، أو بإرسال محمد ﷺ
يخبرهم بأنَّ الله يتوب عليهم إن آمنوا؛ فهذا بيان «تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ»، أي: يتوب عليهم
إن آمنوا وصدقوا، لا أنهم تابوا على الحقيقة ^(٣).

﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِّنْهُمْ﴾، أي: عَمِيَ كثير منهم وصمَّ بعد تبين الحق لهم
بمحمد عليه الصلاة والسلام، فارتفع «كثير» على البذل من الواو، وقال الأخفش
سعيد: كما تقول رأيت قومك ثلثيهم ^(٤).

وإن شئت كان على إضمار مبتدأ، أي: العُمي والُصُمُّ كثير منهم. وإن شئت كان
التقدير: العُمي والُصُمُّ منهم كثير.

وجواب رابع: أن يكونَ على لغة من قال: «أكلوني البراغيث»، وعليه قولُ
الشاعر:

وَلَكِنْ دِيَاْفِي أَبَوْه وَأُمُّهُ بِحَوْرَانٍ يَغْصِرُونَ ^(٥) السَّلِيْطَ أَقَارِيَهُ ^(٦)

(١) في (د) و(ز) و(م): العلم لأنه، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لأعراب القرآن للنحاس ٣٣/٢.

(٢) في (ز) و(ظ) و(م): أوقعت.

(٣) ينظر معاني القرآن للزجاج ١٩٥/٢، وزاد المسير ٤٠١/٢.

(٤) في النسخ: ثلاثهم، والمثبت من (م)، وهو الموافق لمعاني القرآن للأخفش ٤٧٤/٢، وإعراب
القرآن للنحاس ٣٣/٢، وعنه نقل المصنف.

(٥) في النسخ: يعصون، والمثبت من (م)، وهو الموافق للمصادر.

(٦) قاله الفرزدق، وهو في ديوانه ص ٤٦، وقوله: ديافي، نسبة إلى دياف؛ قرية من قرى الشام، تُنسب
إليها الإبل والسيوف، وكانوا إذا عرَّضوا برجل نسيوه إليها، وقوله: السَّلِيْط: الزيت، وقيل: دهن
السمسم. وإنما قال: يعصرون السليط أقاريه؛ لأنه شبيههم بالنساء؛ لأنهم لا شجاعة لهم، وسبب هذا =

ومن هذا المعنى قوله: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأنبياء: ٣]. ويجوز في غير القرآن «كثيراً» بالنصب؛ يكون نعتاً لمصدر محذوف^(١).

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّكَ اللَّهُ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي لَكُمْ بَيْتاً تَعْبُدُونَ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّكُمْ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن أَنْصَارٍ﴾ (٧١)

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّكَ اللَّهُ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾. هذا قول البيعونية، فردّ الله عليهم ذلك بحجة قاطعة مما يقرون به، فقال: ﴿وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي لَكُمْ بَيْتاً تَعْبُدُونَ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾، أي: إذا كان المسيح يقول: يا رب، ويا الله، فكيف يدعو نفسه، أم كيف يسألها؟ هذا محال^(٢).

﴿إِنَّكُمْ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾؛ قيل: هو من قول عيسى. وقيل: ابتداء كلام من الله تعالى^(٣). والإشراك أن يعتقد معه موجداً. وقد مضى في «آل عمران» القول في اشتقاق المسيح^(٤)، فلا معنى لإعادته. ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن أَنْصَارٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّكَ اللَّهُ تَالِكٌ تَلْبَسُ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٧٢) ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (٧٣)

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّكَ اللَّهُ تَالِكٌ تَلْبَسُ﴾؛ أي: أحد ثلاثة. ولا يجوز فيه التنوين؛ عن الزجاج وغيره^(٥).

= البيت أن الفرزدق مدح عمرو بن مسلم، فأمر له بعهده، فاستكثر ذلك عمرو بن عفره، فبلغ ذلك الفرزدق، فجهاد بهذا البيت. ينظر خزنة الأدب ٣٣٤/٥ - ٣٣٩.

(١) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٣٣/٢، ومعاني القرآن للأخفش ٤٧٤/٢ - ٤٧٥.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣٤/٢، واليعقوبية فرقة من النصارى سلف ذكرها ١٥٤/٥.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٢٢١/٢.

(٤) ١٣٥/٥.

(٥) معاني القرآن للزجاج ١٩٦/٢، وذكره أيضاً الفراء في معاني القرآن له ٣١٧/١، والنحاس في إعراب القرآن ٣٤/٢.

وفيه للعرب مذهبٌ آخرٌ؛ يقولون: رابعٌ ثلاثة، فعلى هذا يجوز الجرُّ والنصب؛ لأنَّ معناه: الذي صَيَّرَ الثلاثةَ أربعةً بكونه منهم^(١). وكذلك إذا قلتَ: ثالث اثنين؛ جاز التنوين^(٢).

وهذا قولُ فريقِ النصارى من المَلَكِيَّةِ والنُّسْطُورِيَّةِ واليعقوبِيَّةِ^(٣)؛ لأنَّهم يقولون: أبٌ، وابنٌ، وروحُ القدس^(٤) إلهٌ واحدٌ؛ ولا يقولون: ثلاثة آلهة، وهو معنى مذهبهم، وإنما يمتنعون من العبارة، وهي لازمةٌ لهم؛ وما كان هكذا صَحَّ أن يحكى بالعبارة اللازمة؛ وذلك أنَّهم يقولون: إنَّ الابنَ إلهٌ، والأبَ إلهٌ، وروحُ القدس إلهٌ^(٥). وقد تقدَّم القولُ في هذا في «النساء»^(٦)، فأكفرهم الله بقولهم هذا، وقال: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ﴾، أي: إنَّ الإلهَ لا يتعدَّد، وهم يلزمهم القولُ بثلاثة آلهة - كما تقدَّم^(٧) - وإن لم يُصرِّحوا بذلك لفظاً؛ وقد مضى في «البقرة» معنى الواحد^(٨).

و«من» زائدة. ويجوز في غير القرآن: «إلهاً واحداً» على الاستثناء. وأجاز الكسائيُّ الخفضَ على البديل^(٩).

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَّمْ يَنْتَهُوا﴾، أي: يكفُوا عن القول بالتثليث لِيَمَسَّنَّهُمْ عَذَابُ السِّمِّ في الدنيا والآخرة. ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ﴾ تقريرٌ وتوبيخٌ؛ أي: فليتوبوا إليه وليسألوه

(١) ينظر معاني القرآن للفراء ٣١٧/١، وتفسير الرازي ٥٩/١٢.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣٤/٢.

(٣) سلف ذكر هذه الفرق ٢١١/٧.

(٤) في النسخ: وروح قدس، والمثبت من (م).

(٥) ينظر تفسير الطبري ٥٨٠/٨، ومجمع البيان ١٦٤/٦.

(٦) ٢٣٣/٧.

(٧) قريباً.

(٨) ٤٨٨/٢.

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٣٤/٢، وردَّ قول الكسائي الفراء في معاني القرآن ٣١٧/١، ومكي في مشكل

إعراب القرآن ٢٣٤/١ - ٢٣٥.

سَتَرُ ذُنُوبِهِمْ، والمراد الكفرة منهم. وإنما خصَّ الكفرة بالذكر؛ لأنهم القائلون بذلك دون المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأَنتُمْ صِدِّيقَةٌ كَأَنَّا بِالْطَّعَامِ أَنْظَرَكُمْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظَرُ أَفْ يُوَفِّكُون﴾ (٧٥)

قوله تعالى: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ ابتداء وخبر، أي: ما المسيح وإن ظهرت الآيات على يديه، فإنما جاء بها كما جاءت بها الرسل؛ فإن كان إلهاً فليكن كلُّ رسول إلهاً؛ فهذا ردُّ لقولهم، واحتجاج عليهم. ثم بَالَعَ في الحجة، فقال: ﴿وَأَنتُمْ صِدِّيقَةٌ﴾ ابتداء وخبر ﴿كَأَنَّا بِالْطَّعَامِ﴾، أي: إنه مولودُ مربوب، ومن ولدته النساء وكان يأكل الطعام مخلوقٌ مُخَدَّثٌ كسائر المخلوقين^(١)؛ ولم يدفع هذا أحدٌ منهم، فمتى يصلح المربوب لأن يكون رباً؟! وقولهم: كان يأكل بناسوته لا يلاهوته، فهذا منهم مصيرٌ إلى الاختلاط، ولا يتصور اختلاطُ إلهٍ بغير إله، ولو جاز اختلاط القديم بالمُخَدَّث لجاز أن يصير القديم مُخَدَّثاً، ولو صح هذا في حقِّ عيسى، لصح في حقِّ غيره حتى يقال: اللاهوتُ مخالفٌ لكل مُخَدَّث.

وقال بعض المفسرين في قوله: ﴿كَأَنَّا بِالْطَّعَامِ﴾: إنه كنايةٌ عن الغائط والبول؛ وفي هذا دلالةٌ على أنهما بشران^(٢). وقد استدل من قال: إنَّ مريم عليها السلام لم تكن نبيَّةً بقوله تعالى: ﴿وَأَنتُمْ صِدِّيقَةٌ﴾^(٣).

(١) ينظر معاني الزجاج ١٩٦/٢ - ١٩٧، وإعراب القرآن للنحاس ٣٤/٢.

(٢) ينظر تفسير غريب القرآن ص ١٤٥، وإعراب القرآن ٣٤/٢، وقد ردَّ هذا القول ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٢٢/٢، والرازي في تفسيره ٦١/١٢.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٢٢٢/٢.

قلت^(١): وفيه نظر، فإنه يجوز أن تكونَ صَدِيقَةٌ مع كونها نَبِيَّةً؛ كإدريس عليه السلام^(٢)؛ وقد مضى في «آل عمران» ما يدلُّ على هذا^(٣)، والله أعلم.

وإنما قيل لها: صَدِيقَةٌ؛ لكثرة تصديقها بآيات ربِّها وتصديقها ولدَّها فيما أخبرها به. عن الحسن^(٤) وغيره. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ بُيِّنْتُ لَهُمُ الْآيَاتِ﴾ أي: الدلالات. ﴿ثُمَّ أَنْظُرْ أَفْ يَوْفُكُونُ﴾، أي: كيف يُصرفون عن الحقِّ بعد هذا البيان؛ يقال: أَفَكَهُ يَأْفِكُهُ: إذا صرفه^(٥). وفي هذا ردُّ على القَدَرِيَّة والمعتزلة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتُتُّونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٧٦)

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتُتُّونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ زيادة في البيان وإقامة حجة عليهم؛ أي: أنتم مقرِّون أنَّ عيسى كان جَنِينًا في بطن أمِّه، لا يملك لأحدٍ ضَرًّا ولا نفعًا، وإذ قد أقررتُم^(٦) أنَّ عيسى كان في حال من الأحوال لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم ولا ينفع ولا يضر، فكيف اتخذتموه إلهًا؟ ﴿وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾، أي: لم يزل سميعاً عليماً يملك الضرَّ والنفع^(٧)؛ ومن كانت هذه صفته؛ فهو الإله على الحقيقة. والله أعلم.

(١) لفظة: قلت: بدلها في (د): قال الشيخ المؤلف، وليست في (ز) و(ظ)، والمثبت من (م).

(٢) ينظر المفهم ٦/٣١٥ و ٣٣٢.

(٣) ١٢٧/٥.

(٤) أورد الطبرسي في مجمع البيان ٦/١٦٧، والماوردي في النكت والعيون ٢/٥٦.

(٥) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٢/٣٤ - ٣٥، وتفسير الطبري ٨/٥٨٣، والوسيط ٢/٢١٤.

(٦) في (د): وقد أقررتُم، وفي (ز) و(م): وإذ أقررتُم، والمثبت من (ظ).

(٧) ينظر إعراب القرآن ٢/٣٥.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَصْلُوا كَثِيرًا مِّمَّا ضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ﴾، أي: لا تُفْرِطُوا كما أفرطت اليهود والنصارى في عيسى؛ غُلُّوا اليهود قولهم في عيسى: ليس ولد رُسْدَه^(١)، وغُلُّوا النصارى قولهم: إنه إله^(٢). والغُلُّ: مجاوزة الحد، وقد تقدم في «النساء» بيانه^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ﴾، الأهواء جمع هوى، وقد تقدم في «البقرة»^(٤). وسمي الهوى هوى؛ لأنه يَهْوِي بصاحبه في النار^(٥). ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾ قال مجاهد^(٦) والحسن: يعني اليهود. ﴿وَأَصْلُوا كَثِيرًا﴾، أي: أضلوا كثيراً من الناس. ﴿وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ أي: عن قصد طريق محمد ﷺ. وتكرير «ضلوا» على معنى أنهم ضلُّوا من قبل، وضلُّوا من بعد؛ والمراد الأسلاف الذين سَنُوا الضَّلَالَةَ وعملوا بها من رؤساء اليهود والنصارى^(٧).

قوله تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ

(١) يقال: هذا ولد رُسْدَه؛ إذا كان لِنِكَاح صحيح، كما يقال في ضده: ولد زُنْيَه بالكسر فيهما، والفتح أنصح اللغتين. النهاية (رشد).

(٢) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٣٥/٢، وتفسير الطبري ٥٨٥/٨.

(٣) ٢٢٩/٧.

(٤) ٢٤٥/٢.

(٥) تفسير الرازي ٦٣/١٢.

(٦) أخرجه الطبري ٥٨٥/٨.

(٧) ينظر الوسيط ٢١٤/٢، وتفسير الرازي ٦٣/١٢.

مَرِيءٌ ﴿١﴾ فيه مسألة واحدة: وهي جواز لعن الكافرين وإن كانوا من أولاد الأنبياء، وأن شرف النسب لا يمنع إطلاق اللعنة في حقهم^(١).

ومعنى ﴿عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾، أي: لعنوا في الزبور والإنجيل؛ فإن الزبور لسان داود، والإنجيل لسان عيسى، أي: لعنهم الله في الكتابين^(٢). وقد تقدّم اشتقاقهما^(٣).

قال مجاهد وقتادة وغيرهما: لعنهم: مسخهم قردة وخنازير.

قال أبو مالك: الذين لعنوا على لسان داود مُسِيخُوا قردة، والذين لعنوا على لسان عيسى مُسِيخُوا خنازير^(٤).

وقال ابن عباس: الذين لعنوا على لسان داود أصحاب السبب، والذين لعنوا على لسان عيسى الذين كفروا بالمائدة بعد نزولها^(٥). ورؤي نحوه عن النبي ﷺ^(٦).

وقيل: لعن الأسلاف والأخلاف ممن كفر بمحمد ﷺ على لسان داود وعيسى؛ لأنهما أعلما أن محمداً ﷺ نبي مبعوث، فلعنّا من يكفر به^(٧).

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾. ذلك في موضع رفع بالابتداء، أي: ذلك اللعن بما عصوا، أي: بعصيانهم. ويجوز أن يكون على إضمار مبتدأ، أي: الأمر ذلك. ويجوز أن يكون في موضع نصب، أي: فعلنا ذلك بهم بعصيانهم^(٨) واعتدائهم^(٩).

(١) أحكام القرآن للكلبي ٨٦/٣.

(٢) ينظر تفسير الطبري ٥٨٦/٨.

(٣) ١١/٥ - ١٣.

(٤) أخرج هذه الأقوال الطبري ٥٨٧/٨ - ٥٨٩.

(٥) أورده ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٢٤، وأورده الواحدي في الوسيط ٢/٢١٥ - ٢١٦ من قول الحسن وقتادة ومجاهد.

(٦) لم تقف عليه.

(٧) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢/١٩٨، وتفسير الرازي ١٢/٦٤.

(٨) في (م): لعصيانهم.

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٢/٣٥.

قوله تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ﴾، أي: لا ينهى بعضهم بعضاً.

﴿لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ذم لتركهم النهي، وكذا من بعدهم يذم من فعل فعلهم. خرّج أبو داود^(١) عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ مَا دَخَلَ النَّقْصُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ؛ كَانَ الرَّجُلُ يُلْقِي^(٢) الرَّجُلَ، فيقول: يا هذا اتقِ الله ودع ما تصنع؛ فإنه لا يحل لك، ثم يلقاه من الغد، فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده، فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض» ثم قال: ﴿لَبِئْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ إلى قوله: ﴿فَيَقُولُونَ﴾، ثم قال: «كَلَّا، واللّه لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر، ولتأخذن على يدي الظالم، ولتأطرنه على الحق أطراً^(٣)، ولتقصرنه على الحق قصراً، أو ليضربن الله بقلوب بعضكم على بعض، وليلعننكم كما لعنهم». أخرجه الترمذي أيضاً^(٤). ومعنى لتأطرنه: لتردنه.

الثانية: قال ابن عطية^(٥): والإجماع منعقد على أن النهي عن المنكر فرض لمن أطاقه [ونهى بمعروف] وأمين الضرر على نفسه وعلى المسلمين؛ فإن خاف، فيُنكر

(١) في سننه (٤٣٣٦) (٤٣٣٧).

(٢) في (م): الرجل أول ما يلقي.

(٣) لفظة: أطراً، من (ظ)، وسنن أبي داود.

(٤) برقم (٣٠٣٧) بنحوه دون قوله: «ولتقصرنه على الحق...»، وأخرجه أيضاً ابن ماجه عقب الحديث (٤٠٠٦)، وهو عند أحمد (٣٧١٣)، وفي إسناده أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود، ولم يسمع من أبيه كما في المراسيل لابن أبي حاتم ص ١٩٦. وله شاهد من حديث أبي موسى ﷺ ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٦٩/٧، وقال: رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح.

(٥) في المحرر الوجيز ٢/ ٢٢٤، وما سيرد بين حاصرتين منه.

بقلبه، ويهجرُ ذا المنكر، ولا يخالطه.

وقال حذافُ أهل العلم: ليس من شرط الناهي أن يكون سليماً عن معصية^(١) بل ينهى العصاة بعضهم بعضاً.

وقال بعض الأصوليين: فرضُ على الذين يتعاطون الكؤوسَ أن ينهى بعضهم بعضاً؛ واستدل^(٢) بهذه الآية؛ قال^(٣): لَأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرِ فَعْلَاهُمْ﴾ يقتضي اشتراكهم في الفعل، وذمهم على ترك التناهي^(٤).

وفي الآية دليلٌ على النهي عن مجالسة المجرمين وأمرٌ بتركهم وهجرانهم. وأكد ذلك بقوله في الإنكار على اليهود: ﴿كَرِهَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(٥).

«وما» من قوله: «ما كانوا» يجوز أن تكون في موضع نصب، وما بعدها نعتٌ لها؛ التقدير: لبس شيئاً كانوا يفعلونه. أو تكون في موضع رفع، وهي بمعنى الذي^(٦).

قوله تعالى: ﴿كَرِهَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْكُذَّابِ هُمْ خَلِيدُونَ﴾^(٧)

قوله تعالى: ﴿كَرِهَى كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾، أي: من اليهود؛ قيل: كعب بن الأشرف وأصحابه. وقال مجاهد: يعني المنافقين ﴿يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: المشركين؛ وليسوا على دينهم. ﴿لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾، أي: سؤلت ورزيت. وقيل: المعنى: لبس ما قدموا لأنفسهم ومعادهم^(٧).

(١) في المحرر الوجيز: سليماً من المعصية.

(٢) في (د) و(ز) و(م): واستدلوا، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق للمحرر الوجيز.

(٣) في (د) و(ز) و(م): قالوا، والمثبت من (ظ).

(٤) المحرر الوجيز ٢٤/٢ بنحوه.

(٥) أحكام القرآن للكنيا ٨٧/٣.

(٦) ينظر مشكل إعراب القرآن ٢٣٥/١.

(٧) ينظر تفسير البغوي ٥٦/٢، وتفسير الرازي ٦٥/١٢، وزاد المسير ٤٠٧/٢.

﴿أَنْ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ «أَنْ» في موضع رفع على إضمار مبتدأ، كقولك: بش رجلًا زيد. وقيل: بدل من «ما» في^(١) «لَيْسَ [ما]» على أَنْ تكون «ما» نكرة، فتكون رفعاً أيضاً. ويجوز أَنْ تكونَ في موضع نصب؛ بمعنى: لأن سخط الله عليهم، ﴿وَفِي الْمَكَايِبِ هُمْ خَلِيدُونَ﴾ ابتداء وخبر^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ وَمَا أُتِرَكَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَسِقُونَ﴾ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ وَمَا أُتِرَكَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ يدل بهذا على أَنَّ من اتخذ كافراً ولياً فليس بمؤمن^(٣) إذا اعتقد اعتقاده ورضي أفعاله. ﴿وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَسِقُونَ﴾، أي: خارجون عن الإيمان بنبيهم؛ لتحريفهم، أو عن الإيمان بمحمد ﷺ؛ لنفاقهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ إِنَّكَ لَمِنَ الَّذِينَ قَاتَلْتُمُوهُمْ فَتَيَسَّبِعَ وَهُمْ كَمَا وَآلَهُمْ لَا يَسْتَكِينُ﴾ ﴿٨١﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ﴾ اللام لام قسم، ودخلت النون على قول الخليل وسيبويه قرعاً بين الحال والمستقبل. «عَدَاوَةٌ» نصب على البيان، وكذا: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ﴾^(٤).

وهذه الآية نزلت في النجاشي وأصحابه؛ لما قدم عليهم المسلمون في الهجرة

(١) بعدها في (م): قوله.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣٦/٢ بنحوه، وما بين حاصرتين منه، وينظر معاني القرآن للزجاج ١٩٩/٢، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٢٣٥/١، والمحمر الوجيز ٢٢٥/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣٦/٢، وينظر الكشف ٦٣٧/١.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٣٦/٢.

الأولى - حَسَبَ ما هو مشهورٌ في سيرة ابن إسحاق وغيره^(١) - خوفاً من المشركين وفتيتهم، وكانوا ذَوِي عدد، ثم هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة بعد ذلك، فلم يقدروا على الوصول إليه؛ حالت بينهم وبين رسول الله ﷺ الحرب، فلَمَّا كانت وَقْعَةُ بدرٍ وَقَتَلَ اللهُ فيها صناديدَ الكفار؛ قال كفار قريش: إِنَّ تَارِكُمْ بِأَرْضِ الْحَبْشَةِ، فَأَهْدُوا إِلَى النَجَاشِيِّ، وابعثوا إليه رجلين من ذَوِي رأيكم لعله يعطيكم مَنْ عِنْدَهُ فَتَقْتُلُونَهُمْ^(٢) بمن قُتِلَ منكم بدرٍ.

فبعث كفار قريش عمرو بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة بهدايا، فسمع النبي ﷺ بذلك، فبعث رسول الله ﷺ عمرو بن أمية الضمري، وكتب معه إلى النجاشي، فقدم على النجاشي، فقرأ كتاب رسول الله ﷺ، ثم دعا جعفر بن أبي طالب والمهاجرين، وأرسل إلى الرهبان والقسيسين، فجمعهم، ثم أمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن، فقرأ سورة مريم، وقاموا تفيضُ أعينهم من الدمع، فهم الذين أنزل الله فيهم: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ﴾ وقرأ إلى: ﴿الشاهدين﴾ [المائدة: ٨٣]. رواه أبو داود قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ ابْنِ هِشَامٍ، وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، أَنَّ الْهَجْرَةَ الْأُولَى هَجْرَةُ الْمُسْلِمِينَ إِلَى أَرْضِ الْحَبْشَةِ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ^(٣).

وذكر البيهقي عن ابن إسحاق^(٤) قال: قدم على النبي ﷺ عشرون رجلاً وهو بمكة

(١) ينظر السير والمغازي لابن إسحاق ص ٢١٨، وتفسير الطبري ٨/ ٥٩٥، وأسباب النزول للواحدي ص ١٩٦ - ١٩٧.

(٢) في (ظ): فَتَقْتُلُونَهُ.

(٣) أخرجه ابن عبد البر في الدرر في اختصار المغازي والسير ص ١٣٤ من طريق أبي داود، به، وليس هو في سنن أبي داود كما يوهم كلام المصنف. وأخرجه بنحوه ابن أبي حاتم (٦٦٧٨)، والواحدي في أسباب النزول ص ١٩٧ من طريق الزهري، به.

(٤) دلائل النبوة ٢/ ٣٠٦، وهو في السير والمغازي لابن إسحاق ص ٢١٨، وذكره ابن كثير في البداية والنهاية ٤/ ٢٠٣.

- أو قريبٌ من ذلك - من النصارى - حين ظهر خبره - من الحبشة، فوجدوه في المجلس^(١)، فكلّموه وسألوهم^(٢)، ورجلٌ من قريش في أُنديتهم حولَ الكعبة، فلما قرّعوا من مسألتهم رسولَ الله ﷺ عمّا أرادوا؛ دعاهم رسولُ الله ﷺ إلى الله عزّ وجلّ، وتلا عليهم القرآن، فلَمَّا سمعوه فاضت أعينُهُم من الدمع، ثم استجابوا له وآمنوا به وصدّقوه، وعرفوا منه ما كان يوصّف لهم في كتابهم من أمره، فلما قاموا من عنده؛ اعترضهم أبو جهل في نفر من قريش فقالوا: خَيِّبَكُم اللهُ من رَكْب! بعثكم مَنْ وراءكم من أهل دينكم ترتادون لهم فتأتونهم بخبر الرجل، فلم تطمئنْ مجالسُكم^(٣) عنده حتى فارقتم دينكم وصدّقتموه بما قال لكم! ما نعلم ركباً أحقّ منكم. أو كما قالوا^(٤) لهم. فقالوا: سلامٌ عليكم لا نُجاهلُكم، لنا أَعْمَالُنَا ولكم أَعْمَالُكُمْ، لا نألوأ أنفسنا خيراً. فيقال: إِنَّ النَّفَرَ النصارى من أهل نَجْرَان. ويقال: إِنَّ فِيهِمْ نَزَلَتْ هَؤُلَاءِ الْآيَاتُ: ﴿الَّذِينَ مَالَيْنَهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَنْتَعِي الْجَنَّةِ لِينَ﴾ [القصص: ٥٢-٥٥].

وقيل: إن جعفرأ وأصحابه قدم على النبي ﷺ في سبعين رجلاً عليهم ثياب الصوف، فيهم اثنان وسِتُّون من الحبشة، وثمانية من أهل الشام، وهم: بُخَيْراء^(٥) الراهب، وإدريس، وأشرف، وأبرهة، وتَمَام، وقثيم^(٦)، ودريد، وأيمن، فقرأ عليهم رسولُ الله ﷺ سورة يس، إلى آخرها، فبكوا حين سمعوا القرآن وآمنوا، وقالوا: ما

(١) في (د) و(م) والسير والمغازي: المسجد، والمثبت من (ظ) و(ز) وهو الموافق لما في دلائل النبوة والبداية والنهاية.

(٢) في (م): وسألوهم.

(٣) في النسخ: فلم تظهر مجالستكم، والمثبت من المصادر.

(٤) في النسخ: قال، والمثبت من المصادر.

(٥) قال صاحب تحفة الأحوذى ٩٠/١٠: بُخَيْراء؛ بضم الباء وفتح الحاء ممدوداً على المشهور، وضبطها الشيخ الجزري بفتح الباء وكسر الحاء وألف مقصورة.

(٦) في النسخ الخطية: وتَمَام وتَمَام ونسيم بدل: أبرهة وتَمَام وقثيم. وفي (م): ثمانية وقثم، بدل تمام وقثيم، والمثبت من أسباب النزول للواحدى ص ١٩٧، والكلام منه.

أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى، فنزلت فيهم: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَيْهِمْ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرُّكَ﴾ يعني وفد النجاشي وكانوا أصحاب الصوامع.

وقال سعيد بن جبير: وأنزل الله فيهم أيضاً: ﴿الَّذِينَ ءَايَنْتَهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ يُؤْذِنُ آجَرُهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ [القصص: ٥٢-٥٣] إلى آخر الآية^(١).

وقال مقاتل والكلبي: كانوا أربعين رجلاً من أهل نَجْرَان من بني الحارث بن كعب، واثنان وثلاثون من الحبشة، وثمانية روميون^(٢) من أهل الشام.

وقال قتادة: نزلت في ناسٍ من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء به عيسى، فلما بعث الله محمداً ﷺ آمنوا به، فأثنى الله عليهم^(٣).

قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا قَتِيلَتَيْنِ وَرَدُّهُمَا﴾ واحد «القَيْسِيَّينِ»: قَسٌّ وقَيْسٍ. قال قطرب^(٤): والقَيْسِيُّ العالم [بلغة الروم]، وأصله من قَسٍّ: إذا تتبع الشيء فطلبه؛ قال الرازي^(٥):

يُضَيِّحُنَ عَنْ قَسِّ الْأَذَى عَوَافِلًا

وتَقَسَّسْتُ أصَوَاتَهُم بِاللَّيْلِ: تَسَمَّعْتُهَا. والقَسُّ: التَّيْمَةُ. والقَسُّ أيضاً: رئيس من رؤساء النصارى في الدين والعلم^(٦)، وجمعه قُسُوسٌ، وكذلك القَيْسِيُّ، مثل الشر

(١) أخرجه الطبري ٦٠٠/٨، وابن أبي حاتم (١٦٩٧٧).

(٢) في النسخ: وثمانية وستون، والمثب من تفسير البغوي ٨/٢، ومجمع البيان للطبرسي ١٧٥/٦ حيث ذكرا هذا الخبر عن قتادة، أما خبر مقاتل والكلبي فقد وقع عندهما بلفظ: كانوا أربعين رجلاً: اثنان وثلاثون من الحبشة، وثمانية من أهل الشام. وقال الحافظ ابن كثير عند تفسير هذه الآية: اختلف في عدة هذا الوفد؛ قيل: اثنا عشر، وقيل: خمسون، وقيل: يضع وستون، وقيل: سبعون رجلاً، فالله أعلم.

(٣) تفسير البغوي ٥٨/٢، وأخرجه الطبري ٥٩٧/٨.

(٤) في النسخ: قاله قطرب، والصواب ما أثبتناه، وقد ورد قوله هذا في تفسير البغوي ٥٨/٢، والوسيط للواحدي ٢١٧/٢، وزاد المسير ٨/٢-٤، وتفسير الرازي ٦٧/١٢، وما بين حاصرتين منها.

(٥) هو رؤية بن العجاج، والبيت في ديوانه ص ١٢١، وتهذيب اللغة ٢٥٨/٨، والصحاح (قس).

(٦) الصحاح (قس).

والشَّير، فالقَسِيسون هم الذين يُتَّبَعون؛ العلماء والعبادُ. ويقال في جمع قَسِيس مُكْسَرًا: قَسَاوِسَة، أبدل من إحدى السينين واو^(١)، وقَسَاوِسَة أيضًا كَمَهَالِبَة. والأصلُ قَسَايِسَة، فأبدلوا إحدى السينات واوًا لكثرتها^(٢).

ولفظُ القَسِيس إما أن يكون عربيًا، وإما أن يكون بَلْغَة الروم، ولكن خَلَطَته العربُ بكلامهم، فصَارَ من لغتهم، إذ ليس في الكتاب ما ليس من لغة العرب كما تقدَّم^(٣).

وقال أبو بكر الأنباري: حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا نصر بن داود، حَدَّثَنَا أبو عبيد، قال: حَدَّثْتُ عن معاوية بن هشام، عن نَصِير الطائي، عن الصَّلْت، عن حامية بن رثاب^(٤) قال: قلت لسلمان: ﴿بَأَنَّ مِنْهُمْ قَبِيلَيْنِ وَرُهْبَانًا﴾ فقال: دَعِ القَسِيسِينَ^(٥) في الصَّوامِعِ والخَرَبِ^(٦)، أقرأنيها رسولُ الله ﷺ: «بَأَنَّ مِنْهُمْ صِدِّيقَيْنِ وَرُهْبَانًا»^(٧).

وقال عُرْوَة بن الزبير: ضَبِعَتِ النصارى الإنجيل، وأدخلوا فيه ما ليس منه، وكانوا أربعة نَفَرٍ الذين غَيَّرُوهُ: لوقاس ومرقوس ويوحَنَس^(٨) ومقبوس، وبقي قَسِيس على الحق وعلى الاستقامة، فَمَنْ كان على دينه وَهَذِهِ فهو قَسِيس.

قوله تعالى: ﴿وَرُهْبَانًا﴾ الرُّهْبَان جمعُ راهب، كَرُكْبَان وراكب. قال النابغة:

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٧/٢.

(٢) تهذيب اللغة ٢٦٠/٨.

(٣) ١١٠/١، وقال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٢٦/٢: هو اسم أعجمي غُرب.

(٤) في (م): رباب، وفي (ظ): ديات. والمثبت من باقي النسخ، وينظر الإكمال ٣/٤، ٥.

(٥) في النسخ الخطية: القسيس، والمثبت من (م)، وهو الموافق لما في مصادر التخريج.

(٦) في (م): والمحراب، وفي (ز): والحارث.

(٧) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير ١١٦/٨ وابن أبي حاتم (٦٦٧١) و(٦٦٧٢)، والطبراني في الكبير

(٦١٧٥) من طريق نصير بن زياد الطائي به. ونصير بن زياد، قال فيه الأزدي: منكر الحديث. الميزان

٢٦٤/٤. وقد ذكره الذهبي نُصِير، بالضاد المعجمة، وقال ابن ماكولا في الإكمال ٣٢٧/١ - ٣٢٨:

ذكره البخاري بصاد مهملة ووهم فيه؛ قاله الدارقطني. وينظر توضيح المشتبه ٨٧/٩ - ٨٩.

(٨) في (ظ): مخليس.

لَوْ أَنَّهَا عَرَّضَتْ لِأَشْمَطِ رَاهِبٍ عَبَدَ الْإِلَهِ صَرُورَةً مُتَعَبِّدٍ
لَرَنَا^(١) لِرَوَيْتِهَا وَحُسْنِ حَدِيثِهَا وَلَخَالَه^(٢) رَشَدًا وَإِنْ لَمْ يَرْشُدِ^(٣)
والفعل منه: رَهَبَ اللّهُ يَرْهَبُهُ، أي: خافه، رُهْبًا^(٤) وَرَهَبًا وَرَهْبَةً. والرّهانية
والتّرهُّبُ: التّعبُّدُ في صومعة؛ قال أبو عبيد: وقد يكون «رُهْبَان» للواحد والجمع؛
قال الفراء: ويجمع «رُهْبَان» إذا كان للمفرد: رَهَابِنَةٌ وَرَهَابِينَ^(٥)، كقُرْبَانٍ وَقَرَابِينَ؛
قال جرير في الجمع:
رُهْبَانٌ مَدِينٌ لَوْ رَأَوْكَ تَنَزَّلُوا والعُصْمُ من شَعَفِ الْعُقُولِ الْفَادِرِ^(٦)
الْفَادِرُ: الْمُسِيءُ مِنَ الْوُعُولِ. ويقال: العظيم، وكذلك الْفَدُورُ، والجمع: قُدْرٌ
وَقُدْرٌ^(٧)، وَمَوْضِعُهَا: الْمَفْدَرَةُ؛ قاله الجوهري^(٨). وقال آخر في التوحيد:
لَوْ أَبْصَرْتَ رُهْبَانًا ذَيْرٍ فِي الْجَبَلِ لَانْحَدَرَ الرُّهْبَانُ يَسْعَى وَيُصَلِّ^(٩)
من الصلاة. والرّهابة على وزن السّحابة: عَظَمٌ فِي الصَّدْرِ مُشْرِفٌ عَلَى الْبَطْنِ مِثْلُ
اللسان^(١٠).

(١) في (ظ): لدنا.

(٢) في (ظ): ويخاله.

(٣) ديوان النابغة الذبياني ص ٢٠، وفيه: لَرْنَا لِبَهْجَتِهَا...، والشَّمَطُ في الرجل: شيب اللحية. تهذيب اللغة ٣١٩/١١. والصُّرُورَةُ: الذي لم يأت النساء، كأنه أصر على تركهن. اللسان (صرر).

(٤) وقع في إعراب القرآن للنحاس ٣٧/٢ (والكلام منه): رُهْبَانًا، بدل: رُهْبًا، وكلاهما صحيح. ينظر مفردات الراغب (رهب) ومتن اللغة (رهب).

(٥) إعراب القرآن ٣٧/٢، وعنه نقل المصنف قول أبي عبيد والقراء، وينظر تهذيب اللغة ٢٩٠/٦ - ٢٩١.

(٦) ديوان جرير ٣٠٨/١. قال محمد بن حبيب شارح الديوان: المعصم: الوُعُول، وإنما سميت عُصْمًا لِيِيَاضِ فِي أَيْدِيهَا. والعقول: المتحرّرة في شَعَفِ الْجِبَالِ، وَشَعَفٌ كُلُّ شَيْءٍ أَعْلَاهُ.

(٧) في (م): فدور، وهو صحيح أيضاً، كما في اللسان والقاموس (فدر) وسقطت من (ظ)، والمثبت من (د) و(ز)، وهو الموافق لما في الصحاح (فدر).

(٨) الصحاح (فدر).

(٩) أنشده ثعلب كما في غريب الحديث للخطابي ٤٩٨/١، وذكره الطبري ٥٩٨-٥٩٩، والأزهري في تهذيب اللغة ٢٩٠/٦ برواية: لو عاينت رهبان دير في القل...
(١٠) الصحاح (رهب).

وهذا المدح لمن آمن منهم بمحمد ﷺ دون من أصرَّ على كُفْره^(١)، ولهذا قال: ﴿وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: عن الانقياد إلى الحق.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَكَ أَعْيُنُهُمْ تَفِيفٌ مِّنَ الدَّمْعِ وَمَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَكَ أَعْيُنُهُمْ تَفِيفٌ مِّنَ الدَّمْعِ﴾ أي: بالدمع، وهو في موضع الحال، وكذا ﴿يَقُولُونَ﴾^(٢). وقال امرؤ القيس:

ففاضت دموع العين مني صبايةً على النحر حتى بلَّ دُمعي ومحملي^(٣)

وخبرٌ مستفيضٌ: إذا كثُر وانتشر؛ كفيض الماء عن الكثرة. وهذه أحوال العلماء يبكون ولا يُصعقون، ويسألون ولا يصيحون، ويتحازنون ولا يتموتون، كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْخَبِيثِ كِتَابًا مَّتَشَبِهًا مَّتَانِي تَفْسَعُهُ مَنُهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٢٣]، وقال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَبِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [الأنفال: ٢]. وفي «الأنفال» يأتي بيان هذا المعنى إن شاء الله تعالى. وبين الله سبحانه في هذه الآيات أن أشدَّ الكفار تمرداً وعتواً وعداوةً للمسلمين اليهود، ويضاهيهم المشركون، وبين أن أقربهم مودةً النصارى. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي: مع أمة محمد ﷺ الذين يشهدون بالحق من^(٤) قوله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾

(١) وقال البغوي ٥٦/٢ أيضاً: لم يُرد به جميع النصارى؛ لأنهم في عداوتهم المسلمين كاليهود في قتلهم المسلمين، وأسروهم وتخريب بلادهم، وهدم مساجدهم، وإحراق مصاحفهم، بل الآية فيمن أسلم منهم مثل النجاشي وأصحابه.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣٧/٢.

(٣) ديوان امرئ القيس ص ٩، والجميل: علاقة السيف. اللسان (حمل).

(٤) في (ظ): في.

[البقرة: ١٤٣] عن ابن عباس وابن جريج^(١). وقال الحسن: الذين يشهدون بالإيمان^(٢).

وقال أبو علي: الذين يشهدون بتصديق نبيك وكتابك. ومعنى ﴿ثُمَّ كُتِبَ عَلَيْكُمُ﴾: اجعلنا، فيكون بمنزلة ما قد كُتب ودُؤن^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿٨٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ﴾ بين استبصارهم في الدين، أي: يقولون: وما لنا لا نؤمن؟ أي: وما لنا تاركين الإيمان؟ فـ «نؤمن» في موضع نصبٍ على الحال^(٤).

﴿وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾ أي: مع أمة محمد ﷺ^(٥)، بدليل قوله: ﴿أَنْتَ الْأَرْضُ رِيْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٥] يريد أمة محمد ﷺ.

وفي الكلام إضمار، أي: نطمع أن يدخلنا ربنا الجنة. وقيل: «مع» بمعنى «في»^(٦) كما تُذكر «في» بمعنى «مع»؛ تقول: كنتُ فيمن لقي الأمير؛ أي: مع من لقي الأمير.

والطمع يكون مخففاً وغير مخفف^(٧)؛ يقال: طمع فيه طمعاً وطماعاً وطماعيةً مخفف، فهو طمع^(٨).

(١) أخرجه عنهما الطبري ٦٠٣/٨، وأخرجه عن ابن عباس أيضاً الحاكم ٣١٣/٢ وصححه.

(٢) النكت والعيون ٥٨/٢.

(٣) مجمع البيان ١٧٦/٦، وأبو علي هو الجبائي.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢٠٠/٢.

(٥) الوسيط للواحد ٢١٩/٢، وتفسير البغوي ٥٨/٢.

(٦) قال السمين في الدر المصون ٤٠٢/٤: ولا حاجة إليه؛ لاستقلال المعنى مع بقاء الكلمة على موضوعها.

(٧) في (د): محققاً وغير محقق.

(٨) الصحاح (طمع). وذكر صاحب اللسان (طمع): طماعية (مشددة)، قال: وأنكر بعضهم التشديد.

قوله تعالى: ﴿فَأَنبَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٨٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَنبَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّتٍ﴾ دليلٌ على إخلاص إيمانهم وصدق مقالهم، فأجاب الله سؤالهم وحقق ظمئهم، وهكذا من خلص إيمانه وصدق يقينه؛ يكون ثوابه الجنة.

ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من اليهود والنصارى ومن المشركين ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ والجحيم: النار الشديدة الاتقاد. يقال: جَحَمَ فلانُ النارَ: إذا شددَ إيقادها. ويقال أيضاً لِعَيْنِ الأسدِ: جَحْمَةٌ؛ لشدة اتقادها^(١). ويقال ذلك للحرب^(٢)، قال الشاعر:

والحربُ لا يَبْقَى لَهَا جَمها التَّخْيِيلُ والمِراحُ
إِلَّا الفَنى الصَّبَّارُ في النَّـ جددات والْفَرَسُ الوَقَّاحُ^(٣)

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْزَمُونَ طَيِّبَتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٨٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْزَمُونَ طَيِّبَتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُونَ﴾ فيه خمسُ مسائل:

(١) في النسخ الخطية: إيقادها، وفي معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٠٠ (والكلام منه): توقدها، والمثبت من (م).

(٢) في معاني القرآن للزجاج وغيره أنه يقال لوقود الحرب وهو شدة القتال فيها: جاحم.

(٣) البيتان لسعد بن مالك بن ضبيعة بن ثعلبة، أحد سادات بكر بن وائل، كما في الأغاني ٥/ ٤٦، والمؤتلف والمختلف للأمدي ص ١٩٨، والحل للبطليوسي ص ٢٤٦، والخزانة ١/ ٤٦٨. ونسبهما سيبويه في الكتاب ٢/ ٣٢٤ للحارث بن عباد، وهما في معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٠١ بلا نسبة. قال البغدادى: التخييل: الكبير، من الخيلاء. والمراح بكسر الميم: النشاط. والنجدة: الشدة والبأس في الحرب. والوقاح بفتح الواو: الفرس الذي حافره صلبٌ شديد، ومنه الوقاحة.

الأولى: أَسَدَ الطَّبْرِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ بِسَبَبِ رَجُلٍ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي إِذَا أَصَبْتُ مِنَ اللَّحْمِ انْتَشَرْتُ وَأَخَذْتَنِي شَهْوَتِي، فَحَرَمْتُ اللَّحْمَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ^(١).

وقيل: إنها نزلت بسبب جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ - منهم أبو بكر، وعلي، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عمرو^(٢)، وأبو ذر الغفاري، وسالم مولى أبي حذيفة، والمقداد بن الأسود، وسلمان الفارسي، ومَعْقِل بن مُقَرَّن ﷺ - اجتمعوا في دار عثمان بن مظعون، واتفقوا على أن يصوموا النهار، ويقوموا الليل، ولا يناموا على الفُرْش، ولا يأكلوا اللحم ولا الودك^(٣)، ولا يقرَّبوا النساء والطيب، ويلبسوا المُسُوح^(٤) ويرفضوا الدنيا، ويسبحوا في الأرض، ويترهبوا ويَجُوبُوا المَدَاكِيرَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ.

والأخبار بهذا المعنى كثيرة وإن لم يكن فيها ذكرُ النزول، وهي:

الثانية: خَرَجَ مُسْلِمٌ^(٥) عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ سَأَلُوا أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ عَمَلِهِ فِي السَّرِّ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا أَتَزَوِّجُ النِّسَاءَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا أَكُلُ اللَّحْمَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا أَنَامُ عَلَى فِرَاشٍ. فَحَمَدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ فَقَالَ: «مَا بَالُ أَقْوَامٍ قَالُوا كَذَا وَكَذَا؟ لَكُنِّي أَصْلِي وَأَنَامُ، وَأَصُومُ وَأُفِطِرُ، وَأَتَزَوِّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي».

وخرَّجه البخاري^(٦) عَنْ أَنَسٍ أَيْضًا، وَلَفْظُهُ قَالَ: جَاءَ ثَلَاثَةٌ زَهَّطُوا إِلَى بَيْوتِ أَزْوَاجِ

(١) تفسير الطبري ٦١٣/٨، وأخرجه أيضاً الترمذي (٣٠٥٤) وقال: حسن غريب.

(٢) في (م): عمر، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في أسباب النزول للواحدي ص ١٩٩. والكلام منه، وذكر البغوي الخبر ٥٩/٢، ووقع فيه: عبد الله بن عمر.

(٣) أي: الدسم. اللسان (ودك).

(٤) جمع شُح، وهو الكساء من الشعر، والجمع القليل: أمساح، والكثير: مسح. اللسان (مسح).

(٥) في صحيحه (١٤٠١)، وهو عند أحمد (١٣٥٣٤).

(٦) في صحيحه (٥٠٦٣).

النبي ﷺ يسألون عن عبادته، فلما أُخبروا؛ كأنهم تَقَالُوها، فقالوا: وأين نحن من النبي ﷺ؟ قد غَفَرَ الله له من ذنبه ما تَقَدَّم وما تَأَخَّر؟! فقال أحدهم: أَمَا أنا فَإِنِّي أَصْلِي الليل أبداً. وقال آخر^(١): أَمَا أنا فَأَصُومُ الدهر^(٢) ولا أَفْطِر. وقال آخر: وأنا فَأَعْتَزِلُ^(٣) النساء ولا أَتَزَوِّجُ أبداً. فجاء رسولُ الله ﷺ فقال: «أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ^(٤) كَذَا وَكَذَا؟ أَمَا وَالله إِنِّي لِأَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَأَتَقَاكُمْ لَهُ، لَكِنِّي أَصُومُ وَأَفْطِرُ، وَأُصَلِّي وَأَرْقُدُ، وَأَتَزَوِّجُ النساء، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي».

وَعَرَّجَا^(٥)، عن سعد بن أبي وقاص قال: أراد عثمانُ بن مظعونٍ أن يَتَبَلَّ، فَنَهَاها النبي ﷺ، ولو أَجَازَ له ذلك لَأَخْصَيْنَا.

وخرَّجَ الإمامُ أحمدُ بن حنبل ﷺ في «مسنده» قال: حَدَّثَنَا أَبُو المَغِيرَةِ قال: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ رِفَاعَةَ، قال: حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ، عن القاسم، عن أَبِي أَمَامَةَ البَاهِلِيِّ ﷺ قال: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ فِي سَرِيَّةٍ مِنْ سَرَايَاهُ، قال: فَمَرَّ رَجُلٌ بِغَارٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْمَاءِ، فَحَدَّثَ نَفْسَهُ بِأَن يَقِيمَ فِي ذَلِكَ الْغَارِ، فَيَقُوتُهُ مَا كَانَ فِيهِ مِنْ مَاءٍ، وَيَصِيبُ مَا حَوْلَهُ مِنَ الْبَقْلِ، وَيَتَخَلَّى مِنْ^(٦) الدُّنْيَا، قال: لَوْ أَنِّي أَتَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ، فَإِنْ أِذْنٌ لِي فَعَلْتُ، وَإِلَّا لَمْ أَفْعَلْ. فَأَتَاهُ فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللهِ، إِنِّي مَرَرْتُ بِغَارٍ فِيهِ مَا يَقُوتُنِي مِنَ الْمَاءِ وَالْبَقْلِ، فَحَدَّثْتَنِي نَفْسِي بِأَن أَقِيمَ فِيهِ وَأَتَخَلَّى عَنْ^(٧) الدُّنْيَا، قال: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنِّي لَمْ أَتُبَّ بِالْيَهُودِيَّةِ وَلَا النَّصْرَانِيَّةِ، وَلَكِنِّي بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ

(١) في النسخ الخطية: الآخر، والمثبت من (م)، وهو الموافق لما في صحيح البخاري.

(٢) قوله: الدهر، من (م)، وهو الموافق لما في صحيح البخاري.

(٣) في (م): أَمَا أَنَا فَأَعْتَزِلُ، وعند البخاري: أَنَا أَعْتَزِلُ.

(٤) في النسخ الخطية: أَنْتُمْ الْقَائِلُونَ، والمثبت من (م)، وهو الموافق لما في صحيح البخاري.

(٥) صحيح البخاري (٥٠٧٣)، وصحيح مسلم (١٤٠٢).

(٦) في (م): عن.

(٧) في المسند: من.

(٨) في (م): فقال له النبي.

السَّمْحَة، والذي نفسُ محمدٍ بيده، لَعَذْوَةٌ أَوْ رَوْحَةٌ في سبيلِ الله خيرٌ من الدنيا وما فيها، وَلَمَقَامُ أَحَدِكُمْ في الصَّفِّ خيرٌ من صلاتِهِ سِتِّينَ سَنَةً^(١).

الثالثة: قال علماؤنا رحمَةُ الله عليهم: في هذه الآية وما شابهها، والأحاديث الواردة في معناها رَدُّ على غُلَاةِ المتزهدين، وعلى أهل البَطَالَة من المتصوفين؛ إذ كلُّ فريقٍ منهم قد عدلَ عن طريقه، وحاذَ عن تحقيقه^(٢).

قال الطَّبْرِيُّ: لا يجوزُ لأحدٍ من المسلمين تحريمُ شيءٍ مما أحلَّ الله لعباده المؤمنين على نفسه من طيباتِ المطاعمِ والملابسِ والمناكح؛ إذا خافَ على نفسه بإحلالِ ذلك لها^(٣) بعضُ العَنَتِ والمشقة، ولذلك رَدُّ النبي ﷺ التَّبَثُّلَ على ابنِ مَظْعُونٍ، فثبتَ أنه لا فَضْلَ في تركِ شيءٍ مما أحلَّهُ الله لعباده، وأنَّ الفضلَ والبرَّ إنما هو في فعلٍ ما نَدَبَ عبادةَ إليه، وَعَمِلَ به رسولُ الله ﷺ وَسَنَّهُ لَأُمَّتِهِ، وَاتَّبَعَهُ على منهاجه الأئمةُ الراشدون؛ إذ كان خيرُ الهَدْيِ هَدْيُ نبيِّنا محمدٍ ﷺ، فإذا كان كذلك؛ تَبَيَّنَ خطأ مَنْ أَثَرِ لِبَاسِ الشَّعْرِ والصُّوفِ على لباسِ القطنِ والكُتَّانِ - إذا قَدَّرَ على لباسِ ذلك من جِلِّهِ - وَأَثَرِ أَكْلِ الحَشِيِّ من الطعامِ، وتركِ اللحمِ وغيره حَذَرًا مِنْ غَارِضِ الحاجةِ إلى التَّسَاءُلِ.

قال الطَّبْرِيُّ: فَإِنْ ظَنَّ ظَانٌّ أَنَّ الفضلَ^(٤) في غيرِ الذي قلنا - لِمَا في لباسِ الحَشِيِّ وأكليه من المَشَقَّةِ على النفسِ، وَصَرَفٍ ما فَضَّلَ بينهما من القيمةِ إلى أهلِ الحاجةِ - فَقَدْ ظَنَّ خطأ؛ وذلك أَنَّ الأَوَّلَى بالإنسانِ صلاحُ نفسه، وعونه لها على طاعةِ ربِّها،

(١) مسند أحمد (٢٢٢٩١). علي بن يزيد هو الألهاثي؛ قال الحافظ في التقریب: ضعيف. وأبو المغيرة هو عبد القدوس بن الحجاج الخولاني. وفي الباب عن أبي هريرة أخرجه أحمد (٩٧٦٢).

(٢) المفهم ٨٧/٤.

(٣) في (ز) و(م): بها، وليست في (د)، والمثبت من (ظ).

(٤) في (م) الخير. والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في فتح القدير ٦٩/٢ - ٧٠، وفيه قول الطبري.

ولا شيء أضر للجسم من المطاعم الرديئة؛ لأنها مُفسِدة لعقله، ومُضِعةٌ لأدواته التي جعلها الله سبباً إلى طاعته.

وقد جاء رجلٌ إلى الحسن البصريّ فقال: إنَّ لي جاراً لا يأكلُ الفَالُودَجَ! فقال: ولم؟ قال: يقول: لا يؤدِّي شكره. فقال الحسن: أفيشربُ الماءَ البارد؟ فقال: نعم. فقال: إنَّ جارك جاهل، فإنَّ نعمةَ الله عليه في الماء البارد أكثر من نعمته عليه في الفالودج^(١).

قال ابن العربي^(٢): قال علماؤنا: هذا إذا كان الدُّيْنُ قَوَاماً، ولم يكن المال حراماً، فأماً إذا فسَدَ الدُّيْنُ عند الناس، وعَمَّ الحرام، فالتَّبْتُلُ أَفْضَلُ، وَتَرَكُ اللَّذَاتِ أَوْلَى، وإذا وُجِدَ الحلالُ فحالُ النبي ﷺ أَفْضَلُ وأعلى.

قال المهلب: إنما نهى ﷺ عن التَّبْتُلِ والترُّب من أجل أنه مُكَاثِرٌ بأمته الأمم يوم القيامة، وأنه في الدنيا مقاتلٌ بهم طوائف الكفار، وفي آخر الزمان يقاتلون الدُّجَال، فأراد النبي ﷺ أن يَكْثُرَ النَّسْل.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَدُوا﴾ قيل: المعنى: لا تَعْتَدُوا فَتُحِلُّوا ما حَرَّمَ الله، فَالْتَّهْيَانِ عَلَى هَذَا تَضَمَّنَا الطَّرْفَيْنِ، أَي: لَا تَسْتَدُوا فَتَحَرِّمُوا حَلَالاً، وَلَا تَتَرَخَّصُوا فَتُحِلُّوا حَرَاماً. قاله الحسن البصري^(٣).

وقيل: معناه: التَّأَكُّدُ لِقَوْلِهِ: «تَحَرَّمُوا»؛ قاله السُّدِّيُّ وعِكرمة^(٤) وغيرهما، أَي: لَا تُحَرِّمُوا ما أَحَلَّ الله وَشَرَعَ. والأوَّلُ أَوْلَى. والله أعلم.

الخامسة: مَنْ حَرَّمَ عَلَى نَفْسِهِ طَعَاماً أَوْ شَرَاباً، أَوْ أَمَةً لَهُ، أَوْ شَيْئاً مِمَّا أَحَلَّ اللَّهُ، فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ، وَلَا كَفَّارَةٌ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ عِنْدَ مَالِكٍ، إِلَّا أَنَّهُ إِنْ نَوَى بِتَحْرِيمِ الْأَمَةِ

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في الشكر (٧١)، والبيهقي في الشعب (٤٥٨٣). والفالودج: حلوى تسوى من لب الحنطة، معرَّب: بالوزة، وتسمى: فالودج وفالوذ، جمعها: فواليد. معجم متن اللغة (فلذ).

(٢) في أحكام القرآن له ٦٣٤/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٢٢٨/٢، وقول الحسن أخرجه الطبري ٦١٤/٨ - ٦١٥.

(٤) أخرج قولهما الطبري ٦١٣/٨ - ٦١٤.

عِتْقَهَا، صارت حرةً، وَحَرُمَ عَلَيْهِ وَطْؤُهَا إِلَّا بِنِكَاحٍ جَدِيدٍ بَعْدَ عِتْقِهَا، وكذلك إذا قال لامرأته: أَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ، فَإِنَّهُ تَطَلَّقَ عَلَيْهِ ثَلَاثًا، وذلك أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَبَاحَ لَهُ أَنْ يَحْرُمَ امْرَأَتَهُ عَلَيْهِ بِالطَّلَاقِ صَرِيحًا وَكِنَايَةً، و«حَرَامٌ» من كِنَايَاتِ الطَّلَاقِ^(١). وسيأتي ما للعلماء فِيهِ فِي سُورَةِ «التَّحْرِيمِ»^(٢) إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وقال أبو حنيفة: إِنْ مَنْ حَرَّمَ شَيْئًا صَارَ مُحَرَّمًا عَلَيْهِ، وَإِذَا تَنَاوَلَهُ لَزِمَتْهُ الْكَفَّارَةُ، وَهَذَا بَعِيدٌ^(٣)، وَالآيَةُ تَرُدُّ عَلَيْهِ.

وقال سعيد بن جبيرة: لَغَوُ الْيَمِينِ تَحْرِيمُ الْحَلَالِ^(٤). وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ الشَّافِعِيِّ عَلَى مَا يَأْتِي^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا﴾ فِيهِ مَسْأَلَةٌ وَاحِدَةٌ: الْأَكْلُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ عِبَارَةٌ عَنِ التَّمَتُّعِ^(٦) بِالْأَكْلِ وَالشَّرْبِ وَاللِّبَاسِ وَالرُّكُوبِ وَنَحْوِ ذَلِكَ. وَخَصَّ الْأَكْلَ بِالذِّكْرِ؛ لِأَنَّهُ أَعْظَمُ الْمَقْصُودِ، وَأَخْصَّ الْإِنْفَاعَاتِ بِالْإِنْسَانِ. وَسَيَأْتِي بَيَانُ حُكْمِ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ وَاللِّبَاسِ فِي «الْأَعْرَافِ»^(٧) إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وَأَمَّا شَهْوَةُ الْأَشْيَاءِ الْمَلَذَّةِ^(٨)، وَمَنَازَعَةُ النَّفْسِ إِلَى طَلَبِ الْأَنْوَاعِ الشَّهْوِيَّةِ،

(١) ينظر إكمال المعلم ٢٦/٥ - ٢٧، والمفهم ٢٥٠/٤، وأحكام القرآن لابن العربي ٦٣٤/٢.

(٢) عند تفسير الآية الأولى منها.

(٣) أحكام القرآن للكنيا الطبري ٨٧/٣.

(٤) أخرجه بنحوه ابن أبي حاتم (٦٧١١).

(٥) ص ١٢٢ من هذا الجزء.

(٦) فِي النسخ الخطية: تمتعوا، والمثبت من (م)، ووقعت العبارة فِي المحرر الوجيز ٢٢٩/٢ (والكلام منه): كلوا فِي هَذِهِ الْآيَةِ عِبَارَةٌ عَنْ تَمَتُّعُوا...

(٧) عند تفسير الآية: ٣١ منها.

(٨) فِي (د) و(ز) و(م): المَلَذَّة.

فمذاهبُ الناسِ في تمكينِ النفسِ منها مختلفةٌ. فمنهم مَنْ يرى صَرَفَ النفسِ عنها وقَهْرَها عن اتِّباعِ شهواتِها أخرى؛ لِيَذِلَّ له قِيادُها، وَيَهْوَنَ عليه عِنادُها؛ فَإِنَّه إذا أعطاها المرادَ يصيرُ أسيرَ شهواتِها، ومنقاداً بانقيادِها.

حُكي أَنَّ أبا حازمَ كان يَمُرُّ على الفاكهة فيشتتها، فيقولُ: مَوْعِدُك الجنةَ^(١).

وقال آخرون: تمكينُ النفسِ من لذاتها أُولَى؛ لِمَا فيه من ارتياحِها ونشاطِها بإدراكِ إرادتها.

وقال آخرون: بل التوسطُ في ذلك أُولَى؛ لِأَنَّ إعطاءها^(٢) ذلك مرةً، ومنعها أخرى، جَمَعَ بَيْنَ الأمرين، وذلك التَّصَفُّ من غيرِ شَيْنٍ. وتقدَّم معنى الاعتداء والرِّزْقِ في «البقرة»^(٣) والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّرتُمْهُ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا قُلُوبُكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّرتُمْ أَيْمَانَكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٨٨﴾﴾

فيه سبعُ وأربعون مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ تقدَّم معنى اللغو في «البقرة»^(٤).

ومعنى ﴿فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ أي: من أيمانكم^(٥)، والأيمانُ جمعُ يمينٍ. وقيل: يمين

(١) العقد الفريد ١٦٨/٣ ، وأبو حازم هو سلمة بن دينار، المخزومي مولاهم، شيخ المدينة المنورة، التمار القاصم الزاهد، ولد في أيام ابن الزبير وابن عمر، وتوفي سنة (١٤٠هـ). وقيل غير ذلك. السير ٩٦/٦ .

(٢) في (د) و(ز) و(م): لَأَن في إعطائها.

(٣) ١٥٨/٢ و ٢٧٢/١ .

(٤) ١٧/٤ .

(٥) أحكام القرآن للشيخ الطبري ٨٩/٣ ، وقال الكيا: فكأن الأيمان منقسمة إلى ما يتعلق به مواخذة، وإلى ما لا يتعلق به مواخذة.

فَوَيْلٌ، مِنَ الْيُؤْمِنِ: وهو البركة، سَمَّاها الله تعالى بذلك؛ لأنها تحفظ الحقوق^(١).
وَيَمِينٌ تُذَكِّرُ وَتُؤَنِّثُ، وتجمع: أَيْمَانٌ وَأَيْمُنٌ؛ قال زهير:

فَتُجْمَعُ أَيْمُنٌ مِنَّا وَمِنْكُمْ^(٢)

الثانية: واختلف في سبب نزول هذه الآية؛ فقال ابن عباس: سبب نزولها القوم الذين حَرَمُوا طيباتِ المطاعمِ والملابسِ والمناكحِ على أنفسهم، حَلَفُوا على ذلك، فلما نزلت: ﴿لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المائدة: ٨٧] قالوا: كيف نصنع بأيماننا؟ فنزلت هذه الآية^(٣).

والمعنى على هذا القول: إذا أتيتم باليمين ثم أَلْغَيْتُمُوهَا - أي: أسقطتم حُكْمَهَا بالكُفْرِ وكُفَرْتُمْ - فلا يُؤَاخِذْكُمْ اللهُ بذلك، وإنما يُؤَاخِذْكُمْ بما أَقَمْتُمْ عليه فلم تُلْغُوهُ، أي: فلم تُكْفَرُوا^(٤). فَبِأَنَّ هَذَا أَنَّ الْحَلْفَ لَا يُحَرِّمُ شَيْئًا، وهو دليلُ الشَّافِعِيِّ على أَنَّ الْيَمِينَ لَا يَتَعَلَّقُ بِهَا تَحْرِيمُ الْحَلَالِ، وَأَنَّ تَحْرِيمَ الْحَلَالِ لَغْوٌ، كما أَنَّ تَحْلِيلَ الْحَرَامِ لَغْوٌ، مثل قولِ القائل: اسْتَحَلَلْتُ شَرْبَ الْخَمْرِ، فتقتضي الآيةُ على هذا القولِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ تَحْرِيمَ الْحَلَالِ لَغْوًا فِي أَنَّهُ لَا يُحَرِّمُ، فقال: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ أي: بتحريمِ الحلال^(٥).

وَرُوي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ كَانَ لَهُ أَيْتَامٌ وَضَيْفٌ، فَانْقَلَبَ مِنْ شُغْلِهِ بَعْدَ سَاعَةٍ مِنَ اللَّيْلِ، فَقَالَ: أَعَشَيْتُمْ ضَيْفِي؟ فَقَالُوا: انتظرناك، فقال: لا والله لا أَكُلُهُ اللَّيْلَةَ، فقال ضَيْفُهُ: وما أنا بالذي يَأْكُلُ، وقال أَيْتَامُهُ: ونحن لا نَأْكُلُ. فلما رَأَى ذَلِكَ أَكَلَ

(١) وقال الجوهري في الصحاح (يمن): سمي بذلك لأنهم كانوا إذا تحالفوا ضرب كل امرئ منهم يمينه على يمين صاحبه. وقال الأزهري في تهذيب اللغة ٥٢٦/١٥: قيل للحلف: يمين، باسم اليد، وكانوا ييسطون أيمانهم إذا حلفوا، أو تحالفوا وتعاقدوا وتبايعوا.

(٢) ديوان زهير بشرح ثعلب ص ٧٨، وقد تقدم ٢١/٤.

(٣) أخرجه الطبري ٦١٦/٨.

(٤) ينظر المحرر الوجيز ٣٠١/١، وذكر ابن عطية هذا القول عن ابن عباس والضحاك، وقد سلف ١٩/٤.

(٥) أحكام القرآن للكلبي الطبري ٨٩/٣.

وَأَكَلُوا. ثم أتى النبي ﷺ فأخبره، فقال له: «أَطَعْتَ الرحمن وَعَصَيْتَ الشَّيْطَانَ» فنزلت الآية^(١).

الثالثة: الأيمانُ في الشريعة على أربعة أقسام: قسمان فيهما الكفَّارة، وقسمان لا كفَّارة فيهما. خرَّج الدارقطني في «سننه»^(٢): حدَّثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز، حدَّثنا خلف بن هشام، حدَّثنا عُبَيْدُ بْنُ لَيْثٍ، عن حمادٍ، عن إبراهيم، عن عَلْقَمَةَ، عن عبد الله قال: الأيمانُ أربعة: يمينان يُكْفَران، ويمينان لا يُكْفَران، فاليمينان اللذان يُكْفَران^(٣): فالرجلُ يحلف^(٤): واللَّهُ لا أَفْعَلُ كذا وكذا، فيفعل، والرجلُ يقول: والله لا أَفْعَلَنَّ كذا وكذا، فلا يفعل، واليمينان اللذان لا يُكْفَران: فالرجلُ يحلف: ما فعلتُ^(٥) كذا كذا، وقد فعل، والرجلُ يحلف: لقد فعلت كذا وكذا، ولم يفعله^(٦).

قال ابن عبد البر^(٧): وذكر سفيان الثوري في «جامعه» - وذكره المروزي^(٨) عنه أيضاً - قال سفيان: الأيمانُ أربعة: يمينان يُكْفَران: وهو أن يقول الرجل: واللَّهُ لا أَفْعَلُ، فيفعل، أو يقول: واللَّهُ لا أَفْعَلَنَّ، ثم لا يفعل، ويمينان لا يُكْفَران: وهو أن يقول الرجل: والله ما فعلتُ، وقد فعل، أو يقول: واللَّهُ لقد فعلتُ، وما فعل.

(١) أخرجه الطبري ٦١٣/٨ عن زيد بن أسلم، وهو مرسل. وأخرجه عبد الرزاق (١٦٠٤٥) عن مجاهد قال: نزل رجل على رجل من الأنصار...، وذكر القصة.

(٢) برقم (٤٣٢٨)، ومن طريقه البيهقي في السنن الكبرى ٣٨/١٠.

(٣) قوله: فاليمينان اللذان يكفران، ليس في سنن الدارقطني والبيهقي.

(٤) في (م): فالرجل الذي يحلف.

(٥) في (م): والله ما فعلت.

(٦) قال البيهقي ٣٨/١٠: هكذا رواه عبث بن القاسم عن ليث بن أبي سليم، وخالفه سفيان الثوري فرواه عن ليث، عن زياد بن كليب أبي معشر، عن إبراهيم بن قوله، وهو أشبه. أهد ثم أخرجه من طريق سفيان المذكور.

(٧) في التمهيد ٢١/٢٥٠.

(٨) هو محمد بن نصر، والكلام في كتابه اختلاف العلماء ص ٢١١.

قال المروزي^(١): «أما اليمينان الأوليان، فلا اختلافَ فيهما بين العلماء [أنه] على ما قال سفيان. وأما اليمينان الأخريان، فقد اختلف أهل العلم فيهما؛ فإن كان الحالف^(٢) على أنه لم يفعل كذا وكذا - أو أنه قد فعل كذا وكذا - عند نفسه صادقاً يرى أنه على ما حلف عليه، فلا إثم عليه ولا كفارة عليه^(٣) في قول مالك وسفيان الثوري وأصحاب الرأي، وكذلك قال أحمد وأبو عبيد [وأبو ثور]. وقال الشافعي: لا إثم عليه وعليه الكفارة.

قال المروزي: وليس قول الشافعي في هذا بالقوي. قال: وإن كان الحالف على أنه لم يفعل كذا - وقد فعل - متعمداً للكذب، فهو آثم، ولا كفارة عليه في قول عامة العلماء: مالك وسفيان الثوري وأصحاب الرأي وأحمد بن حنبل وأبي ثور وأبي عبيد. وكان الشافعي يقول: يُكفّر. قال: وقد روي عن بعض التابعين مثل قول الشافعي.

قال المروزي: أميل إلى قول مالك وأحمد^(٤).

قال: فأما يمين اللغو الذي اتفق عامة العلماء على أنها لغو؛ فهو قول الرجل: لا والله، وبلى والله، في حديثه وكلامه؛ غير معتقد^(٥) لليمين ولا مريدها. قال الشافعي^(٦): وذلك عند اللجاج والغضب والعجلة.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُوَاحِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْإِيمَانَ﴾ محقق القاف^(٧)؛

(١) في اختلاف العلماء ص ٢١١، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عبد البر في التمهيد ٢١/٢٥٠، وما سيرد بين حاصرتين منهما.

(٢) بعدها في (د) و(ز) و(م): حلف، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لما في المصدرين المذكورين.

(٣) قوله: ولا كفارة عليه، ليس في (ظ) ولا التمهيد.

(٤) في اختلاف العلماء: أميل إلى قول سفيان وأحمد، وفي التمهيد: أميل إلى قول مالك وسفيان وأحمد.

(٥) في (م): منعقد.

(٦) في الأم ٥٧/٧.

(٧) وهي قراءة حمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر. السبعة ص ٢٤٧، والتيسير ص ١٠٠.

من العقد، والعقدُ على صَرَّتَيْنِ: حِسِّيٍّ، كَعَقْدِ الحَبْلِ، وَحُكْمِيٍّ، كَعَقْدِ البَيْعِ^(١)؛ قال الشاعر^(٢):

قَوْمٌ^(٣) إِذَا عَقَدُوا عَقْدًا لَجَارِهِمْ شَدُّوا العِنَاجَ وَشَدُّوا فَوْقَهُ الكَرَبَا
فَالْيَمِينُ الْمُنْعَقِدَةُ مُنْفَعِلَةٌ مِنَ الْعَقْدِ^(٤)، وهي عقدُ القلبِ في المستقبلِ أَلَّا يَفْعَلَ، ففعل؛ أو ليفعلنَّ، فلا يفعل، كما تقدَّم. فهذه التي يحلُّها الاستثناء والكفَّارة، على ما يأتي^(٥).

وُثِرَى: «عَاقَدْتُمْ» بِالْفِ بعد العين على وزنِ فاعِلٍ^(٦)، وذلك لا يكونُ إِلَّا من اثنين في الأكثر. وقد يكون الثاني مَنْ حُلِفَ لِأَجْلِهِ في كلامٍ وَقَعَ معه^(٧).

أو يكون المعنى: بما عاقدتم عليه الأيمانَ؛ لَأَنَّ عَاقَدَ قَرِيبٌ من معنى عَاهَدَ، فَعُدِّي بحرف الجرِّ لَمَّا كان في معنى عَاهَدَ، وعَاهَدَ يَتَعَدَّى إلى مفعولين الثاني منهما بحرفِ جرٍّ؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ﴾ [الفتح: ١٠] وهذا كما عُدِّيَتْ: ﴿فَادْعِيهِ إِلَى الْفَسَادِ﴾ [المائدة: ٥٨] بِإِلَى، وبِأَيْهَا أَنْ تقول: ناديتُ زيداً ﴿وَنَدَيْتُهُ مِنْ بَنِيهِ الطَّوِيرِ الْأَيْمَنِ﴾ [مریم: ٥٢]، لكنَّ لَمَّا كانت بمعنى «دعوت» عُدِّيَ بِإِلَى؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا لِمَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ [فصلت: ٣٣]. ثم اتسع في قوله تعالى: «عَاقَدْتُمْ^(٨) الأيمانَ» فحذفت حرف الجرِّ، فوصل الفعل إلى المفعول فصار: عاقدتموه [الأيمانَ]، ثم حُذِفَت الهاء كما حُذِفَت من قوله تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤].

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٦٣٥/٢.

(٢) هو الحطيط، والبيت في ديوانه ص ١٢٨، وقد سلف ٢٤٦/٧.

(٣) قوله: قوم، من (م)، وليس في باقي النسخ، وهو الموافق لما في الديوان.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٦٣٥/٢.

(٥) في المسألة السادسة عشرة.

(٦) وهي قراءة ابن عامر في رواية ابن ذكوان. السبعة ص ٢٤٧، والتيسير ص ١٠٠.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٦٣٩/٢.

(٨) بعدها في (د) و(ز) و(م): عليه.

أو يكون «فاعل» بمعنى: «فعل» كما قال تعالى: ﴿فَنَلَّكُمُ اللَّهَ﴾ [التوبة: ٣٠] أي: قَتَلَهُمْ. وقد تأتي المفاعلة في كلام العرب من واحدٍ بغير معنى «فاعِلٌ»، كقولهم: سافرتُ وظاهرْتُ^(١).

وقرئ: ﴿عَقَّدْتُمُ﴾ بتشديد القاف^(٢). قال مجاهدٌ: معناه: تعمَّدْتُم^(٣)، أي: قَصَّدْتُم. ورُوي عن ابن عمر أنَّ التشديدَ يقتضي التكرارَ، فلا تجبُ عليه الكفَّارةُ إلَّا إذا كرَّرَ^(٤). وهذا يرويه ما رُوي أنَّ النبي ﷺ قال: «إني والله - إن شاء الله - لا أحلفُ على يمينٍ؛ فأرى غيرها خيراً منها، إلَّا أتيتُ الذي هو خيرٌ، وكفَّرتُ عن يميني» فذكرَ وجوبَ الكفَّارةِ في اليمين التي لم تتكرر^(٥).

قال أبو عبيد: التشديدُ يقتضي التكريرَ^(٦) مرةً بعدَ مرةٍ، ولستُ أَمِنُ أن يُلْزَمَ مَنْ قرأ بتلك القراءةَ إلَّا يُوجِبَ^(٧) عليه كفَّارةٌ في اليمين الواحدة حتى يُردَّدها مراراً، وهذا قولٌ خلافاً للإجماع^(٨).

روى نافعٌ أنَّ ابن عمر كان إذا حَنَثَ من غيرِ أن يؤكدَ اليمينَ؛ أطعم عشرة مساكينَ، فإذا وَكَّدَ اليمينَ أعتقَ رقبةً. قيل لنافعٍ: ما معنى وَكَّدَ اليمينَ؟ قال: أن

(١) ينظر الحجة للفارسي ٢٥٢/٣ - ٢٥٣، والمحرم الوجيز ٢٢٩/٢، وما بين حاصرتين منه، وينظر ما سلف ٢٨/١ و ٣٧٣.

(٢) وهي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر في رواية هشام، وعاصم في رواية حفص. السبعة ص ٢٤٧، والتيسير ص ١٠٠.

(٣) أخرجه عبد الرزاق (١٥٩٥٣)، والطبري ٦١٧/٨ - ٦١٨.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٦٣٩/٢.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٦٣٩/٢، وأخرجه أحمد (١٩٥٥٨)، والبخاري (٦٦٢٣)، ومسلم (١٦٤٩) من حديث أبي موسى الأشعري ؓ، وينظر ما سيأتي ص ١٣٩ من هذا الجزء.

(٦) في النسخ الخطية: تكرير. والمثبت من (م).

(٧) في (م): توجب، والكلام في إعراب القرآن للنحاس ٣٨/٢.

(٨) في إعراب القرآن للنحاس: وهذا خارجٌ من قول الناس.

يحلف على الشيء مراراً^(١).

الخامسة: اِخْتَلَفَ فِي الْيَمِينِ الْعُمُوسِ؛ هل هي يمينٌ منعقدة أم لا؟ فالذي عليه الجمهور أنها يمينٌ مكرٍ وخديعةٍ وكذبٍ، فلا تنعقد ولا كفارة فيها. وقال الشافعي: هي يمينٌ منعقدة؛ لأنها مُكْتَسَبَةٌ بِالْقَلْبِ، معقودةٌ بخيرٍ، مقرونةٌ باسم الله تعالى، وفيها الكفارة. والصحيح الأول^(٢)؛ قال ابن المنذر^(٣): وهذا قول مالك بن أنس ومن تبعه من أهل المدينة، وبه قال الأوزاعي ومن وافقه من أهل الشام، وهو قول الثوري وأهل العراق، وبه قال أحمد وإسحاق وأبو ثور وأبو عبيد، وأصحاب الحديث، وأصحاب الرأي من أهل الكوفة.

قال أبو بكر: وقول النبي ﷺ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا، فَلْيَاثِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ، وَلْيُكْفَرْ عَنْ يَمِينِهِ»، وقوله: «فَلْيُكْفَرْ عَنْ يَمِينِهِ وَيَأْتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ»^(٤) يدلُّ على أنَّ الكفارة إنما تجبُ فِيمَنْ حَلَفَ عَلَى فَعْلٍ يَفْعَلُهُ فِيمَا^(٥) يُسْتَقْبَلُ فَلَا يَفْعَلُهُ، أَوْ عَلَى فَعْلٍ أَلَّا يَفْعَلُهُ فِيمَا يُسْتَقْبَلُ فَيَفْعَلُهُ.

وفي المسألة قولٌ ثانٍ: وهو أن يكفر وإن أثم وعَمَدَ الْحَلْفِ بِاللَّهِ كَاذِبًا؛ هذا قول الشافعي. قال أبو بكر: ولا نعلم خبراً يدلُّ على هذا القول، والكتاب والسنة دالان على القول الأول؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾ [البقرة: ٢٢٤]. قال ابن عباس: هو الرجلُ يحلفُ أَلَّا يَصِلَ قَرَابَتَهُ، فجعل الله له مخرجاً في التكفير، وأمره أَلَّا يعتلَّ بالله، وليكفر عن يمينه [وليبرر].

(١) أخرجه مالك في الموطأ ٤٧٩/٢، وذكره النحاس في معاني القرآن ٣٥٢/٢، وابن العربي في أحكام القرآن ٦٤١/٢.

(٢) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٦٣٧/٢.

(٣) في الإشراف ٤٢٢/١. وأبو بكر الذي سيرد ذكره هو ابن المنذر.

(٤) أخرجه مسلم (١٦٥٠): (١٣) و(١٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وتتنظر أحاديث الباب ص ١٣٩-١٤٠ من هذا الجزء.

(٥) في النسخ: مما، والمثبت من الإشراف.

والأخبارُ دالةٌ على أَنَّ اليمينَ التي يَحْلِفُ بها الرجلُ يقطعُ بها مالاَ حراماً؛ هي أعظمُ من أن يكفرَها ما يكفُرُ اليمينُ^(١).

قال ابن العربي^(٢): الآيةُ وردت بقسمين: لَعْنُو ومنعقدة، وخرجت على الغالب في أيمان الناس، فدُعِ ما بعدها يكونُ مثتهُ قسم؛ فإنه لم تعلق عليه كفارةٌ.

قلتُ: خرَّج البخاري عن عبد الله بن عمرو قال: جاء أعرابيٌّ إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، ما الكبائرُ؟ قال: «الإشراكُ بالله» قال: ثم ماذا؟ قال: «عقوقُ الوالدين» قال: ثم ماذا؟ قال: اليمينُ الغُمُوسُ. قلت: وما اليمينُ الغُمُوسُ؟ قال: الذي يقطعُ مالاً^(٣) امرئٍ مسلمٍ هو فيها كاذبٌ^(٤).

وخرَّج مسلم عن أبي أمامة، أَنَّ رسول الله ﷺ قال: «مَنْ اقتطعَ حقَّ امرئٍ مسلمٍ بيمينه، فقد أوجبَ الله له النار، وحرَّم عليه الجنة» فقال رجلٌ: وإن كان شيئاً يسيراً يا رسول الله؟ قال: «وإنَّ قضياً من أراك»^(٥).

ومن حديث عبد الله بن مسعود، فقال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَلَفَ على يمينٍ صَبْرٍ يقطعُ بها مالَ امرئٍ مسلمٍ هو فيها فاجرٌ، لقي الله وهو عليه غضبانٌ». فنزلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَأَيْمَانَهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [آل عمران: ٧٧] إلى آخر الآية^(٦)، ولم يذكر

(١) الإشراف ٤٢٣/١، وما بين حاصرتين منه، وأخرج الطبري ٦/٤ قول ابن عباس.

(٢) في أحكام القرآن ٦٣٧/٢.

(٣) في (د) و(م): التي يقطع بها مال، وفي (ظ) و(ز): الذي ... والمثبت من صحيح البخاري.

(٤) صحيح البخاري (٦٩٢٠) وهو من طريق فراس بن يحيى الهمداني، عن عامر الشعبي، عن عبد الله بن عمرو، به. والقاتل: قلت، هو فراس، والمسؤول هو الشعبي، كما في رواية ابن حبان (٥٦٢). وقد ذكر ذلك الحافظ ابن حجر رحمه الله في فتح الباري ٥٥٦/١١.

(٥) في (ظ) و(م): وإن كان قضياً من أراك، والحديث في صحيح مسلم (١٣٧)، وسلف ١٨٢/٥.

(٦) صحيح مسلم (١٣٨)، وهو عند أحمد (٤٢١٢)، والبخاري (٦٦٧٦). وقوله: «على يمين صبر» قال القاضي عياض في إكمال المعلم ٣٩٢/١: يمين الصبر هي التي يُصَبِّر صاحبها، أي: يُحبس ويُكرِّه حتى يحلفها، وقد يكون في معنى الجراءة والإقدام عليها، وقال النووي في شرح مسلم ١٦٠/٢: هي التي يجبئ الحالف نفسه عليها.

كُفَّارَةً، فلو أوجبنا عليه كُفَّارَةً لَسَقَطَ جُرْمُهُ، ولَقِيَ اللَّهَ وهو عنه راضٍ، ولم يستحق الوعيدَ المتوَعَّدَ عليه. وكيف لا يكونُ ذلك وقد جمعَ هذا الحالفَ الكذِبَ؟ واستحلالَ مالِ الغير، والاستخفافَ باليمينِ بالله تعالى، والتهاونَ بها، وتعظيمَ الدنيا؟ فأهانَ ما عَظَّمه اللهُ، وعَظَّمَ ما حَقَّره اللهُ، وحَسَبَكَ، ولهذا قيل: إِنَّمَا سُمِّيَتِ اليمينُ العَمُوسُ عَمُوساً؛ لأنها تَغْمِسُ صاحبها في النار^(١).

السادسة: الحالفُ بالأُ يفعلُ على بِرٍّ ما لم يفعل، فإن فعلَ حِينَئِذٍ ولزمتَه الكُفَّارَةُ؛ لوجودِ المخالفةِ منه، وكذلك إذا قال: إن فعلْتُ. وإذا حلفَ بأن ليفعلَ، فإنه في الحالِ على حِنْثٍ لوجودِ المخالفةِ، فإن فَعَلَ بَرٌّ، وكذلك إذا^(٢) قال: إن لم أفعل^(٣).

السابعة: قولُ الحالفِ: لأفعلنَ، و: إن لم أفعل، بمنزلةِ الأمر. وقوله: لا أفعلُ، و: إن فعلْتُ، بمنزلةِ النهي. ففي الأوَّلِ لا يَبْرُ حتى يفعلَ جميعَ المحلوفِ عليه؛ مثله: لا أَكُلَنَّ هذا الرغيفَ، فأكلَ بعضَه، لا يَبْرُ حتى يأكلَ جميعَه؛ لأنَّ كُلَّ جزءٍ منه محلوفٌ عليه. فإن قال: واللَّه لا أَكُلَنَّ - مطلقاً - فإنه يَبْرُ بأقلِّ جزءٍ مما^(٤) يقعُ عليه الاسمُ؛ لإدخالِ ماهيةِ الأكلِ في الوجود.

وأما في النهي فإنه يَحْتَثُّ بأقلِّ ما ينطلقُ عليه الاسمُ؛ لأنَّ مقتضاهُ ألا يدخلَ فردٌ من أفرادِ المنهيِّ عنه في الوجود، فلو^(٥) حلفَ ألا يدخلَ داراً، فأدخلَ إحدى رجلَيْه، حِنْثٌ. والدليلُ عليه: أَنَّا وجدنا الشارعَ غَلَّظَ جهةَ التحريمِ بأولِ الاسمِ في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾ [النساء: ٢٢]، فَمَنْ عَقَّدَ على امرأةٍ ولم يدخلْ بها، حُرِّمَتْ على أبيه وابنه، ولم يكتفِ في جهةِ التحليلِ بأولِ الاسمِ فقال: «لا،

(١) تهذيب الأسماء واللغات ٦٣/٤ .

(٢) في (م): إن.

(٣) المعونة ١/ ٦٣٤، قال القاضي عبد الرؤف: لأنه إذا قال: إن لم أضرب عيدي، فهو في الحال غير ضارب، فهذا حث؛ إذ الحث ليس أكثر من المخالفة، والبرُّ مترقّب فيما بعد.

(٤) في النسخ الخطية: ما، والمثبت من (م).

(٥) في (م): فإن.

حتى تَذوقِي عُسَيْلَتَهُ^(١).

الثامنة: المحلوف به هو الله سبحانه، وأسماءه الحسنى، كالرحمن، والرحيم، والسميع، والعليم، والحليم، ونحو ذلك من أسمائه وصفاته العليا، كعزّته، وقدرته، وعلمه، وإرادته، وكبريائه، وعظمته، وعهده، وميثاقه، وسائر صفات ذاته؛ لأنها يمينٌ بقديم غير مخلوق، فكان الحالف بها كالحالف بالذات^(٢).

روى الترمذي والنسائي وغيرهما: أنَّ جبريلَ عليه السلام لَمَّا نظر إلى الجنة ورجع إلى الله تعالى، قال: وعِزَّتِكَ لا يَسْمَعُ بها أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا، وكذلك قال في النار: وعِزَّتِكَ لا يَسْمَعُ بها أَحَدٌ فَيَدْخُلَهَا^(٣).

وخرّجا أيضاً وغيرهما عن ابن عمر قال: كانت يمينُ النبي ﷺ: «لا ومُقلَبِ القلوب»^(٤) وفي رواية: «لا ومُصْرَفِ القلوب»^(٥).

وأجمع أهل العلم على أنَّ مَنْ حلف فقال: واللّه، أو: باللّه، أو: تاللّه، فحِثٌّ، أنَّ عليه الكفّارة. قال ابنُ المنذر^(٦): وكان مالكٌ والشافعي وأبو عبيد وأبو ثور وإسحاق وأصحابُ الرأي يقولون: مَنْ حلف باسمٍ من أسماء الله، فحِثٌّ، فعليه الكفّارة. وبه نقول، ولا أعلم في ذلك خلافاً.

قلت: قد نُقِلَ في بابِ ذِكْرِ الحَلِفِ بالقرآن: وقال يعقوبُ: مَنْ حلف بالرحمن

(١) سلف ٤٧٦/٢. قال صاحب النهاية (عسل): شُبّه لذة الجماع بذوق العسل.

(٢) المعونة ١/٦٣٠، وينظر الكافي ١/٤٤٧، والمفهم ٤/٦٢٣.

(٣) سنن الترمذي (٢٥٦٠)، وسنن النسائي (المجتبى) ٣/٧ - ٤، وهو عند أحمد (٨٣٩٨). قال الترمذي: حسن صحيح.

(٤) سنن الترمذي (١٥٤٠)، وسنن النسائي (المجتبى) ٢/٧، وهو عند أحمد (٤٧٨٨)، والبخاري (٦٦٢٨). قال الحافظ في الفتح ١١/٥٢٧: قوله: «لا» نفي للكلام السابق، ومقلب القلوب هو المُقَسَّم به، والمراد بتقليب القلوب تقليب أعراضها وأحوالها، لا تقليب ذات القلب.

(٥) أخرجه النسائي في المجتبى ٢/٧، وابن ماجه (٢٠٩٢).

(٦) في الإشراف ١/٤٠٩، وما قبله منه.

[فحنت؛ إن أراد بالرحمن الله تعالى، فعليه كفارة يمين، وإن أراد سورة الرحمن] فحنت، فلا كفارة عليه. قلت: والرحمن من أسمائه سبحانه مُجْمَع عليه، ولا خلاف فيه^(١).

التاسعة: واختلفوا في: وَحَقُّ الله، وَعَظْمَةُ الله، وَقُدْرَةُ الله، وَعِلْمُ الله، وَلَعْمُرُ الله، وإيُّ الله؛ فقال مالك: كُلُّهَا أَيْمَانٌ تَجِبُ فِيهَا الْكَفَّارَةُ. وقال الشافعي في وَحَقُّ الله وجلال الله وعظمة الله وقدره الله: يمينٌ إن نوى بها اليمين، وإن لم يُردِ اليمينَ فليست بيمينٍ؛ لأنه يَحْتَمَلُ: وَحَقُّ الله واجبٌ، وقدرته ماضيةٌ. وقال في أمانة الله: ليست بيمينٍ، وَلَعْمُرُ الله وإيُّ الله: إن لم يُردِ بها اليمينَ فليست بيمينٍ^(٢).

وقال أصحاب الرأي: إذا قال: وعظمة الله وعزة الله وجلال الله وكبرياء الله وأمانة الله، فحنت، فعليه الكفارة^(٣).

وقال [محمد بن] الحسن في وَحَقُّ الله: ليست بيمينٍ، ولا كفارة فيها. وهو قول أبي حنيفة؛ حكاه عنه الرازي، وكذلك: عهد الله وميثاقه وأمانته؛ ليست بيمينٍ. [وقال أبو حنيفة في قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ [الأحزاب: ٧٢] هي الإيمان والشرائع]. وقال بعض أصحابه: هي يمينٌ^(٤). وقال الطحاوي: ليست بيمينٍ^(٥).

وكذا إذا قال: وعلم الله، لم يكن يميناً في قول أبي حنيفة. وخالفه صاحبه أبو يوسف فقال: يكون يميناً. قال ابن العربي^(٦): والذي أوقعه^(٧) في ذلك أن العلم قد

(١) كلام ابن المنذر في الإشراف ١/ ٤١١، وما بين حاصرتين منه، وعلى هذا، فكلامه متسق منسجم، ووهم المصنف رحمه الله في استدراكه عليه.

(٢) التمهيد ٤/ ٣٧٢.

(٣) الإشراف ١/ ٤١٠.

(٤) يعني في قوله: وأمانة الله، وينظر التعليق التالي.

(٥) التمهيد ١٤/ ٣٧٢، وما سلف بين حاصرتين منه، قال الطحاوي كما في مختصر اختلاف العلماء ٣/ ٢٤٠: لا يختلفون في قوله: وعهد الله وميثاقه أنه يمين. وينظر مختصر الطحاوي ص ٣٠٥ - ٣٠٦، واختلاف العلماء للمروزي ص ٢١٧، والمبسوط للرخسي ٨/ ١٣٣، وبدائع الصنائع ٤/ ١٦ - ١٨.

(٦) في أحكام القرآن له ٢/ ٦٣٨.

(٧) يعني أبا حنيفة رحمه الله.

ينطلق على المعلوم، وهو المحدث، فلا يكون يميناً، وذهلَ عن أنَّ القدرة تنطلق على المقدور، فكلُّ كلامٍ له في المقدور فهو حُجَّتُنَا في المعلوم.

قال ابنُ المنذر^(١): وثبت أن رسول الله ﷺ قال: «وايُّمُ الله، إنَّ كان لخليقاً للإمارة» في قصة أسامة بن زيد وأبيه زيد^(٢). وكان ابنُ عباس يقول: وايُّمُ الله. وكذلك قال ابن عمر^(٣). وقال إسحاق: إذا أراد بأيِّم الله يميناً، كانت يميناً بالإرادة وعَقْدِ القلب.

العاشرة: واختلفوا في الحَلِفِ بالقرآن؛ فقال ابن مسعود: عليه بكلِّ آيةٍ يمينٍ، وبه قال الحسنُ البصريُّ^(٤) وابنُ المبارك. وقال أحمد: ما أعلم شيئاً يدفعه. وقال أبو عبيد: يكون يميناً واحدة. وقال أبو حنيفة: لا كفَّارة عليه. وكان قتادة [يكراه أن] يحلفَ بالمصحف. وقال أحمد وإسحاق: لا نكره ذلك^(٥).

الحادية عشرة: لا تنعقدُ اليمينُ بغير الله تعالى وأسمائه وصفاته. وقال أحمد ابن حنبل: إذا حلف بالنبِيِّ ﷺ انعقدت يمينه؛ لأنه حلف بما لا يتمُّ الإيمانُ إلَّا به، فتلزمه الكفَّارة كما لو حلف بالله^(٦). وهذا يرُدُّه ما ثبت في «الصحيحين» وغيرهما عن رسول الله ﷺ، أنَّه أدركَ عمرَ بن الخطاب في رَكْبٍ وعُمُرٌ يحلفُ بأبيه، فناداهم رسولُ الله ﷺ: «أَلَا إِنَّ الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، فَمَنْ كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمْتُ»^(٧). وهذا حَضَرٌ في عدم الحَلِفِ بكلِّ شيءٍ سوى الله

(١) في الإشراف ١/ ٤١٠.

(٢) في (د) و(ز) و(م): في قصة زيد وابنه أسامة، والحديث أخرجه أحمد (٥٨٨٨)، والبخاري (٦٦٢٧)، ومسلم (٢٤٢٦) عن ابن عمر رضي الله عنهما.

(٣) أخرجه عنهما عبد الرزاق (١٥٩٤١) و(١٥٩٤٢).

(٤) أخرجه عنهما عبد الرزاق (١٥٩٤٦) و(١٥٩٤٧) و(١٥٩٤٩).

(٥) الإشراف ١/ ٤١١، وما سلف بين حاضرتين منه، وخبر قتادة أخرجه عبد الرزاق (١٥٩٣٢)، وذكره ابن عبد البر في الاستذكار ٩٦/٥.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٦٣٨.

(٧) صحيح البخاري (٦٦٤٦)، وصحيح مسلم (١٦٤٦)، وهو عند أحمد (١١٢).

تعالى وأسمائه وصفاته كما ذكرنا.

ومما يحقق ذلك ما رواه أبو داود والنسائي وغيرهما^(١)، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تحلفوا بآبائكم، ولا بأمهاتكم، ولا بالأنداد، ولا تحلفوا إلا بالله، ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون».

ثم ينتقض عليه بمن قال: وآدم، وإبراهيم؛ فإنه لا كفارة عليه، وقد حلفت بما لا يتم الإيمان إلا به^(٢).

الثانية عشرة: روى الأئمة - واللفظ لمسلم - عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَلَفَ مِنْكُمْ، فَقَالَ فِي حَلْفِهِ: بِاللَّاتِ، فَلْيَقُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَمَنْ قَالَ لَصَاحِبِهِ: تَعَالَ أَقَامِرُكَ، فَلْيَصِدِّقْ»^(٣).

وخرج النسائي عن مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، عن أبيه قال: كُنَّا نَذْكُرُ بَعْضَ الْأَمْرِ وَأَنَا حَدِيثُ عَهْدٍ بِالْجَاهِلِيَّةِ، فَحَلَفْتُ بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى، فَقَالَ لِي بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: بِشَ مَا قُلْتَ، وَفِي رَوَايَةٍ: قُلْتَ هُجْرًا. فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: «قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَانْفُتْ عَنْ يَسَارِكَ ثَلَاثًا، وَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ، ثُمَّ لَا تَعُدْ»^(٤).

قال العلماء: فأمر رسول الله ﷺ مَنْ نَطَقَ بِذَلِكَ أَنْ يَقُولَ بَعْدَهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، تكفيراً لتلك اللفظة، وتذكيراً من العَفْلَةِ، وإتماماً للنعمة. وَخَصَّ اللَّاتَ بِالذِّكْرِ؛ لِأَنَّهَا أَكْثَرُ مَا كَانَتْ تَجْرِي عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ، وَحُكْمُ غَيْرِهَا مِنْ أَسْمَاءِ آلِهَتِهِمْ حُكْمُهَا؛ إِذْ لَا فَرْقَ بَيْنَهَا^(٥)، وكذا: «مَنْ قَالَ لَصَاحِبِهِ: تَعَالَ أَقَامِرُكَ، فَلْيَصِدِّقْ» القولُ فِيهِ كَالْقَوْلِ

(١) سنن أبي داود (٣٢٤٨)، وسنن النسائي (المجتبى) ٥/٧. وأخرجه أيضاً ابن حبان (٤٣٥٧).

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٦٣٨/٢.

(٣) أخرجه أحمد (٨٠٨٧)، والبخاري (٦١٠٧)، ومسلم (١٦٤٧).

(٤) سنن النسائي (المجتبى) ٧/٧ - ٨. قال ابن العربي كما في الفتح ٦١٢/٨: من حلف بها جاداً فهو كافر، ومن قالها جاهلاً أو ذاهلاً، يقول: لا إله إلا الله، يكفر الله عنه، ويرد قلبه عن السهو إلى الذكر.

(٥) في النسخ الخطية: بينهما، والمثبت من (م)، وهو الموافق لما في المفهم ٦٢٥/٤، والكلام منه.

في اللات؛ لأنهم كانوا اعتادوا المقامرة، وهي من أكل المال بالباطل.

الثالثة عشرة: قال أبو حنيفة في الرجل يقول: هو يهودي، أو نصراني، أو بريء من الإسلام، أو من النبي، أو من القرآن، أو أشرك بالله، أو كفّر^(١) بالله: إنها يمين تلزم فيها الكفارة، ولا تلزم فيما إذا قال: واليهودية، والنصرانية، والنبي، والكعبة، وإن كانت على صيغة الأيمان^(٢). ومتمسكه ما رواه الدارقطني^(٣) عن أبي رافع؛ أن مولاه أرادت أن تفرق بينه وبين امرأته، فقالت: هي يوماً يهودية، ويوماً نصرانية، وكل مملوك لها حر؛ وكل مال لها في سبيل الله، وعليها المشي^(٤) إلى بيت الله، إن لم تفرق بينهما. فسألت عائشة وحفصة وابن عمر وابن عباس وأم سلمة، فكلهن قال لها: أتريد أن تكوني مثل هاروت وماروت؟ وأمروها أن تكفر يمينها^(٥) وتخلي بينهما.

وخرج أيضاً عنه^(٦) قال: قالت مولاتي: لأفرق بينك وبين امرأتك، وكل مال لها في رتاج الكعبة، وهي يوماً يهودية، ويوماً نصرانية، ويوماً مجوسية، إن لم يفرق^(٧) بينك وبين امرأتك. قال: فانطلقت إلى أم المؤمنين أم سلمة فقلت: إن مولاتي تريد أن تفرق بيني وبين امرأتي! فقالت: انطلق إلى مولاتك فقل لها: إن هذا لا يحل لك. قال: فرجعت إليها. قال: ثم أتيت ابن عمر فأخبرته، فجاء حتى انتهى إلى الباب فقال: ها هنا هاروت وماروت؟ فقالت: إني جعلت كل مال لي في رتاج الكعبة. قال: فما^(٨) تأكلين؟ قالت: وقلت: أنا يوماً يهودية، ويوماً نصرانية، ويوماً

(١) في (م): أكفر.

(٢) المفهم ٦٢٤/٤ - ٦٢٥، وينظر الإشراف ٤٢٤/١، والاستدكار ٧٢/١٥.

(٣) في سننه (٤٣٣١)، ومن طريقه البيهقي ٦٦/١٠.

(٤) في النسخ: مشي، والمثبت من سنن الدارقطني وسنن البيهقي.

(٥) في (م): عن يمينها.

(٦) سنن الدارقطني (٤٣٣٢)، ومن طريقه البيهقي ٦٦/١٠.

(٧) في النسخ الخطية: تفرق، وفي (م): أفرق، والمثبت من سنن الدارقطني.

(٨) في (م): فمم.

مجوسية. فقال: إِنْ تَهَوَّدْتَ قُتِلْتَ، وَإِنْ تَنَصَّرْتَ قُتِلْتَ، وَإِنْ تَمَجَّسَتْ قُتِلْتَ، قالت: فما تأمرني؟ قال: تُكْفِّرِينَ عَنِ يَمِينِكَ^(١)، وتَجْمَعِينَ بَيْنَ فِتَاكِ وَفِتَاتِكِ.

وأجمع العلماء على أن الحالف إذا قال: أقسم بالله، أنها يمين. واختلفوا إذا قال: أقسم أو أشهد ليكونن كذا وكذا، ولم يقل: بالله، فإنها تكون أيماناً عند مالك إذا أراد بالله، وإن لم يُرد بالله لم تكن أيماناً تُكْفَرُ. وقال أبو حنيفة والأوزاعي والحسن والنخعي: هي أيمانٌ في الموضعين. وقال الشافعي: لا تكون أيماناً حتى يذكر اسم الله تعالى. هذه رواية المُرْنِي عنه. وروى عنه الرُّبَيْعُ مثل قول مالك^(٢).

الرابعة عشرة: إذا قال: أقسمت عليك لتفعلن. فإن أراد سؤاله فلا كفارة فيه، وليست بيمين، وإن أراد اليمين كان ما ذكرناه آنفاً.

الخامسة عشرة: مَنْ حَلَفَ بما يُضَاف إلى الله تعالى مما ليس بصفة، كقوله: وَخَلَقَ اللَّهُ وَرَزَقَهُ وَبَيَّتَهُ، لا شيء عليه؛ لأنها أيمانٌ غير جائزة، وحلِفَ بغير الله تعالى^(٣).

السادسة عشرة: إذا انعقدت اليمينُ حَلَّتْها الكفارةُ أو الاستثناء. وقال ابن الماجشون: الاستثناء بَدَلٌ عن الكفارة، وليست حِلًّا لليمين. قال ابن القاسم: هي حِلٌّ لليمين؛ وقال ابن العربي^(٤): وهو مذهبُ فقهاء الأمصار، وهو الصحيح؛ وشرطه أن يكون متصلاً منطوقاً به لفظاً؛ لِمَا رواه النسائي وأبو داود^(٥) عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «مَنْ حَلَفَ فاستثنى، فإن شاء مضى، وإن شاء تركَ غيرَ^(٦) حَنِثٍ».

(١) في النسخ: تكفري عن يمينك، والوجه ما أثبتناه، وفي سنن الدارقطني: تكفري يمينك.

(٢) التمهيد ٣٧١/١٤، وينظر الإشراف ٤١٢/١، ومختصر اختلاف العلماء ٣/٢٣٧ - ٢٣٩.

(٣) المفهم ٦٢٣/٤.

(٤) نقله عنه ابن شاس في عقد الجواهر الثمينة ٥١٩/١، ووقع فيه قول ابن الماجشون وابن القاسم السالفان عكس ما نقله المصنف عنهما.

(٥) سنن النسائي (المجتبى) ١٢/٧، وسنن أبي داود (٣٢٦٢)، وهو عند أحمد (٥٣٦٢).

(٦) في (م): ترك عن غير.

فإن نواه من غير نُطْلَق، أو قَطْعَه من غير عَدْرِ، لم ينفعه.

وقال محمد بن المَوَاز^(١): يكونُ الاستثناء مقترباً باليمين اعتقاداً ولو بآخر^(٢) حرف. قال: فإن فرغ منها واستثنى لم يَنْفَعْهُ ذلك؛ لأن اليمينَ فرغت عاريةً من الاستثناء، فوَرَدُها بعده لا يؤثّر، كالتراخي.

وهذا يرُدُّه الحديث: «مَنْ حَلَفَ فاستثنى» والفاءُ للتعقيب، وعليه جمهورُ أهل العلم. وأيضاً فإنَّ ذلك يُوَدِّي إلى أَلَّا تَنْحَلَّ يَمِينُ ابْتَدِئَ عَقْدُهَا، وذلك باطلٌ.

وقال ابن خُوَزَيْمَةَ مَنَاد: واختلَفَ أصحابنا متى استثنى في نفسه تخصيصَ ما حَلَف عليه، فقال بعضُ أصحابنا: يصحُّ استثناءه وقد ظَلَمَ المحلوف له. وقال بعضهم: لا يصحُّ حتى يسمعَ المحلوف له. وقال بعضهم: يصحُّ إذا حَرَّكَ به لسانَه وشفَّته، وإن لم يسمعِ المحلوف له.

قال ابن خُوَزَيْمَةَ مَنَاد: وإنَّما قلنا: يصحُّ استثناءه في نفسه؛ فلأنَّ الأيمانَ تُعتبر بالنيات. وإنَّما قلنا: لا يصحُّ ذلك حتى يُحرَّكَ به لسانَه وشفَّته؛ فإنَّ مَنْ لم يحرَّكَ به لسانَه وشفَّته^(٣)، لم يكن متكلِّماً، والاستثناء من الكلام يقع بالكلام دون غيره. وإنَّما قلنا: لا يصحُّ بحالٍ؛ فلأنَّ ذلك حقٌّ للمحلوف له، وإنَّما يقع على حَسَب ما يستوفيه له الحاكم، فلما لم تكن اليمينُ على اختيار الحالف، بل كانت مستوفاةً منه، وجبَ أَلَّا يكونَ له فيها حكم^(٤).

وقال ابن عباس: يُدْرِكُ الاستثناء اليمينَ بعد سنة^(٥)، وتابَّعه على ذلك أبو العالية

(١) قوله في أحكام القرآن لابن العربي ٦٤١/٢، وعقد الجواهر الثمينة ٥١٩/١.

(٢) في النسخ الخطية وعقد الجواهر: وآخر، والمثبت من (م) وأحكام القرآن لابن العربي.

(٣) قوله: وشفَّته، من (م).

(٤) ذكر أبو العباس في المفهم ٦٤١/٤: أن قول كافة العلماء وأئمة الفتيا أن الاستثناء لا يصح إلا بالقول، ولا يصح بالنية المجردة، قال: وقال بعض متأخري شيوينا: إنه يصح بالنية.

(٥) أخرجه الطبري ٢٢٥/١٥، والبيهقي في الجعديات (٨١٣)، والطبراني في الكبير (١١٠٦٩). من طريق الأعمش، عن مجاهد، عن ابن عباس به. ووقع في رواية البيهقي: ستين، بدل: سنة. قال أبو العباس في المفهم: وقد أنكرت هذه الرواية وضعت، وتأولها بعضهم: بأن له أن يستثنى امتثالاً لأمر الله: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا قِيلَ إِلَّا أَن نَّكُنَّ اللَّهُ﴾ [الكهف: ٢٣-٢٤] لا لجل اليمين.

والحسن^(١)، وتعلق بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَنْفِرُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ﴾ [الفرقان: ٦٨] الآية، فلما كان بعد عام نزل ﴿إِلَّا مَنْ قَاتَلَ﴾^(٢) [الفرقان: ٧٠].

وقال مجاهد: مَنْ قال بعد ستين: إن شاء الله، أجزأه. وقال سعيد بن جبير: إن استثنى بعد أربعة أشهر أجزأه. وقال طاوس: له أن يستثنى ما دام في مجلسه. وقال قتادة: إن استثنى قبل أن يقوم أو يتكلم؛ فله ثنياء. وقال أحمد بن حنبل وإسحاق: يستثنى ما دام في ذلك الأمر. وقال عطاء: له ذلك قَدَرِ حَلَبِ الناقة الغزيرة^(٣).

السابعة عشرة: قال ابن العربي^(٤): أَمَّا مَا تَعَلَّقَ بِهِ ابْنُ عَبَّاسٍ مِنَ الْآيَةِ؛ فَلَا مُتَعَلِّقٌ لَهَا فِيهَا؛ لِأَنَّ الْآيَتَيْنِ كَانَتَا مُتَّصِلَتَيْنِ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَفِي لَوْحِهِ، وَإِنَّمَا تَأَخَّرَ نَزُولُهَا لِحِكْمَةٍ عَلِمَ اللَّهُ ذَلِكَ فِيهَا، أَمَّا أَنَّهُ يَتَرَكَّبُ عَلَيْهَا فِرْعٌ حَسَنٌ، وَهُوَ أَنَّ الْحَالِفَ إِذَا قَالَ: وَاللَّهِ لَا دَخَلْتُ الدَّارَ، أَوْ أَنْتَ^(٥) طَالِقٌ إِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ، وَاسْتَثْنَى فِي يَمِينِهِ الْأَوَّلِ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ فِي قَلْبِهِ، وَاسْتَثْنَى فِي الْيَمِينِ الثَّانِيَةِ فِي قَلْبِهِ أَيْضًا مَا يَصْلُحُ لِلْإِسْتِثْنَاءِ الَّذِي يَرْفَعُ الْيَمِينَ لِمُدَّةٍ أَوْ سَبَبٍ أَوْ مَشِيئَةٍ أَحَدٍ، وَلَمْ يُظْهَرْ شَيْئًا مِنَ الْإِسْتِثْنَاءِ إِرْهَابًا عَلَى الْمُحْلُوفِ [لَهُ]، فَإِنَّ ذَلِكَ يَنْفَعُهُ، وَلَا يَنْعَقِدُ الْيَمِينَانِ عَلَيْهِ، وَهَذَا فِي الطَّلَاقِ مَا لَمْ تَحْضُرْهُ الْبَيِّنَةُ؛ فَإِنْ حَضَرَتْهُ بَيِّنَةٌ لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ دَعْوَاهُ الْإِسْتِثْنَاءُ، وَإِنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ نَافِعًا لَهُ إِذَا جَاءَ مُسْتَفْتِيًا.

قلت: وجه الاستثناء أن الله تعالى أظهر الآية الأولى وأخفى الثانية، فكذا الحالف إذا حلف إرهاباً وأخفى الاستثناء. والله أعلم.

(١) أخرج قوليهما الطبري ٢٢٥/٢٥ - ٢٢٦.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٦٤١/٢.

(٣) الإشراف ٤٢٦/١ - ٤٢٧، وينظر الاستذكار ٧١/١٥، والمفهم ٦٣٩/٤. وقال ابن المنذر: إن اليمين إذا انقضت وصار بينها وبين الاستثناء فصل، أن ذلك (يعني الاستثناء) لا ينفع، ولو جاز ما قاله من خالف هذا القول، ما وجبت كفارة على حالف أبداً؛ لأنه يستثنى إذا ذكرها، فتسقط الكفارة عنه.

(٤) في أحكام القرآن ٦٤١/٢ - ٦٤٢، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٥) في (م): وأنت.

قال ابن العربي^(١): كان أبو الفضل المَرَاغِي^(٢) يقرأ بمدينة السلام^(٣)، وكانت الكتب تأتي إليه من بلده، فيضها في صندوق ولا يقرأ منها واحداً، مخافة أن يطلع فيها على ما يُزعجه ويقطع^(٤) به عن طلبه، فلما كان بعد خمسة أعوام، وقضى غرضاً من الطلب، وعزم على الرحيل، شدَّ رَحْلَهُ، وأبرز كتبه وأخرج تلك الرسائل، فقرأ فيها ما لو أن واحداً منها قرأها في وقت وصولها^(٥) ما تمكن بعده من تحصيل حرف من العلم، فحيد الله ورحل على دابة قماشه^(٦)، وخرج إلى باب الحلب^(٧) طريق خراسان، وتقدمه الكري^(٨) بالدابة، وأقام هو على فامي^(٩) يتأتى منه سفرته^(١٠)، فبينما هو يحاول ذلك معه إذ سمعه يقول لفامي آخر: أما سمعت العالم يقول - يعني الواعظ - أن ابن عباس يجوز الاستثناء ولو بعد سنة، لقد اشتغل بذلك بالي منذ سمعته، فظللْتُ فيه متفكراً، ولو كان ذلك صحيحاً لَمَا قال الله تعالى لأيوب: ﴿وَعُدْ يَدَيْكَ ذِئْبًا فَاتْرِبْ يَدَيْهِ وَلَا تَحْنُتْ﴾ [ص: ٤٤]. وما الذي يمنعه من أن يقول: قل إن شاء الله؟! فلما سمعه يقول ذلك قال: بلد يكون فيه الفاميون بهذا الحظ من العلم وهذه المرتبة أخرج عنه إلى المَرَاغَةِ! لا أفعله أبداً. واقتفى أثر الكري وحلَّه من الجراء،

(١) في أحكام القرآن ٦٤٢/٢ .

(٢) لعله الذي ذكره ابن ماكولا في الإكمال ١٩٩/٧ وقال: أبو الفضل كنان المَراغي. والمَراغي نسبة إلى: مَرَاغَة، بلدة عظيمة مشهورة أعظم وأشهر بلاد أذربيجان. معجم البلدان ٩٣/٥ .

(٣) مدينة السلام بغداد، ودار السلام الجنة، ويجوز أن تكون سميت بذلك على التشبيه أو التنازل، وقيل: سميت بذلك لقربها من دجلة، وكانت دجلة تسمى: نهر السلام. معجم البلدان ٢٣٤/٣ .

(٤) في أحكام القرآن: أو يقطع.

(٥) في النسخ: ما لو أن واحداً منها يقرؤه بعد وصوله، والمثبت من أحكام القرآن.

(٦) أي: متاعه، وقماش البيت: متاعه. ينظر الصحاح (قمش).

(٧) الحلب: محلة كبيرة واسعة في شرقي بغداد. معجم البلدان ٢/٢٩٠ .

(٨) الكري بوزن الصبي: الذي يكرى دابته. اللسان (كرا).

(٩) الفامي: بائع القوم، والقوم: الحنطة وسائر الحبوب التي تُخْتَبَر. معجم متن اللغة (قوم).

(١٠) السفرة: طعام يتخذ للمسافر. اللسان (سفر).

وأقام بها حتى مات.

الثامنة عشرة: الاستثناء إنما يرفع اليمين بالله تعالى؛ إذ هي رخصة من الله تعالى، ولا خلاف في هذا. واختلفوا في الاستثناء في اليمين بغير الله؛ فقال الشافعي وأبو حنيفة: الاستثناء يقع في كل يمين، كالطلاق والعناق وغير ذلك، كاليمين بالله تعالى^(١).

قال أبو عمر^(٢): ما أجمعوا عليه فهو الحق، وإنما ورد التوقيف بالاستثناء في اليمين بالله عز وجل لا في غير ذلك.

التاسعة عشرة: قوله تعالى: ﴿فَكَفَرْتَهُ﴾ اختلف العلماء في تقديم الكفارة على الجنث؛ هل تجزئ أم لا؟ - بعد إجماعهم على أن الجنث قبل الكفارة مباح حسن، وهو عندهم أولى^(٣) - على ثلاثة أقوال:

أحدها: يُجزئ مطلقاً، وهو مذهب أربعة عشر من الصحابة وجمهور الفقهاء، وهو مشهور مذهب مالك. وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا تُجزئ بوجوه، وهي رواية أشهب عن مالك^(٤).

وجه الجواز: ما رواه أبو موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «وإنِّي واللّه - إن شاء الله - لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها، إلّا كفّرت عن يميني، وأتيت الذي هو خير». خرّجه أبو داود^(٥).

(١) الإشراف ١/٤٢٧، والمفهم ٤/٦٤٠.

(٢) في التمهيد ١٤/٣٧٣.

(٣) التمهيد ٢١/٢٤٤.

(٤) المفهم ٤/٦٢٩، وينظر الإشراف ١/٤٥٥.

(٥) في سننه (٣٢٧٦)، وقد جاء فيه على الشك من الراوي فذكر: «...إلا كفّرت عن يميني وأتيت الذي هو خير» أو قال: «إلا أتيت الذي هو خير، وكفرت عن يميني» وأخرجه أيضاً هكذا على التردد في تقديم الكفارة وتأخيرها، أحمد (١٩٥٥٨)، والبخاري (٦٦٢٣).

وأخرجه مسلم (١٦٤٩): (٧) بتقديم الكفارة دون تردد.

ووقع في رواية البخاري (٦٧١٨): «إلا كفرت عن يميني، وأتيت الذي هو خير، وكفرت» قال =

ومن جهة المعنى: أَنَّ اليمين سببُ الكفَّارة؛ لقوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ كَفَّارَةٌ لِّأَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ فأضاف الكفَّارة إلى اليمين، والمعاني تُضاف إلى أسبابها^(١). وأيضاً فإن الكفَّارة بدلٌ عن البرِّ، فيجوز تقديمها قبل الحنث^(٢).

ووجهُ المنع: ما رواه مسلمٌ عن عديِّ بن حاتم، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ، ثُمَّ رَأَى غَيْرَهَا خَيْراً مِنْهَا، فَلْيَاثِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ»^(٣). زاد النسائي: «وَلْيَكْفُرْ عَنْ يَمِينِهِ»^(٤).

ومن جهة المعنى: أَنَّ الكفَّارة إنما هي لرفع الإثم، وما لم يَحْنَثْ لم يكن هناك ما يُرْفَعُ، فلا معنى لفعلها، وكان معنى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَلَفْتُمْ﴾ أي: إذا حلفتم وَحَيْثُمْ^(٥). وأيضاً فَإِنَّ كُلَّ عِبَادَةٍ فُعِلَتْ قَبْلَ وَجوبِهَا لم تصحَّ، اعتباراً بالصلوات وسائر العبادات.

وقال الشافعي: تجزئ بالإطعام والعتق والكسوة، ولا تجزئ بالصوم^(٦)؛ لأنَّ عمل البدن لا يقدِّم قبل وقته، ويجزئ في غير ذلك تقديمُ الكفَّارة، وهو القول الثالث. الموفية عشرين: ذكر الله سبحانه في الكفَّارة الخِلالَ الثلاث، فخيرٌ فيها، وعَقَبَ عند غَدَمِهَا بالصيام. وبدأ بالطعام لأنه كان الأفضل في بلاد الحجاز؛ لَعَلَّبة الحاجة

= الحافظ في الفتح ٦٠٥/١١: كذا وقع لفظ: «وكفرت» مكرراً في رواية الشَّرْحِي. وأخرجه أحمد (١٩٥٩١)، والبخاري (٣١٣٣)، ومسلم (١٦٤٩): (٩) بلفظ: «...إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها».

وقد جاء تقديم الحنث على الكفارة في حديث عدي بن حاتم عند مسلم (١٦٥١): (١٧)، ومن حديث عبد الرحمن بن سمره عند البخاري (٦٦٢٢)، ومسلم (١٦٥٢)، وتقدم من حديث أبي هريرة ص ١٢٧ من هذا الجزء.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٦٤٣/٢.

(٢) القبس ٦٧١/٢.

(٣) صحيح مسلم (١٦٥١): (١٨).

(٤) سنن النسائي (المجتبى) ١٠/٧ - ١١. وأخرج مسلم (١٦٥٠): (١٣) تقديم الحنث على الكفارة من حديث أبي هريرة ر. وينظر التمهيد ٢٤٤/٢١.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٦٤٣/٢.

(٦) المفهم ٦٢٩/٤.

إليه وعدم شُبْعهم، ولا خلاف في أن كفارة اليمين على التخيير؛ قال ابن العربي^(١) :
والذي عندي أنها تكون بحسب الحال، فإن علمت محتاجاً فالطعام أفضل؛ لأنك إذا
اعتقت لم ترفع^(٢) حاجتهم، وزدت محتاجاً حادي عشر إليهم، وكذلك الكسوة تليه،
ولما علم الله الحاجة بدأ بالمقدم المهم.

الحادية والعشرون: قوله تعالى: ﴿إِطْعَمُوا عَشْرَةَ مَسْكِينٍ﴾ لا بد عندنا وعند
الشافعي من تملك المساكين ما يُخْرِجَ لهم، ودفعه إليهم حتى يتملكوه ويتصرفوا فيه؛
لقوله تعالى: ﴿وَقُلْ يُطِيعُوا اللَّهَ وَيُطِيعُوا رَسُولَهُ﴾ [الأنعام: ١٤]، وفي الحديث: أطعم رسول الله ﷺ
الجدّة^(٣) السُدس. ولأنه أحد نوعي الكفارة فلم يُجْزَ فيها إلا التملك، أصله الكسوة.
وقال أبو حنيفة: لو عَدَّاهم وعشاهم جاز. وهو اختيار ابن الماجشون من
علمائنا؛ قال ابن الماجشون: إن التمكن من الطعام إطعام؛ قال الله تعالى:
﴿وَيُطْعِمُونَ الطَّلَامَ عَلَى حُبِّهِمْ وَيَتَكَبَّرُونَ عَلَيْهِمْ﴾ [الإنسان: ٨]، فبأي وجه أطعمه دخل في
الآية.

الثانية والعشرون: قوله تعالى: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْمَئِنُّونَ عَلَيْهِمْ﴾ قد تقدّم في
«البقرة»^(٤) أن الوسط بمعنى الأعلى والخيار، وهو هنا منزلة بين منزلتين، ونُصِفَ^(٥)
بين طرفين، ومنه الحديث: «خير الأمور أوسطها»^(٦). وخرج ابن ماجه^(٧): حدّثنا
محمد بن يحيى، حدّثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدّثنا سفيان بن عُيينة، عن سليمان
ابن أبي المغيرة، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس قال: كان الرجل يَقُوتُ أهله قوتاً

(١) في أحكام القرآن ٦٤٤/٢، وما قبله منه.

(٢) في (ظ) و(م): تدفع وسقطت من (خ) و(ز)، والمثبت من (د) وهو الموافق لما في أحكام القرآن.

(٣) في النسخ: الجد، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٦٤٦/٢، والكلام منه، وأخرجه النسائي
في الكبرى (٦٣٠٤) من حديث بريدة.

(٤) ٤٣٣/٢.

(٥) في النسخ: ونصفاً، والجادة ما أثبتناه.

(٦) في (د) و(ز): أوسطها، وقد سلف ٤٣٤/٢.

(٧) في سننه (٢١١٣).

فيه سَعَةً، وكان الرجل يَقُوتُ أَهْلَهُ قُوتاً فيه شِدَّةٌ، فنزلت: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْلَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾. وهذا يدلُّ على أَنَّ الوسط ما ذكرناه، وهو ما كان بينَ شيئين.

الثالثة والعشرون: الإطعامُ عند مالِكٍ مُدٌّ لكلِّ واحدٍ من المساكين العشرة، إن كان بمدينة النبي ﷺ^(١)، وبه قال الشافعي وأهل المدينة. قال سليمان بن يسار: أدركتُ الناس وهم إذا أعطوا في كفارة اليمين، أعطوا مُدًّا من حِنْطَةٍ بالمدِّ الأصغر، ورأوا ذلك مُجَزَّأً عنهم. وهو قول ابن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت، وبه قال عطاء ابن أبي رباح^(٢).

واختُلِفَ إذا كان بغيرها؛ فقال ابنُ القاسم: يُجَزَّئُه المدُّ بكلِّ مكان. وقال ابن المؤاز: أفنى ابنُ وهب بمصرَ بمدٍّ ونصف، وأشهبُ بمدٍّ وثلاث؛ قال: وإنَّ مدًّا وثلاثاً لو سَطَّ من عيش الأمصار في الغداء والعشاء^(٣).

وقال أبو حنيفة: يُخرج من البُرِّ نصفَ صاع، ومن التمر والشعير صاعاً؛ على حديث عبد الله بن ثعلبة بن ضَعِيرٍ، عن أبيه^(٤) قال: قام رسول الله ﷺ خطيباً، فأمر بصدقة الفطر؛ صاعِ تمرٍ، أو صاعِ شعيرٍ^(٥) عن كلِّ رأس، أو صاعِ بُرٍّ بين اثنين. وبه أخذ سفيان وابنُ المبارك^(٦)، وروي عن عليٍّ وعمرَ وابنِ عمرَ وعائشةَ ؓ، وبه قال

(١) المعونة ١/٦٤١، وعقد الجواهر الثمينة ١/٥٢٢.

(٢) الاستذكار ٨٨/١٥، وينظر الإشراف ١/٤٣٢. وخبر سليمان بن يسار أخرجه مالك في الموطأ ٤٧٩-٤٨٠، وأخرج الآثار جميعاً عن أبي شيبة (نشرة العمري) ٨/٤-٩، والطبري ٨/٦٣٣-٦٣٣. قوله: بالمد الأصغر، قال الباجي في المنتقى ٣/٢٥٦: عندهم بالحجاز مدان؛ مدُّ النبي ﷺ وهو أصغرهما، ومد هشام وهو أكبرهما؛ وقد اختلف أصحابنا في مقداره بمد النبي ﷺ، والصحيح أنه مدان.

(٣) النوادر والزيادات ٤/٢٠، وعقد الجواهر الثمينة ١/٥٢٢.

(٤) هو ثعلبة بن ضَعِيرٍ القضاعي العُلَدي، حليف بني زهرة، قال الدارقطني: له صحبة، ولابنه عبد الله رؤية. الإصابة ٢/٢٢٢.

(٥) في (م): صاع من تمر أو صاع من شعير.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٦٤٥، وأخرج الحديث أبو داود (١٦٢٠).

سعيد بن المسيَّب، وهو قولُ عامةِ فقهاء العراق^(١)؛ لَمَّا رواه ابن عباس قال: كَفَّر رسول الله ﷺ بصاعٍ من تمرٍ، وأمر الناسَ بذلك، فَمَن لم يجد فنصفُ صاعٍ من برٍّ من أوسط ما تطعمون أهليكم. خرَّجه ابنُ ماجه في «سننه»^(٢).

الرابعة والعشرون: لا يجوز أن يُطعم غنيًّا، ولا ذا رَجِمٍ تلزمه نفقته. وإن كان ممَّن لا تلزمه نفقته، فقد قال مالك: لا يُعجني أن يُطعمه، ولكن إن فعل وكان فقيراً أجزاءه. فإن أطمع غنيًّا جاهلاً بغناه، ففي «المدونة» وغير كتاب: لا يُجزئ، وفي «الأسديَّة»: أنه يُجزئ^(٣).

الخامسة والعشرون: ويُخرجُ الرجلُ مما يأكل؛ قال ابن العربي^(٤): وقد زلتُ هنا جماعةً من العلماء فقالوا: إنه إذا كان يأكل الشعير، ويأكلُ الناسُ البرَّ، فليُخرج مما يأكل الناس. وهذا سهوٌ بينٌ، فإنَّ المكفَّر إذا لم يستطع في خاصَّة نفسه إلَّا الشعير، لم يكلف أن يُعطى لغيره سواه، وقد قال ﷺ: «صاعاً من طعامٍ، صاعاً من شعير» ففصل ذكرهما ليُخرج كلُّ أحدٍ فرضه مما يأكلُ، وهذا ممَّا لا خفاءَ فيه.

السادسة والعشرون: قال مالك: إن غَدَى عَشْرَةَ مساكينَ وعَشَاهم أجزاءه. وقال الشافعي: لا يجوز أن يطعمهم جملةً واحدة؛ لأنهم يختلفون في الأكل، ولكن يُعطى كلُّ مسكينٍ مُدًّا. وروى عن عليِّ بن أبي طالب ﷺ: لا يُجزئ إطعامُ العشرة وجبةً واحدةً - يعني غداءً دون عشاءٍ، أو عشاءً دون غداءٍ - حتى يُغذيهم ويُعشيهم. قال

(١) الاستذكار ٨٩/١٥، وينظر الإشراف ٤٣٢/١، والمحلى ٧٣/٨، وليس في هذه المصادر ذكر ابن عمر رضي الله عنهما، وسلف ذكره قريباً فيمن أعطى مُدًّا. وأخرج الأقوال المذكورة عدا قول ابن عمر ابن أبي شيبه (نشرة العمري) ٧/٤، وأخرج قول عمر وعلي عبد الرزاق (١٦٠٧٥) و(١٦٠٧٧)، والطبري ٦٢٨/٨.

(٢) برقم (٢١١٢)، وهو في الكامل لابن عدي ١٦٩٢/٥، وفي إسناده عمر بن عبد الله بن يعلى الثقفي، قال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: لا يصح هذا الحديث لحال عمر بن عبد الله هذا؛ فإنه مجمَّع على ضعفه، وقال الدارقطني: متروك.

(٣) المحرر الوجيز ٢٣٠/٢، وينظر المدونة ١٢٠/٢.

(٤) في أحكام القرآن ٦٤٥/٢.

أبو عمر^(١): وهو قول أئمة الفتوى بالأمصار.

السابعة والعشرون: قال ابن حبيب^(٢): ولا يُجزئ الخبز قَفَّاراً، بل يُعطى معه إدامه زيتاً، أو كَشْكاً، أو كامَخاً، أو ما تيسر؛ قال ابن العربي^(٣): هذه زيادة ما أراها واجبة، أمّا أنه يُستحب له أن يُطعم مع الخبز السُّكَّرَ، نَعْمَ واللحم، وأمّا تعيين الإدام للطعام فلا سبيل إليه؛ لأن اللفظ لا يتضمنه.

قلت: نزول الآية في الوسط يقتضي الخبز والزيت أو الخَلْ، وما كان في معناه من الجُبْن والكَشْك كما قال ابن حبيب، والله أعلم. قال رسول الله ﷺ: «نَعْمَ الإدام الخَلْ»^(٤). وقال الحسن البصري: إن أطمعهم خبزاً ولحماً، أو خبزاً وزيتاً، مرة واحدة في اليوم حتى يشبعوا أجزأه؛ وهو قول ابن سيرين وجابر بن زيد ومكحول، وروى ذلك عن أنس بن مالك^(٥).

الثامنة والعشرون: لا يجوزُ عندنا دفعُ الكفارة إلى مسكين واحد، وبه قال الشافعي^(٦). وأصحاب أبي حنيفة يمنعون صَرَفَ الجميع إلى واحدٍ دفعةً واحدة، ويختلفون فيما إذا صَرَفَ الجميع في يوم واحد بدفعاتٍ مختلفة، فمنهم من أجاز

(١) في الاستذكار ٩٠/١٥، وما قبله منه، وخبر علي ؓ أخرجه سعيد بن منصور (٧٩٥ - تفسير)، والطبري ٦٣٤/٨ و٦٣٤.

(٢) قوله في النواذر والزيادات ٢١/٤.

(٣) في أحكام القرآن ٦٤٩/٢. والقَفَّار: غير المأدوم. القاموس (قفر). والكَشْك: ما يعمل من الحنطة، وربما عمل من الشعير، قال المطرزي: هو فارسي معرب. المصباح المنير (كشك). والكايخ (والفتح أشهر): معرب كاته، وهو إدام، أو خاصٌ بالمخللات المشتهيات للطعام، جمعها: كوامخ. معجم متن اللغة (كمخ).

(٤) أخرجه أحمد (١٤٢٢٥)، ومسلم (٢٠٥٢) من حديث جابر ؓ، وأخرجه مسلم (٢٠٥١) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٥) الاستذكار ٩٠/١٥، وأخرج الآثار المذكورة ابن أبي شيبة (نشرة العمري) ٩/٤ - ١٠، وقول الحسن أخرجه أيضاً عبد الرزاق (١٦٠٧٨).

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٦٤٦/٢.

ذلك، وأنه إذا تعدَّد الفعل حَسُنَ أن يقال في الفعل الثاني: لا يَمْنَع من الذي دُفِعَتْ إليه أولاً؛ فإنَّ اسم المسكين يتناوله. وقال آخرون: يجوز دفع ذلك إليه في أيام، وإنَّ تعدُّد الأيام يقوم مقام أعداد المساكين^(١). وقال أبو حنيفة: يجرؤه ذلك^(٢)؛ لأنَّ المقصود من الآية التعريفُ بِقَدْرِ ما يُطْعِم، فلو دَفَعَ ذلك القَدْرَ لواحد أجزأه.

ودليلنا نصُّ الله تعالى على العشرة، فلا يجوزُ العدول عنهم، وأيضاً فإنَّ فيه إحياء جماعةٍ من المسلمين وكفايتهم يوماً واحداً، فيتفرَّغون فيه لعبادة الله تبارك وتعالى ولدعائه، فيغفَر للمُكفِّر بسبب ذلك. والله أعلم.

التاسعة والعشرون: قوله تعالى: ﴿فَكَفَّرْنَاهُ﴾ الضميرُ على الصنعة النُّخوية عائدٌ على «ما»، ويحتمل في هذا الموضع أن تكون بمعنى الذي، ويحتمل أن تكون مصدرية. أو يعودُ على إثم الجَنَث وإن لم يَجْرِ له ذكْرٌ صريح، ولكنَّ المعنى يقتضيه^(٣).

الموفية ثلاثين: قوله تعالى: ﴿أَهْلِيكُمْ﴾ هو جمع «أهل» على السلامة. وقرأ جعفر بن محمد الصادق: «أَهَالِيكُمْ» وهذا جمعٌ مُكسَّرٌ؛ قال أبو الفتح^(٤): أهالي بمنزلة ليالي، واحداها: أهْلَات وَلَيَّلات، والعرب تقول: أَهْلٌ وَأَهْلَةٌ. قال الشاعر:

وَأَهْلَةٌ وَدُّ قَدْ تَبَرَّيْتُ وَدُّهُمْ وَأَبْلَيْتُهُمْ فِي الْحَمْدِ جَهْدِي وَنَائِلِي^(٥)

(١) أحكام القرآن للكنيا الطبري ٩٧/٣.

(٢) ينظر اختلاف العلماء للمروزي ص ٢١٥، والمعونة ١/٦٤٤.

(٣) المحرر الوجيز ٢/٢٢٩.

(٤) في المحتسب ١/٢١٧ - ٢١٨ وفيه قراءة جعفر بن محمد، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٣٠.

(٥) في (ظ) و(م): وأبليتهم في الجهد حمدي ونائلي، وفي (د): وأصليتهم في الحمد جهدي ونائلي، وقائل البيت أبو الطَّمْحَان القَيْنِي حنظلة بن الشَّرْقِي، كما في الخزانة ٨/٩٢، واللسان (أهل)، وهو بلا نسبة في إصلاح المنطق ص ١٧٤، والمحتسب ١/٢١٧، والصحيح (أهل). قوله: أبليتهم، قال البغدادي: أوصلتهم ومنحتهم، أي: رُبَّ أهلٍ ودُّ قد تعرَّضْتُ لأن يعلموا أني أودُّهم، وبذلت لهم مالي في العسر واليسر، يصف نفسه بالوفاء والبذل.

يقول: تعرّضتُ لودّهم؛ قاله ابن السكيت^(١).

الحادية والثلاثون: قوله تعالى: ﴿أَوْ يَكْسُوتُهُمْ﴾ قرئ بكسر الكاف وضمّها، وهما لغتان، مثل: إسوة وأسوة^(٢).

وقرأ سعيد بن جبير ومحمد بن السَّمِيفَع اليماني: «أَوْ كَأَسْوَتِهِمْ» يعني كإسوة أهلك^(٣).

والكسوة في حقّ الرجال الثوب الواحد الساتر لجميع الجسد، وأما في حقّ النساء فأقلُّ ما يُجزئهنّ فيه الصلاة، وهو الدُّرْع والخمار. وهكذا حُكْم الصغار^(٤)؛ قال ابن القاسم في «العُتْبِيَّة»: تُكسى الصغيرة كسوة كبيرة، والصغير كسوة كبير^(٥)؛ قياساً على الطعام.

وقال الشافعي وأبو حنيفة والثوري والأوزاعي: أقلُّ ما يقع عليه الاسم، وذلك ثوب واحد^(٦). وفي رواية أبي الفرج عن مالك، وبه قال إبراهيم النَّخَعِي ومغيرة: ما يستر جميع البدن، بناءً على أن الصلاة لا تُجزئ في أقلِّ من ذلك^(٧).
وروي عن سلمان ؓ أنه قال: يَغَمّ الثوب الثَّبان؛ أسنده الطبري^(٨).

(١) في إصلاح المنطق ص ١٧٤.

(٢) قرأ الجمهور بكسر الكاف، والقراءة بضم الكاف نسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٤ لأبي عبد الرحمن السلمي ويحيى، ونسبها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٢٣٠ لسعيد بن المسيب والسلمي والنخعي.

(٣) المحتسب ٢١٨/١، والمحرر الوجيز ٢/ ٢٣٠، والبحر المحيط ٤/ ١١، ونسب ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٤ لسعيد بن المسيب واليماني قراءتها بفتح الهمزة وبكسرها، أي: «كأسوتهم» و«كأسوتهم».

(٤) عقد الجواهر الثمينة ١/ ٥٢٢.

(٥) البيان والتحصيل ٣/ ١٦٧، والنوادر والزيادات ٤/ ٢١.

(٦) الإشراف ١/ ٤٣٦، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٦٤٧.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٦٤٧.

(٨) في تفسيره ٨/ ٦٤٥، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٢٣١، وهو عند ابن أبي شيبة ٨/ ٤٠٢. والثَّبان: سراويل صغير يستر العورة المغلظة فقط، ويكثر لبسُه الملاحون. النهاية (تين).

- وقال الحَكَم بن عُثَيَّة: تجزئ عِمامةٌ يلفُ بها رأسه^(١)، وهو قول الثوري^(٢).
قال ابن العربي^(٣): وما كان أخرَصني على أن يقال: إنَّه لا يجزئ إلَّا كسوة تسترُ
عن^(٤) أذى الحرِّ والبرد، كما أن عليه طعاماً يشبعه من الجوع، فأقولُ به، وأمَّا القولُ
بمتزِرٍ واحد فلا أدريه، والله يفتح لي ولكم في المعرفة بعونه.
قلت: قد راعى قوم معهودَ الرِّيِّ والكِسوة المتعارفة، فقال بعضهم: لا يجزئُ
الثوبُ الواحد إلَّا إذا كان جامعاً ممَّا قد يَتَزَيَّأ^(٥) به، كالكساء والمِلْحَفَة.
وقال أبو حنيفة وأصحابه: الكِسوة في كفَّارة اليمين لكلِّ مسكين ثوبٌ: إزار^(٦)،
أو رداء، أو قميص، أو قَبَاء^(٧)، أو كِسَاء.
وروي عن أبي موسى الأشعري: أنه أمر أن يُكسَى عنه ثوبين ثوبين، وبه قال
الحسن وابن سيرين^(٨)، وهذا معنى ما اختاره ابن العربي. والله أعلم.
- الثانية والثلاثون:** لا تجزئ القيمة عن الطَّعام والكِسوة، وبه قال الشافعي. وقال
أبو حنيفة: تجزئ، وهو يقول: تجزئ القيمة في الزكاة، فكيف في الكفَّارة؟ قال ابن
العربي^(٩): وعُمدته: أنَّ الغرض سدُّ الخَلَّة ورفع الحاجة، فالقيمة تجزئ فيه. قلنا: إن
نظرْتُم إلى سدِّ الخَلَّة، فأين العبادة؟ [وأيُن] نصُّ القرآن على الأعيان الثلاثة،
-
- (١) المحرر الوجيز ٢/ ٢٣٠، وأخرجه الطبري ٨/ ٦٤٥.
(٢) ذكره عنه ابن عبد البر في الاستذكار ٩١/ ١٥.
(٣) في أحكام القرآن له ٢/ ٢٤٧.
(٤) في (ظ): عنده، بدل: عن.
(٥) في (د) و(ز): يتزِر، وفي (ظ) و(خ): يتردى، والمثبت من (م)، وهو الموافق لما في المحرر الوجيز ٢/ ٢٣١. والكلام منه.
(٦) في النسخ الخطية: ثوب وإزار، والمثبت من الاستذكار ٩١/ ١٥، والكلام منه، ومختصر اختلاف العلماء ٣/ ٢٤٦.
(٧) القباء: يمد ويقصر ويذكَر: ثوب يلبس فوق الثياب أو القميص. ينظر معجم متن اللغة والوسيط (قبا).
(٨) الإشراف ١/ ٤٣٧، وأخرج الآثار المذكورة عبد الرزاق (١٦٠٩١-١٦٠٩٤) والطبري ٨/ ٦٤١-٦٤٢.
(٩) في أحكام القرآن ٢/ ٦٤٧، وما قبله وما سيرد بين حاصرتين منه.

والانتقال بالبيان من نوع إلى نوع؟

الثالثة والثلاثون: إذا دفع الجسوة إلى ذمي أو الطعام^(١)، لم يجزه. وقال أبو حنيفة: يجزه؛ لأنه مسكين يتناوله لفظ المسكنة، ويشتمل عليه عموم الآية.

قلنا: هذا يخصه بأن نقول^(٢): جزء من المال يجب إخراجه للمساكين، فلا يجوز دفعه للكافر، أصله الزكاة، وقد اتفقنا [معه] على أنه لا يجوز دفعه للمرتد، فكل دليل خص به المرتد فهو دليلنا^(٣) في الذمي.

والعبد ليس بمسكين لاستغنائه بنفقة سيده، فلا تدفع إليه؛ كالغني^(٤).

الرابعة والثلاثون: قوله تعالى: ﴿أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ التحرير: الإخراج من الرق، ويستعمل في الأسر والمسقات وتعب الدنيا ونحوها. ومنه قول أم مريم: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾ [آل عمران: ٣٥] أي: من شغوب الدنيا ونحوها. ومن ذلك قول الفرزدق بن غالب:

أَبْنِي عُذَانَةَ إِنْسِي حَرَّرْتُكُمْ فَوْهَبْتُكُمْ لِعَطِيَّةَ بْنِ جَعَالٍ^(٥)
أي: حررتكم من الهجاء.

وخص الرقبة من الإنسان؛ إذ هو العضو الذي يكون فيه العُلُ والتوثق غالباً من الحيوان، فهو موضع الملك، فأضيف التحرير إليها^(٦).

الخامسة والثلاثون: لا يجوز عندنا إلا إعتاق رقبة مؤمنة كاملة، ليس فيها شرك

(١) في (م): إلى ذمي أو إلى عبد، وفي باقي النسخ: إلى ذمي أو عبد (دون ذكر الطعام) والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٦٤٧/٢، والكلام منه، وما سيأتي بين حاصرتين منه.

(٢) في النسخ: يقول، والمثبت من أحكام القرآن.

(٣) في النسخ الخطية: دليل، والمثبت من (م) وأحكام القرآن.

(٤) وهو قول مالك والشافعي وأبي ثور وغيرهم؛ قالوا: لا يعطى العبد من الكفارة. الإشراف ٤٣٥/١.

(٥) طبقات فحول الشعراء ٤٩٢/١، والأغانى ٢٩٥/٨، والمحرم الوجيز ٢٣١/٢، والكلام منه.

(٦) المحرم الوجيز ٢٣١/٢.

لغيره، ولا عَتَاقُهُ بعضِها، ولا عَتَقَ إِلَى أَجَلٍ، وَلَا كِتَابَةً، وَلَا تَدْبِيرٌ، وَلَا تَكُونُ أُمٌّ وَلَدٍ، وَلَا مَنْ يَعْتَقُ عَلَيْهِ إِذَا مَلَكَه، وَلَا يَكُونُ بِهَا مِنَ الْهَرَمِ وَالزَّمَانَةِ مَا يَضُرُّ بِهَا فِي الْاِكْتِسَابِ^(١)، سَلِيمَةٌ غَيْرُ مَعِيَّةٍ؛ خِلَافًا لِدَاوُدَ فِي تَجْوِيزِهِ إِعْتَاقَ الْمَعِيَّةِ^(٢).

وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: يَجُوزُ عَتَقُ الْكَافِرَةِ؛ لِأَنَّ مُطْلَقَ اللَّفْظِ يَقْتَضِيهَا^(٣). وَدَلِيلُنَا: أَنَّهَا قُرْبَةٌ وَاجِبَةٌ، فَلَا يَكُونُ الْكَافِرُ مُحَلًّا لَهَا، كَالزَّكَاةِ، وَأَيْضًا فَكُلُّ مُطْلَقٍ فِي الْقُرْآنِ مِنْ هَذَا فَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى الْمُقَيَّدِ فِي عَتَقِ الرِّقَةِ فِي قَتْلِ الْخَطَا.

وَأَمَّا قُلْنَا: لَا يَكُونُ فِيهَا شِرْكٌ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَحَرِّرْ رَقَبَةً﴾، وَبَعْضُ الرِّقَةِ لَيْسَ بِرِقَةٍ.

وَأَمَّا قُلْنَا: لَا يَكُونُ فِيهَا عَقْدٌ عَتَقِي^(٤)؛ لِأَنَّ التَّحْرِيرَ يَقْتَضِي ابْتِدَاءَ عَتَقِي دُونَ تَنْجِيزِ عَتَقِي مُقَدِّمٍ.

وَأَمَّا قُلْنَا: سَلِيمَةٌ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَحَرِّرْ رَقَبَةً﴾ وَالْإِطْلَاقُ يَقْتَضِي تَحْرِيرَ رِقَةٍ كَامِلَةٍ، [وَالْقَطْعَاءُ] وَالْعَمِيَاءُ نَاقِصَةٌ^(٥). وَفِي الصَّحِيحِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُعْتِقُ أَمْرًا مُسْلِمًا، إِلَّا كَانَ فَكَاهَهُ^(٦) مِنَ النَّارِ، عَضُوٌّ مِنْهُ بَعْضُ مِنْهَا، حَتَّى الْفَرْجُ بِالْفَرْجِ^(٧)، وَهَذَا نَصٌّ.

وَقَدْ رُوِيَ فِي الْأَعْوَرِ قَوْلَانِ فِي الْمَذْهَبِ، وَكَذَلِكَ فِي الْأَصَمِّ وَالْخَصِيِّ^(٨).

(١) الكافي ٤٥٣/١.

(٢) المعونة ٦٤٥/١.

(٣) وقاله أيضاً عطاه وأبو ثور. ينظر الإشراف ٤٣٨/١.

(٤) يعني: لا يكون فيها عقد عتق من تدبير، أو كتابة، أو استيلاد، أو عتق إلى أجل، أو من الأقارب وكل من يستحق عتقه بغير الكفارة. المعونة ٦٤٢/١.

(٥) المعونة ٦٤٥/١، وما بين حاصرتين منه.

(٦) في (ظ): إلا كان فيه فكاكه.

(٧) أخرجه بنحوه أحمد (٩٤٤١)، والبخاري (٦٧١٥)، ومسلم (١٥٠٩) من حديث أبي هريرة ؓ. وأخرجه بنحوه أيضاً الترمذي (١٥٤٧) من حديث أبي أمامة ؓ، وقال: حديث حسن صحيح.

(٨) ينظر تفصيل هذه الأقوال في المتن للباقي ٣٥٥/٣.

الموفية أربعين: روى مسلم^(١) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «اليمينُ على نيةِ المستخلف»، قال العلماء: معناه: أنَّ مَنْ وجبت عليه يمينٌ في حقٍّ وجب عليه^(٢)، فحلف وهو ينوي غيره، لم تنفعه نيته، ولا يخرج بها عن إثم تلك اليمين، وهو معنى قوله في الحديث الآخر: «يَمِينُكَ على ما يُصَدِّقُكَ عليه صاحبُك» وروى: «يُصَدِّقُكَ به صاحبك» خرَّجه مسلم أيضاً^(٣).

قال مالك: مَنْ حلف لطالبه في حقٍّ له عليه، واستثنى في نفسه^(٤)، أو حرَّك لسانه أو شفَّته، أو تكلم به، لم ينفعه استثناءه ذلك؛ لأنَّ النية نيةُ المحلوف له؛ لأنَّ اليمين حقٌّ له، وإنما تقع على حَسَب ما يستوفيه له الحاكم، لا على اختيار الحالف؛ لأنها مستوفاة منه. هذا تحصيلُ مذهبه وقوله.

الحادية والأربعون: قوله تعالى: ﴿كَفَّ يَمِينَهُ﴾ معناه: لم يجد في ملكه أحدَ هذه الثلاثة؛ من الإطعام أو الكسوة أو عتق الرقبة بإجماع^(٥)، فإذا عَدِم هذه الثلاثة الأشياء، صام. والعُدْمُ يكون بوجهين؛ إمَّا: بمغيب المال عنه، أو عُدْمِهِ.

فالأول: أن يكون في بلدٍ غير بلده، فإن وَجَدَ مَنْ يُسْلِفُه، لم يَجْزِهِ الصومُ، وإن لم يجد مَنْ يُسْلِفُه، فقد اختلف فيه؛ فقليل: ينتظر إلى بلده؛ قال ابن العربي^(٦): وذلك لا يلزمه، بل يكفَّر بالصيام؛ لأنَّ الوجوب قد تَقَرَّرَ في الدُّمَّة، والشرط من [العُدْم قد تحقَّق، فلا وَجَهَ لتأخير الأمر، فليُكفَّر مكانه لعجزه عن الأنواع الثلاثة؛ لقوله تعالى: ﴿كَفَّ يَمِينَهُ﴾.

وقيل: مَنْ لم يكن له فضلٌ عن رأس ماله الذي يعيش به، فهو الذي لم يجد.

(١) في صحيحه (١٦٥٣): (٢١).

(٢) في المفهم ٦٣٤/٤ (والكلام منه): في حقِّ أدعي عليه به.

(٣) في صحيحه (١٦٥٣): (٢٠)، وأخرج الرواية الثانية أحمد (٧١١٩).

(٤) في النسخ: في يمينه، والمثبت من الكافي ٤٤٩/١، والكلام منه.

(٥) الإشراف ٤٤٢/١، والمحرو الوجيز ٢٣٢/٢.

(٦) في أحكام القرآن ٦٤٨/٢، وما قبله، وما سيرد بين حاصرتين منه.

وقيل: هو مَنْ لم يكن له إِلَّا قُوْتُ يَوْمِهِ وليلته، وليس عنده فضلٌ يَقْلَعُهُ. وبه قال الشافعي، واختاره الطَّبْرِي^(١)، وهو مذهبُ مالك وأصحابه.

وروي عن ابن القاسم: أَنَّ مَنْ تَفَضَّلَ عنه نفقةُ يومه فإنه لا يصوم؛ قال ابن القاسم في كتاب ابن مزيْن^(٢): إِنَّهُ إِنْ كَانَ للحانث فضلٌ عن قُوْتِ يومه أَطْعَمَ، إِلَّا أَنْ يَخَافَ الجَوْعَ، أَوْ يَكُونَ فِي بَلَدٍ لَا يُعْطَفُ عَلَيْهِ فِيهِ^(٣).

وقال أبو حنيفة: إِذَا لم يكن عنده نِصَابٌ؛ فهو غير واجد.
وقال أحمد وإسحاق: إِذَا كَانَ عنده قُوْتُ يومه وليلته^(٤)، أَطْعَمَ مَا فَضَّلَ عنه.
وقال أبو عبيد: إِذَا كَانَ عنده قُوْتُ يومه وليلته [لنفسه] وعباله، وكسوةُ تكون لكفائتهم، ثم يكون بعد ذلك مالكَاً لَقَدْرِ الكَفَّارَةِ، فهو عندنا واجِدٌ. قال ابن المنذر^(٥): قول أبي عبيد حسنٌ.

الثانية والأربعون: قوله تعالى: ﴿فَمَيِّمًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ قرأها ابن مسعود: ﴿مَتَابَعَاتٍ﴾^(٦) فَيَقْيِدُ بها المطلق، وبه قال أبو حنيفة والثوري^(٧)، وهو أَحَدُ قولَي الشافعي، واختاره المِزْنِيُّ قياساً على الصوم في كَفَّارَةِ الظَّهَارِ، واعتباراً بقراءة عبد الله^(٨).

(١) في تفسيره ٦٥١/٨، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن العربي في أحكام القرآن ٦٤٨/٢.

(٢) يحيى بن زكريا بن إبراهيم بن مزين، أصله من طُلَيْطَلَة، وانتقل إلى قرطبة، ورحل إلى المشرق، فروى الموطأ عن مطرّف بن عبد الله، وعن حبيب كاتب مالك، توفي سنة (٢٥٩هـ). الديجج المذهب ٣٦١/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٢٣٢/٢.

(٤) في (د) و(ز) و(م): قوت يوم وليلة، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لما في الإشراف ٤٤٢/١، والكلام منه، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٥) في الإشراف ٤٤٣/١.

(٦) أخرجه الطبري ٦٥٢/٨ - ٦٥٣ عن ابن مسعود وأبي رضي الله عنهما.

(٧) وقاله أيضاً أحمد وإسحاق وأبو عبيد وأبو ثور، وروي عن عطلة ومجاهد وعكرمة والنخعي. الإشراف ٤٤٤/١.

(٨) مختصر المزيني على هامش الأم ٢٢٩/٥ - ٢٣٠، إلا أن المزيني رحمه الله اقتصر في اختياره التابيع على القياس على كفارة الظهار، ولم يذكر قراءة عبد الله.

وقال مالك والشافعي في قوله الآخر: يُجزئهُ التفریق؛ لأنَّ التتابعَ صفةٌ لا تجب إلا بنصٍّ، أو قياسٍ على منصوصٍ، وقد عُدِمَا^(١).

الثالثة والأربعون: مَنْ أَفْطَرَ فِي يَوْمٍ مِنْ أَيَّامِ الصَّيَامِ نَاسِيًا؛ فَقَالَ مَالِكٌ: عَلَيْهِ الْقَضَاءُ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: لَا قَضَاءَ عَلَيْهِ^(٢). عَلَى مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي الصَّيَامِ فِي «الْبَقَرَةِ»^(٣).

الرابعة والأربعون: هَذِهِ الْكُفَّارَةُ الَّتِي نَصَّ اللَّهُ عَلَيْهَا لِازِمَةِ لِلْحَرِّ الْمُسْلِمِ بِاتِّفَاقٍ، وَاخْتَلَفُوا فِيهَا يَجِبُ مِنْهَا عَلَى الْعَبْدِ إِذَا حَنَثَ، فَكَانَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَأَصْحَابُ الرَّأْيِ يَقُولُونَ: لَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا الصَّوْمُ، لَا يُجْزئُهُ غَيْرُ ذَلِكَ.

وَاخْتَلَفَ فِيهِ عَنْ مَالِكٍ^(٤)؛ فَحَكَى عَنْهُ ابْنُ نَافِعٍ أَنَّهُ قَالَ: لَا يُكْفَرُ الْعَبْدُ بِالْعَتَقِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ لَهُ الْوَلَاءُ، وَلَكِنْ يُكْفَرُ بِالصَّدَقَةِ إِنْ أُذِنَ لَهُ سَيِّدُهُ؛ وَأَضُوبُ ذَلِكَ أَنْ يَصُومَ. وَحَكَى ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: إِنْ أَطْعَمَ أَوْ كَسَا بِإِذْنِ السَّيِّدِ فَمَا هُوَ بِالْبَيِّنِ، وَفِي قَلْبِي مِنْهُ شَيْءٌ^(٥).

الخامسة والأربعون: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ كَثْرَةُ أَيْتَيْنِكُمْ﴾ أَي: تَغْطِيَةُ أَيْمَانِكُمْ؛ وَكَثُرَتْ الشَّيْءُ: غَطِيَتْهُ وَسَتَرَتْهُ، وَقَدْ تَقَدَّمَ^(٦).

وَلَا خِلَافَ أَنَّ هَذِهِ الْكُفَّارَةُ فِي الْيَمِينِ بِاللَّهِ تَعَالَى، وَقَدْ ذَهَبَ بَعْضُ التَّابِعِينَ إِلَى أَنَّ كُفَّارَةَ الْيَمِينِ فَعْلُ الْخَيْرِ الَّذِي حَلَفَ عَلَى تَرْكِهِ. وَتَرَجَّمَ ابْنُ مَاجَهٍ فِي سُنَنِهِ: مَنْ قَالَ: كَفَّارَتُهَا تَرْكُهَا؛ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ، عَنْ حَارِثَةَ بْنِ أَبِي الرَّجَالِ، عَنْ عَثْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ حَلَفَ فِي»^(٧)

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٦٤٩/٢.

(٢) وقاله أيضاً أبو ثور وأصحاب الرأي وابن المنذر. الإشراف ٤٤٥/١.

(٣) ١٩٩/٣.

(٤) في (م): واختلف فيه قول مالك.

(٥) الإشراف ٤٤٦/١ - ٤٤٧، ورواية ابن القاسم عن مالك في المدونة ١١٨/٢.

(٦) ٢٨٠/١.

(٧) في النسخ الخطية: على، والمثبت من (م) وهو الموافق لما في سنن ابن ماجه.

قطيعة رَجِم، أو فيما لا يَصْلُح، فِرْهُ أَلَّا يَتَمَّ عَلَى ذَلِكَ^(١).

وَأَسَدٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ، فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا، فَلْيَتْرُكْهَا؛ فَإِنَّ تَرْكَهَا كَفَّارَتُهَا»^(٢).

قلت: وَيَغْتَضِذُ هَذَا بِقِصَّةِ الصَّدِيقِ ﷺ حِينَ حَلَفَ أَلَّا يَطْعَمَ الطَّعَامَ، وَحَلَفَتْ أَمْرَاتُهُ أَلَّا تَطْعَمَهُ حَتَّى يَطْعَمَهُ، وَحَلَفَ الضَّيْفُ - أَوِ الْأَضْيَافُ - أَلَّا يَطْعَمَهُ - أَوْ لَا يَطْعَمُوهُ - حَتَّى يَطْعَمَهُ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: كَانَ هَذَا مِنَ الشَّيْطَانِ، فَدَعَا بِالطَّعَامِ فَأَكَلَ وَأَكَلُوا. خَرَّجَهُ الْبُخَارِيُّ^(٣). وَزَادَ مُسْلِمٌ قَالَ: فَلَمَّا أَصْبَحَ، غَدَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، بَرُّوا وَحَيْثُ. قَالَ: فَأَخْبَرَهُ؛ قَالَ: «بَلْ أَنْتَ أَبْرَهُمْ وَأَخْيَرُهُمْ». قَالَ: وَلَمْ تَبْلُغْنِي كَفَّارَةَ^(٤).

السادسة والأربعون: واختلفوا في كفارة غير اليمين بالله عز وجل، فقال مالك: من حلف بصدق ماله أخرج ثلثه. وقال الشافعي: عليه كفارة يمين. وبه قال إسحاق وأبو ثور، وروي عن عمر وعائشة رضي الله عنهما. وقال الشعبي وعطاء وطاوس: لا شيء عليه^(٥).

(١) سنن ابن ماجه (٢١١٠)، قال البوصيري في مصباح الزجاجة ٣٦١/١: هذا إسناد ضعيف لضعف حارثة بن أبي الرجال، متفق على ضعفه. وقال الذهبي في الميزان ٤٤٦/١: ضعفه أحمد وابن معين، وقال النسائي: متروك. وقال البخاري: منكر الحديث، لم يُعْتَدَ به أحد.

(٢) سنن ابن ماجه (٢١١١). وهو عند أحمد (٦٧٣٦)، وأبي داود (٣٢٧٤)، والبيهقي ٣٣/١٠. وذكر البيهقي أن قوله: «فتركها كفارتها» زيادة تخالف الروايات الصحيحة. قال الحافظ في الفتح ٦١٧/١١: أشار أبو داود إلى ضعفه وقال: الأحاديث كلها: «فليُكْفَر عن يمينه» إلا شيئاً لا يُعْبَأ به... وينظر تنمة كلام الحافظ ثمة. وقال الخطابي في معالم السنن ٤٩/٤: قد نطقت الأخبار الثابتة عن رسول الله ﷺ بأن الكفارة لازمة لمن حنث في يمينه، وهو حديث عبد الرحمن بن سمرة، وحديث أبي موسى الأشعري، وحديث أبي هريرة.

(٣) في صحيحه (٦١٤٠)، وهو عند أحمد (١٧٠٢)، ومسلم (٢٠٥٧).

(٤) صحيح مسلم (٢٠٥٧) (١٧٧). قال النووي في شرحه لصحيح مسلم ٢٢/١٤: قوله: «ولم تبلغني كفارة» يعني: لم يبلغني أنه كثر قبل الحنث، فأما وجوب الكفارة فلا خلاف فيه.

(٥) ينظر بسط هذه المسألة وأقوال الأئمة فيها في الإشراف ٤١٢/١ - ٤١٥، والاستذكار ١٥/١٠٣.

وأما اليمينُ بالمشي إلى مكة، فعليه أن يَفِيَّ به عند مالك وأبي حنيفة. وتُجزئه كفارة يمينٍ عند الشافعي وأحمد بن حنبل وأبي ثور. وقال ابن المسيب والقاسم بن محمد: لا شيء عليه^(١).

قال ابن عبد البر^(٢): أكثر أهل العلم بالمدينة وغيرها يوجبون في اليمين بالمشي إلى مكة كفارةً مثل كفارة اليمين بالله عزَّ وجلَّ، وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين وجمهور فقهاء المسلمين؛ وقد أفتى به ابن القاسم ابنه عبد الصمد، وذكر له أنه قول الليث بن سعد. والمشهورُ عن ابن القاسم: أنه لا كفارة عنده في المشي إلى مكة إلا بالمشي لمن قدر عليه؛ وهو قول مالك.

وأما الحالفُ بالعتق؛ فعليه عتقُ مَنْ حلف عليه بعتقه في قول مالك والشافعي وغيرهما. ورُوي عن ابن عمر وابن عباس وعائشة أنه يُكْفَرُ كفارة يمينٍ، ولا يلزمه العتق^(٣). وقال عطاء: يتصدق بشيء.

قال المهدوي: وأجمع مَنْ يُعتمد على قوله من العلماء على أن الطلاق لازم لمن حلف به وحَيْثُ^(٤).

السابعة والأربعون: قوله تعالى: ﴿وَأَحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾ أي: بالبدار إلى ما لزمكم من الكفارة إذا حَيْثُمْ. وقيل: أي بترك الحلف؛ فإنكم إذا لم تحلفوا لم تتوجَّه عليكم هذه التكليفات. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ تقدَّم معنى الشكر و«لعل» في «البقرة»، والحمد لله^(٥).

(١) الإشراف ١/٤١٥ .

(٢) في الكافي ١/٤٥٦ - ٤٥٧ .

(٣) الإشراف ١/٤٢٠ ، وقول الصحابة المذكورين وغيرهم سلف في حديث أبي رافع ٦/٢٧١ - ٢٧٢ ، وينظر الاستذكار ١٥/١١٠ - ١١١ .

(٤) ينظر الإجماع ص ١٢٦ ، والإشراف ١/٤٢١ كلاهما لابن المنذر.

(٥) ١/٣٤٢ في معنى «لعل»، و ٢/١٠٤ في معنى الشكر.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَهْوَابُ وَالْأَزْكَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْمَدَافَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ ﴿٩٢﴾﴾

فيه سبع عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ خطابٌ لجميع المؤمنين بترك هذه الأشياء؛ إذ كانت شهوات وعادات تَلَبَّسوا بها في الجاهلية، وغلبت على النفوس، فكان بقي^(١) منها في نفوس كثير من المؤمنين. قال ابن عطية^(٢): ومن هذا القبيل هَوَى الرَّجْرِ بِالطَّيْرِ، وأخذ الفأل في الكتب، ونحوه مما يصنعه الناس اليوم.

وأما الخمر؛ فكانت لم تُحرَّم بعد، وإنما نزل تحريمها في سنة ثلاث بعد وقعة أحد، وكانت وقعة أحد في شوال سنة ثلاث من الهجرة^(٣). وتقدَّم اشتقاقها^(٤).

وأما الميسر؛ فقد مضى في «البقرة» القول فيه^(٥).

وأما الأنصاب؛ فقليل: هي الأصنام. وقيل: هي التَّزْدُ والشُّطْرَنْج؛ ويأتي بيانهما في سورة يونس [الآية: ٣٢] عند قوله تعالى: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الْكَفَالُ﴾.

(١) في (م): نفى.

(٢) في المحرر الوجيز ٢/ ٢٣٣، وما قبله منه.

(٣) أخرج البخاري (٤٦١٨) من حديث جابر قال: صَبَّحَ أَنَسُ غَدَاةَ أَحْلِ الْخَمْرِ، فَقَتَلُوا مِنْ يَوْمِهِمْ جَمِيعاً شَهْدَاءَ، وذلك قبل تحريمها. قال ابن حجر في فتح الباري ٨/ ٢٧٨: ويستفاد منه أنها كانت مباحة قبل التحريم. وقال أيضاً ٨/ ٢٧٩: والذي يظهر أن تحريمها كان عام الفتح سنة ثمان. وقال أيضاً ١٠/ ٣١: ثم رأيت الدمياطي في سيرته جزم بأن تحريم الخمر كان سنة الحديبية، والحديبية كانت سنة ست. وذكر ابن إسحاق أنه كان في واقعة بني النضير، وهي بعد وقعة أحد، وذلك سنة أربع على الراجح، وفيه نظر.

(٤) ٤٣٣/٣.

(٥) ٤٣٥/٣ - ٤٣٧.

وأما الأزلام؛ فهي القِداح، وقد مضى في أوَّل السورة القول فيها^(١). ويقال: كانت في البيت عند سَدَنَةِ البيت وخُدَّام الأصنام، يأتي الرجل إذا أراد حاجةً فيقبض منها شيئاً، فإن كان عليه: أمرني ربي؛ خرج لحاجته^(٢) على ما أحبَّ أو كره.

الثانية: تحريم الخمر كان بتدرج ونوازل كثيرة؛ لأنهم^(٣) كانوا مولعين بشربها، وأوَّل ما نزل في شأنها: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ﴾ [البقرة: ٢١٩] أي: في تجارتهم، فلما نزلت هذه الآية تركها^(٤) بعض الناس وقالوا: لا حاجة لنا فيما فيه إثم كبير، ولم يتركها بعض الناس وقالوا: نأخذ منفعتها ونترك إثمها، فنزلت هذه الآية: ﴿لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ [النساء: ٤٣]، فتركها بعض الناس وقالوا: لا حاجة لنا فيما يشغلنا عن الصلاة، وشربها بعض الناس في غير أوقات الصلاة حتى نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْفَنَاءُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَلْكَامُ بَيْتٌ﴾ الآية، فصارت حراماً عليهم، حتى كان^(٥) يقول بعضهم: ما حَرَّمَ الله شيئاً أشدَّ من الخمر.

وقال أبو مَيْسرة: نزلت بسبب عمر بن الخطاب؛ فإنه ذكر للنبي ﷺ عيوبَ الخمر، وما ينزل بالناس من أجلها، ودعا الله في تحريمها وقال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت هذه الآيات، فقال عمر: انتهينا انتهينا^(٦). وقد مضى في «البقرة» و«النساء»^(٧).

(١) ٢٨٧ - ٢٨٦/٧.

(٢) في (م): إلى حاجته.

(٣) في (خ) (د) (و) (ز) (م): فإنهم. والمثبت من (ظ).

(٤) في النسخ الخطية: ترك. والمثبت من (م).

(٥) في (م): صار.

(٦) أخرجه أحمد (٣٧٨)، وأبو داود (٣٦٧٠)، والترمذي (٣٠٤٩)، والنسائي في المجتبى ٢٨٦/٨ - ٢٨٧، وفي الكبرى (٥٠٣١). وأبو ميسرة هو عمرو بن شرحبيل الهمداني.

(٧) البقرة: ٤٣٥/٣، والنساء: ٣٢٩/٦.

وروى أبو داود عن ابن عباس قال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ و﴿يَسْتَلْزِمُكَ غَيْرُ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْعٌ لِلنَّاسِ﴾ نسختها^(١) التي في المائدة: ﴿إِنَّمَا لِكُلِّ الْفِتْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْأَصَابِ﴾^(٢).

وفي صحيح مسلم: عن سعد بن أبي وقاص أنه قال: نَزَلَتْ فِي آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ؛ وفيه قال: وَأَتَيْتُ عَلَى نَفَرٍ مِنَ الْأَنْصَارِ [والمهاجرين]، فقالوا: تَعَالَى نُطْعُمُكَ وَنَسْقِيكَ خَمْرًا، وذلك قبل أن تُحَرَّمَ الْخَمْرُ. قال: فَأَتَيْتُهُمْ فِي حَشٍّ - وَالْحَشُّ: الْبُسْتَانُ - فِإِذَا رَأْسُ جَزُورٍ مَشْوِيٍّ [عندهم]، وَزِقٌّ مِنْ خَمْرٍ. قال: فَأَكَلْتُ وَشَرَبْتُ مَعَهُمْ. قال: فَذُكِرَتِ الْأَنْصَارُ وَالْمُهَاجِرُونَ^(٣) عندهم. فقلت: المهاجرون خيرٌ من الأنصار. قال: فَأَخَذَ رَجُلٌ [أَحَدٌ] لَحْيِي جَمَلٍ^(٤) فَضَرَبَنِي بِهِ، فَجَرَحَ أَنْفِي - وفي رواية: فَقَرَّزَهُ، وَكَانَ أَنْفُ سَعْدٍ مَقْرُورًا - فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيَّ - يَعْنِي نَفْسَهُ - شَانَ الْخَمْرِ: ﴿إِنَّمَا لِكُلِّ الْفِتْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْأَصَابِ وَالْأَكْلَمِ وَبِشْرٍ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾^(٥).

الثالثة: هذه الأحاديث تدلُّ على أَنَّ شَرَبَ الْخَمْرِ كَانَ إِذْ ذَاكَ مَبَاحًا، مَعْمُولًا بِهِ، مَعْرُوفًا عَنْهُمْ؛ بِحَيْثُ لَا يُنْكَرُ وَلَا يُغَيَّرُ، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَقَرَّ عَلَيْهِ، وَهَذَا مَا لَا خِلَافَ فِيهِ؛ يَدُلُّ عَلَيْهِ آيَةُ النِّسَاءِ: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ [الآية: ٤٣] على ما تَقَدَّمَ. وَهَلْ كَانَ يُبَاحُ لَهُمْ شَرَبُ الْقَدْرِ الَّذِي يُسَكِّرُ؟ حَدِيثُ حَمْزَةَ^(٦) ظَاهِرٌ فِيهِ حِينَ يَقَرُّ

(١) في سنن أبي داود: نسختها.

(٢) سنن أبي داود (٣٦٧٢). وأخرجه من طريقه البيهقي ٢٨٥/٨. قال الشوكاني في نيل الأوطار ١٧٨/٨: في إسناده علي بن الحسين بن واقد، وفيه مقال.

وأخرجه أبو عبيد في الناسخ والمنسوخ (٤٥٠) من طريق عطاء الخراساني عن ابن عباس.

(٣) في (م): والمهاجرين.

(٤) في صحيح مسلم: الرأس.

(٥) صحيح مسلم (١٧٤٨): (٤٣) و(٤٤) ١٨٧٧/٤ - ١٨٧٨، وما بين حاصرتين منه. وهو في مسند أحمد (١٥٦٧). وقوله: فزره؛ أي: شقّه. النهاية (فزر). والزَّق: السَّقَاء، أو جلد يُجَزُّ وَلَا يَنْتَفِ، للشراب وغيره. القاموس (زقق).

(٦) أخرجه أحمد (١٢٠١)، والبخاري (٢٣٧٥)، ومسلم (١٩٧٩) من حديث علي ؓ.

خواصرَ نَأْتِي عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَجَبَ^(١) أَسْمَتُهُمَا، فَأَخْبَرَ عَلَيٌّ بِذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ، فَجَاءَ إِلَى حِمْزَةٍ، فَصَدَرَ عَنْ حِمْزَةٍ لِلنَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْقَوْلِ الْجَافِي الْمَخَالِفِ لِمَا يَجِبُ عَلَيْهِ مِنْ احْتِرَامِ النَّبِيِّ ﷺ وَتَوْقِيرِهِ وَتَعْزِيرِهِ^(٢) مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ حِمْزَةً كَانَ قَدْ ذَهَبَ عَقْلُهُ بِمَا يُسْكِرُ، وَلِذَلِكَ قَالَ الرَّاوي: عَفَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ ثُبُلٌ^(٣). ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يُنْكِرْ عَلَى حِمْزَةٍ وَلَا عَنَّفَهُ؛ لَا فِي حَالِ سُكْرِهِ، وَلَا بَعْدَ ذَلِكَ، بَلْ رَجَعَ - لَمَّا قَالَ حِمْزَةُ: وَهَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عَيْدٌ لِأَبِي - عَلَى عَقِيهِ الْقَهْقَرَى^(٤)، وَخَرَجَ عَنْهُ.

وهذا خلاف ما قاله الأصوليون وَحَكَّوْهُ، فَإِنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّ السُّكْرَ حَرَامٌ فِي كُلِّ شَرِيعَةٍ؛ لِأَنَّ الشَّرَائِعَ مَصَالِحُ الْعِبَادِ، لَا مَفَاسِدُهُمْ، وَأَصْلُ الْمَصَالِحِ الْعَقْلُ، كَمَا أَنَّ أَصْلَ الْمَفَاسِدِ ذَهَابُهُ، فَيَجِبُ الْمَنْعُ مِنْ كُلِّ مَا يَذْهَبُ أَوْ يَشْوِشُهُ، إِلَّا أَنَّهُ يَحْتَمِلُ حَدِيثَ حِمْزَةٍ أَنَّهُ لَمْ يَقْصِدْ بِشَرِبِهِ السُّكْرَ، لَكِنَّهُ أَسْرَعَ فِيهِ فُغْلَبَهُ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ^(٥).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿يَمَسُّ﴾ قال ابن عباس في هذه الآية: «رَجَسُ»؛ سُخْطُ^(٦). وَقَدْ يُقَالُ لِلثَّنِّ وَالْعَذْرَةِ وَالْأَفْذَارِ: رَجَسٌ. وَالرَّجْزُ؛ بِالزَّايِ: الْعَذَابُ، لَا غَيْرَ. وَالرُّكْسُ: الْعَذْرَةُ، لَا غَيْرَ. وَالرَّجْسُ يُقَالُ لِلْأَمْرَيْنِ^(٧).

ومعنى ﴿يَنْعَلِي الشَّيْطَانُ﴾ أَي: يَحْمِلُهُ^(٨) عَلَيْهِ وَيزَيِّنُهُ^(٩). وَقِيلَ: هُوَ الَّذِي كَانَ عَمِلَ مِبَادِي هَذِهِ الْأُمُورَ بِنَفْسِهِ حَتَّى أَقْتُلِي بِهِ فِيهَا.

(١) فِي (د): وَأَجِبَ. وَفِي (ظ): وَجِبْتَ. وَالْمَثْبُتُ مِنْ (ز) وَ(م). وَالْجَبُّ: الْقَطْعُ. النِّهَايَةُ (جِبِبَ).

(٢) التَّعْزِيرُ: الْإِعَانَةُ وَالتَّوْقِيرُ وَالنَّصْرُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ. النِّهَايَةُ (عَزَرَ).

(٣) الثَّمَلُ: الَّذِي أَخَذَ مِنْهُ الشَّرَابُ وَالسُّكْرُ. النِّهَايَةُ (ثَمَل).

(٤) الْقَهْقَرَى: هُوَ الْمَشْيُ إِلَى خَلْفٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَعِيدَ وَجْهَهُ إِلَى جِهَةٍ مَشْيِهِ. النِّهَايَةُ (قَهَقَرَ).

(٥) الْمَفْهُومُ ٢٤٩/٥. وَمَا قَبْلَهُ مِنْهُ.

(٦) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ٦٥٦/٨، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١١٩٨/٤.

(٧) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢٣٣/٢.

(٨) فِي (م): يَحْمِلُهُ.

(٩) فِي (ز) وَ(ظ) وَ(م): وَتَزَيَّنَهُ. وَالْمَثْبُتُ مِنْ (د)، وَهُوَ الْمَوَافِقُ لِلْمَفْهُومِ ٢٥٥/٥، وَعَنْهُ تَقْلُ الْمَصْنُفِ.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ يريد: أبعده واجعلوه ناحية، فأمر الله تعالى باجتنب هذه الأمور، واقرنت بصيغة الأمر مع نصوص الأحاديث وإجماع الأمة، فحصل الاجتناب في جهة التحريم، فهذا حُرمت الخمر^(١).

ولا خلاف بين علماء المسلمين أن سورة المائدة نزلت بتحريم الخمر، وهي مَدَنِيَّة من آخر ما نزل، وورد التحريم في الميتة والدم ولحم الخنزير في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَعِدُّكُمْ﴾ [الأنعام: ١٤٥] وغيرها من الآي خَبَرًا، وفي الخمر نَهْيًا وَرَجْرًا، وهو أقوى التحريم وأوكده. رَوَى ابن عباس قال: لَمَّا نَزَلَ تحريم الخمر، مَشَى أصحاب رسول الله ﷺ بعضهم إلى بعض، وقالوا: حُرِّمَت الخمر، وجعلت عِذْلًا^(٢) للشرك. يعني أنه قرنها بالذبح للأنصاب، وذلك شِرْكُ^(٣). ثم عَلَّقَ ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ فعَلَّقَ الفلاح بالأمر، وذلك يدلُّ على تأكيد الوجوب. والله أعلم.

السادسة: فَهِمَ الجمهورُ من تحريم الخمر، واستخباث الشرع لها، وإطلاق الرُّجس عليها، والأمر باجتنبها؛ الحكم بنجاستها. وخالفهم في ذلك ربيعة والليث ابن سعد والمُزَنِّي صاحب الشافعي، وبعض المتأخرين من البغداديين والقرويين، فرأوا أنها طاهرة، وأنَّ المحرَّم إنما هو شربها. وقد استدَلَّ سعيد بن الحداد القرويُّ على طهارتها بسفكها في طرق المدينة؛ قال: ولو كانت نجسَةً لَمَّا فعل ذلك الصحابة رضوان الله عليهم، وَلَنَهَى رسولُ الله ﷺ عنه؛ كما نَهَى عن التخلِّي في الطرق^(٤). والجواب: أن الصحابة فعلت ذلك؛ لأنه لم يكن لهم سُرُوب^(٥) ولا آبار يريقونها

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٢٣٣ .

(٢) العِذْل: المثل. مختار الصحاح (عدل).

(٣) ينظر التمهيد ١/ ٢٤٦ - ٢٤٧ . وأخرجه أيضاً الطبراني في المعجم الكبير ١٢/ (١٢٣٩٩)، والحاكم ١٤٤/٤ ، وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه. وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٥/ ٥٢ وقال: رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح.

(٤) بقوله: «اتقوا اللُّغَاتَيْنِ» قالوا: وما اللُّغَاتَانِ يا رسول الله؟ قال: «الذي يتخلَّى في طريق الناس، أو في ظلمهم». أخرجه أحمد (٨٨٥٣)، ومسلم (٢٦٩) من حديث أبي هريرة ؓ.

(٥) جمع سَرَب، وهو حفير تحت الأرض. لسان العرب (سرب).

فيها، إذ الغالب من أحوالهم أنهم لم يكن لهم كُنُفٌ^(١) في بيوتهم، وقالت عائشة رضي الله عنها: إنهم كانوا يتقذرون من اتخاذ الكُنُف في البيوت؛ ونقلها إلى خارج المدينة فيه كلفة ومشقة، ويلزم منه تأخير ما وجب على الفور. وأيضاً فإنه يمكن التحرز منها؛ فإن طرق المدينة كانت واسعة، ولم تكن الخمر من الكثرة بحيث تصير نهراً يعم الطريق كلها، بل إنما جرت في مواضع يسيرة يمكن التحرز عنها. هذا مع ما يحصل في ذلك من فائدة شهرة إراقتها في طرق المدينة، ليشيع العمل على مقتضى تحريمها من إتلافها، وأنه لا يُنتفع بها، ويتابع الناس ويتوافقوا^(٢) على ذلك. والله أعلم.

فإن قيل: التَّنَجِيس حكم شرعي؛ ولا نص فيه، ولا يلزم من كون الشيء محرماً أن يكون نجساً؛ فكيف من محرماً في الشرع ليس بنجس.

قلنا: قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّيِّئَاتِ فَاجْزِئْهُنَّ﴾ يدل على نجاستها، فإن الرجس في اللسان: النجاسة، ثم لو التزمنا ألا نحكم بحكم إلا حتى نجد فيه نصاً؛ لتعطلت الشريعة؛ فإن النصوص فيها قليلة، فأَيُّ نص يوجد على تنجيس البول والعذرة والدم والميتة وغير ذلك؟ وإنما هي الظواهر والعمومات والأقيسة. وسيأتي في سورة الحج [الآية: ٣٠] ما يوضح هذا المعنى إن شاء الله تعالى.

السابعة: قوله: ﴿فَاجْزِئْهُنَّ﴾ يقتضي الاجتناب المطلق الذي لا يُنتفع معه بشيء بوجه من الوجوه؛ لا بشرب، ولا بيع، ولا تحليل، ولا مداواة، ولا غير ذلك، وعلى هذا تدل الأحاديث الواردة في الباب.

رَوَى مسلم عن ابن عباس: أَنَّ رجلاً أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ زَاوِيَةَ خمر، فقال له رسول الله ﷺ: «هَلْ عَلِمْتَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا؟» قال: لا. قال: فَسَارَ إِنْسَانًا^(٣)، فقال له

(١) جمع كنيف، وهو الخلاء. لسان العرب (كنف).

(٢) في (م): وتتابع... وتوافقوا.

(٣) في (م): رجلاً.

رسول الله ﷺ: «يَمْ سَارِزَتَهُ؟» قال: أمرته ببيعها، فقال: «إِنَّ الَّذِي حَرَّمَ شُرْهَهَا حَرَّمَ يَبَّعَهَا». قال: ففتح المزادة حتى ذهب ما فيها^(١). فهذا حديث يدل على ما ذكرناه؛ إذ لو كان فيها منفعة من المنافع الجائزة لبيته رسول الله ﷺ، كما قال في الشاة الميتة: «هَلَّا أَخَذْتُمْ إِبَاهِيَا فَدَبَعْتُمُوهُ فَأَنْتَفَعْتُمْ بِهِ» الحديث^(٢).

الثامنة: أجمع المسلمون على تحريم بيع الخمر والدم، وفي ذلك دليل على تحريم بيع العذرات وسائر النجاسات وما لا يحل أكله؛ ولذلك - والله أعلم - كره مالك بيع زبل الدواب، ورخص فيه ابن القاسم لما فيه من المنفعة؛ والقياس ما قاله مالك، وهو مذهب الشافعي، وهذا الحديث شاهد بصفة ذلك^(٣).

التاسعة: ذهب جمهور الفقهاء إلى أن الخمر لا يجوز تخليطها لأحد، ولو جاز تخليطها ما كان رسول الله ﷺ ليدع الرجل أن يفتح المزادتين^(٤) حتى يذهب ما فيهما^(٥)؛ لأن الخل مال، وقد نهى عن إضاعة المال^(٦)، ولا يقول أحد فيمن أراق خمرأ على مسلم: إنه أتلف له مالاً. وقد أراق عثمان بن أبي العاص خمرأ ليتيم^(٧). واستؤذن ﷺ في تخليطها، فقال: «لا»، ونهى عن ذلك^(٨). ذهب إلى هذا طائفة من

(١) صحيح مسلم (١٥٧٩). وهو في مسند أحمد (٢٠٤١). والرواية: هي المزادة.

(٢) أخرجه أحمد (٢٣٦٩)، والبخاري (١٤٩٢)، ومسلم (٣٦٣) من حديث ابن عباس ؓ. وسلف ٢٥/٣. (٣) التمهيد ١٤٤/٤.

(٤) في (م): المزادة. والمثبت من الأصول الخطية، وهو الموافق للتمهيد ١٤٥/٤ - ١٤٦. والكلام منه.

(٥) في (ز) و(ظ) و(م): فيها. والمثبت من (د)، وهو الموافق للتمهيد.

(٦) ورد النهي عن إضاعة المال في حديث المغيرة بن شعبة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله كره لكم ثلاثاً: قيل وقال، وكثرة السؤال، وإضاعة المال...» أخرجه أحمد (١٨١٤٧)، والبخاري (٢٤٠٨)، ومسلم ١٣٤١/٣ (٥٩٣).

(٧) في النسخ الخطية والتمهيد ٢٥٩/١ - وعنه نقل المصنف: عثمان بن أبي العاصي. والمثبت من (م). وهو أبو عبد الله نزيل البصرة، أسلم في وفد ثقيف، فاستعمله النبي ﷺ على الطائف، وأقره أبو بكر، ثم عمر، ثم استعمله عمر على عُمان والبحرين سنة خمس عشرة، ثم سكن البصرة حتى مات بها في خلافة معاوية رضي الله عنهم أجمعين. الإصابة ٣٨٨/٦.

(٨) أخرج أحمد (١٢١٨٩)، ومسلم (١٩٨٣) عن أنس بن مالك، أن أبا طلحة سأل النبي ﷺ عن أيتام ورثوا خمرأ، قال: «أهرقها». قال: أفلا أجعلها خلأ؟ قال: «لا».

العلماء من أهل الحديث والرأي، وإليه مال سُخُنُون بن سعيد. وقال آخرون: لا بأس بتخليل الخمر، ولا بأس بأكل ما تخلَّلَ منها بمعالجة آدمي أو غيرها، وهو قول الثوري والأوزاعي والليث بن سعد والكوفيين^(١).

وقال أبو حنيفة: إن طُرِحَ فيها السمك^(٢) والملح، فصارت مَرِيّاً^(٣) وتحولت عن حال الخمر؛ جاز. وخالفه محمد بن الحسن في المَرِيّ، وقال: لا تُعالج الخمر بغير تحويلها إلى الخلّ وحده.

قال أبو عمر^(٤): احتجَّ العراقيون في تخليل الخمر بأبي الدرداء؛ وهو يُروى عن أبي إدريس الخولاني، عن أبي الدرداء من وجه ليس بالقوي أنه كان يأكل المَرِيّ منه، ويقول: دبغته^(٥) الشمس والملح.

وخالفه عمر بن الخطاب^(٦) وعثمان بن أبي العاص في تخليل الخمر، وليس في رأي أحد حجة مع السُّنَّة، وبالله التوفيق.

(١) التمهيد ١/ ٢٦٠. وما قبله منه.

(٢) في الأصول الخطية و(م): المسك، وهو خطأ. والمثبت من التمهيد ١٤٧/٤، وعنه نقل المصنف. وينظر الحجة للشيباني ١٣/٣، والمبسوط ٢٤/٢٤، ومختصر اختلاف العلماء ٣٥٩/٤.

(٣) في (م): مَرِيّ وهو خطأ. والمَرِيّ؛ بالضم وتشديد الراء: الذي يؤتمد به، كأنه منسوب إلى المرارة، والعامة تخففه. النهاية (مر). وينظر فيه أيضاً مادة (ذبح).

(٤) في التمهيد ١٥٠/٤.

(٥) كذا في النسخ الخطية و(م) والتمهيد ونسخة في مصنف عبد الرزاق (كما في هامشه). والحديث أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١٧١٠٩) وفيه: ذبحت خمرها...، وأخرجه أيضاً أبو عبيد في الأموال (٢٩٤) من طريق جبير بن نفير؛ وفيه: ذبحته الشمس... وأورده ابن الأثير في النهاية (ذبح)؛ وفيه: ذُبِحَ الخمرُ المِلْحُ والشمس... وقال: كما أن الميتة حرام، والمذبوحة حلال، فكذا هذه الأشياء ذُبِحَتْ الخمرُ فحلَّت، فاستعار الذبح للإحلال، والذبح في الأصل: الشق.

(٦) ذكر ابن عبد البر في التمهيد ١٥١/٤ عن عمر رضي الله عنه قوله: لا يحلُّ خلٌّ من خمر أفسدت، حتى يكون الله هو الذي أفسدها. وأخرجه عبد الرزاق (١٧١١٠)، وأبو عبيد في الأموال (٢٨٨)، وذكر ابن عبد البر أيضاً عن عثمان بن أبي العاص أن تاجراً اشترى خمرأ، فأمره أن يصبها في دجلة، فقالوا: ألا تأمره أن يجعلها خلأ؟ فنهاه عن ذلك.

وقد يحتمل أن يكون المنع من تخليلها كان في بدء الإسلام عند نزول تحريمها؛ لئلا يستدام حبسها؛ لقرب العهد بشربها، إرادةً لقطع العادة في ذلك. وإذا كان هذا هكذا^(١) لم يكن في النهي عن تخليلها حينئذٍ والأمر بإراقتها ما يمنع من أكلها إذا خُلَّت.

ورَوَى أشهب عن مالك قال: إذا خَلَّلَ النصراني خمرًا فلا بأسَ بأكله، وكذلك إن خَلَّلَهَا مسلم واستغفرَ الله؛ وهذه الرواية ذكرها ابنُ عبد الحَكَم في كتابه.

والصحيح ما قاله مالك في رواية ابن القاسم وابن وهب: إنه لا يحلُّ لمسلم أن يعالج الخمرَ حتى يجعلها خَلًّا، ولا يبيعهها، ولكن ليُهرِّقها^(٢).

العاشرة: لم يختلف قول مالك وأصحابه أنَّ الخمرَ إذا تَخَلَّلَتْ بذاتها أنَّ أكلَ ذلك الخَلِّ حلالٌ. وهو قول عمر بن الخطاب وقبيصة وابن شهاب وربيعه، وأحد قولَي الشافعي، وهو تحصيل مذهبه عند أكثر أصحابه^(٣).

الحادية عشرة: ذكر ابنُ حَوْزِمَنْدَاد أنَّها تُمَلِّك، ونزع إلى ذلك بأنه يمكن أن يُزَالَ بها الْعَصَصُ، ويطفأ بها حريقٌ. وهذا نقلٌ لا يُعرف لمالك، بل يُخْرِجُ هذا على قول مَنْ يرى أنها طاهرة. ولو جاز مِلْكُهَا لَمَا أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بإراقتها. وأيضاً فإنَّ الْمِلْكَ نوعٌ نفع، وقد بَطَلَ بإراقتها. والحمد لله.

الثانية عشرة: هذه الآية تدلُّ على تحريم اللَّعْبِ بِالْتَّرْدِ وَالشُّطْرَنْجِ قماراً وغير^(٤) قمار؛ لأنَّ الله تعالى لَمَّا حَرَّمَ الخمرَ؛ أخبر بالمعنى الذي فيها فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْأَسْيَرُ وَالْأَسْيَرُ﴾ الآية. ثم قال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ

(١) في (د) و(ز): وإذا كان هكذا. وفي (ظ): وإذا كان هذا. وفي (م): وإذا كان كذلك. والمثبت من التمهيد ١٥١/٤ والكلام منه.

(٢) التمهيد ١٤٦/٤ و١٤٧.

(٣) التمهيد ٢٦١/١.

(٤) في (م): أو غير.

وَالْبَغْضَاءُ ﴿٩٠﴾ الآية. فكلُّ لَهْرٍ دعا قليله إلى كثيره^(١)، وأوقع العداوة والبغضاء بين العاكفين عليه، وصَدَّ عن ذكر الله وعن الصلاة؛ فهو كشرب الخمر، وأوجب أن يكون حراماً مثله.

فإن قيل: إنَّ شرب الخمر يُورث السكر؛ فلا يقدر معه على الصلاة، وليس في اللَّعْب بالنَّرد والشُّطْرَنْج هذا المعنى. قيل له: قد جمع الله تعالى بين الخمر والميسر في التحريم، ووصفهما جميعاً بأنهما يوقعان العداوة والبغضاء بين الناس، ويصدَّان عن ذكر الله وعن الصلاة، ومعلوم أنَّ الخمرَ إنَّ أسكرت، فالميسر لا يُسكر، ثم لم يكن عند الله افتراقهما في ذلك يمنع من التسوية بينهما في التحريم؛ لأجل ما اشتركا فيه من المعاني. وأيضاً فإنَّ قليل الخمر لا يُسكر، كما أنَّ اللَّعْب بالنَّرد والشُّطْرَنْج لا يُسكر، ثم كان حراماً مثل الكثير، فلا ينكر أن يكون اللَّعْب بالنَّرد والشُّطْرَنْج حراماً مثل الخمر وإن كان لا يُسكر. وأيضاً فإنَّ ابتداء اللَّعْب يورث الغفلة، فتقوم تلك الغفلة المستولية على القلب مقام^(٢) السكر، فإنَّ كانت الخمرُ إنما حُرِّمت لأنها تُسكر، فتصدُّ بالإسكار عن الصلاة، فليحرِّم اللَّعْب بالنَّرد والشُّطْرَنْج لأنه يُغفل ويُلهي، فيصدُّ بذلك عن الصلاة. والله أعلم.

الثالثة عشرة: مُهدي الراوية^(٣) يدلُّ على أنه كان لم يبلغه الناسخ، وكان متمسكاً بالإباحة المتقدمة، فكان ذلك دليلاً على أنَّ الحكم لا يرتفع بوجود الناسخ كما يقوله بعض الأصوليين، بل يبلوغه كما دلَّ عليه هذا الحديث، وهو الصحيح؛ لأنَّ النبي ﷺ لم يوبِّخه، بل بيَّن له الحكم، ولأنه مخاطبٌ بالعمل بالأوَّل، بحيث لو تركه عصي بلا خلاف؛ وإن كان الناسخ قد حصل في الوجود. وذلك كما وقع لأهل قُبَاء؛ إذ كانوا يُصلُّون إلى بيت المقدس إلى أن أتاهم الآتي فأخبرهم بالناسخ، فمالوا نحو الكعبة.

(١) في (م): كثير.

(٢) في (م): مكان.

(٣) يعني في حديث ابن عباس، وسلف في المسألة السابعة.

وقد تقدّم في سورة البقرة [الآية: ١٤٤]^(١) والحمد لله، وتقدّم فيها ذكر الخمر واشتقاقها والميسر. وقد مضى في صدر هذه السورة القول في الأنصاب والأزلام. والله أعلم.

الرابعة عشرة: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْغَيْبِ وَالْخَيْبِ﴾ الآية. أعلم الله تعالى عباده أَنَّ الشيطانَ إنما يريد أن تقع^(٢) العداوة^(٣) بيننا بسبب الخمر وغيره، فحدّرنا منها، ونهانا عنها.

رُوي أَنَّ قبيلتين من الأنصار شربوا الخمر وانتشوا، فعَبَثَ بعضهم ببعض، فلما صَحَّوْا رَأَى بعضهم في وجه بعض آثارَ ما فعلوا، وكانوا إخوة ليس في قلوبهم ضغائن، فجعل بعضهم^(٤) يقول: لو كان أخي بي رحيماً^(٥) ما فعل بي^(٦) هذا، فحدثت بينهم الضغائن، فأنزل الله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ الآية^(٧).

الخامسة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَيَصَلِّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ السَّلَوةِ﴾ يقول: إذا سكرتم لم تذكروا الله ولم تُصَلُّوا، وإن صَلَّيْتُمْ خَلَطَ عليكم، كما فعل بعلي، ورُوي بعبد الرحمن، كما تقدّم في «النساء»^(٨).

وقال عبيد الله بن عمر: سئل القاسم بن محمد عن الشُّطْرَنِج: أهى ميسر؟ وعن

(١) ٤٤١/٢.

(٢) في (ظ) و(م): يوقع. والمثبت من (د) و(ز) وهو الموافق للمحرر الوجيز ٢٣٤/٢، وعنه نقل المصنف.

(٣) بعدها في (م): والبغضاء.

(٤) في (ظ): الرجل.

(٥) في مصادر الخبر الآتية: رؤوفاً رحيماً.

(٦) لفظة: بي، من (م) ومصادر التخريج.

(٧) أخرجه النسائي في السنن الكبرى (١١٠٨٦)، والحاكم ١٤١/٤ - ١٤٢، والبيهقي ٢٨٥/٨ - ٢٨٦ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. وصحح إسناده الحافظ ابن حجر في الفتح ٣١/١٠.

(٨) ٣٣٠/٦.

التُّرد: أهو ميسر؟ فقال: كلُّ ما صَدَّ عن ذكر الله وعن الصلاة فهو ميسر^(١). قال أبو عبيد: تأوَّل قول الله تعالى^(٢): ﴿وَصَلُّوا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾.

السادسة عشرة: قوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ﴾ لَمَّا عَلِمَ عَمْرُؤُ اللَّهِ أَنَّ هَذَا وَعِيدٌ شَدِيدٌ زَائِدٌ عَلَى مَعْنَى: انْتَهَوْا؛ قال: انتهيئا. وأمر النبي ﷺ مناديه أن ينادي في سبيلك المدينة: أَلَا إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ. فَكُسِرَتِ الدُّنَانُ، وَأُرِيقَتِ الْخَمْرُ حَتَّى جَرَتْ فِي سَبِيلِكَ الْمَدِينَةِ^(٣).

السابعة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا﴾ تأكيدٌ للتحريم، وتشديدٌ في الوعيد، وامتنالٌ للأمر، وكفٌّ عن المنهي عنه.

وحَسَّنَ عطف ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾ لَمَّا كَانَ فِي الْكَلَامِ الْمُتَقَدِّمِ مَعْنَى: انْتَهَوْا. وَكُرِّرَ: «وَأَطِيعُوا» فِي ذِكْرِ الرَّسُولِ تَأْكِيدًا، ثُمَّ حَذَّرَ مِنْ مَخَالَفَةِ الْأَمْرِ، وَتَوَعَّدَ مَنْ تَوَلَّى بِعَذَابِ الْآخِرَةِ، فَقَالَ: ﴿إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أَي: خَالَفْتُمْ ﴿فَلَنَمَّا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾ فِي تَحْرِيمِ مَا أُمِرَ بِتَحْرِيمِهِ، وَعَلَى الْمُرْسِلِ أَنْ يَعَاقِبَ أَوْ يَنْشِيبَ بِحَسَبِ مَا يُعْصَى أَوْ يُطَاعُ^(٤).

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾

فيه تسع مسائل:

الأولى: قال ابن عباس والبراء بن عازب وأنس بن مالك: إنه لَمَّا نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ قَالَ قَوْمٌ مِنَ الصَّحَابَةِ: كَيْفَ بَعْنُ^(٥) مَاتَ مِنَّا وَهُوَ يَشْرِبُهَا وَيَأْكُلُ الْمَيْسِرَ؟ وَنَحْوُ

(١) أخرجه الطبري ٦٧٣/٣، والبيهقي في السنن ٢١٧/١٠ - ٢١٨، وفي شعب الإيمان (٦٥١٩).

(٢) معاني القرآن للنحاس ٣٥٥/٢، وما قبله منه.

(٣) سيذكر المصنف نحوه عن أنس ﷺ في المسألة الأولى في تفسير الآية بعدهما. وسلف خبر عمر في المسألة الثانية.

(٤) ينظر المحرر الوجيز ٢٣٤/٢.

(٥) في النسخ الخطية: من. والمثبت من (م)، وهو الموافق للمحرر الوجيز ٢٣٤/٢، وعنه نقل المصنف.

هذا، فنزلت الآية^(١).

رَوَى البخاريُّ عن أنس قال: كُنْتُ سَاقِي الْقَوْمِ فِي مَنْزِلِ أَبِي طَلْحَةَ، فَنَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ، فَأَمَرَ مُنَادِيًا يَنَادِي، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: أَخْرِجْ، فَنَظَرَ مَا هَذَا الصَّوْتُ؟ قَالَ: فَخَرَجْتُ، فَقُلْتُ: هَذَا مُنَادٍ يَنَادِي: أَلَا إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ، فَقَالَ: أَذْهَبَ فَأَهْرِقَهَا - وَكَانَ الْخَمْرُ مِنَ الْفَضِيخِ - قَالَ: فَجَرَّتْ فِي سِكَكِ الْمَدِينَةِ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: قُتِلَ قَوْمٌ وَهِيَ فِي بَطْنِهِمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ الآية^(٢).

الثانية: هذه الآية وهذا الحديث نظير سؤالهم عَمَّن مَاتَ إِلَى الْقَبْلَةِ الْأُولَى، فنزلت: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِسْمَتَكُمْ﴾ [البقرة: ١٤٣]^(٣).

وَمَنْ فَعَلَ مَا أُبَيِّحُ لَهُ حَتَّى مَاتَ عَلَى فِعْلِهِ؛ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَا عَلَيْهِ شَيْءٌ، لَا إِنْ مَاتَ وَلَا مُوَاخَذَةً وَلَا ذَمًّا، وَلَا أَجْرًا وَلَا مَدْحًا؛ لِأَنَّ الْمُبَاحَ مُسْتَوِي الطَّرْفَيْنِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الشَّرْعِ. وَعَلَى هَذَا فَمَا كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يُتَخَوَّفَ وَلَا يُسَالَ عَنْ حَالِ مَنْ مَاتَ وَالْخَمْرُ فِي بَطْنِهِ وَقَدْ إِيَّا حَتَّهَا، فَإِمَّا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْقَائِلُ غَفَلَ عَنْ دَلِيلِ الْإِبَاحَةِ؛ فَلَمْ يَخْطُرْ لَهُ، أَوْ يَكُونَ لَغَلْبَةِ خَوْفِهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَشَفَقَتِهِ عَلَى إِخْوَانِهِ الْمُؤْمِنِينَ تَوَهَّمُوا مُوَاخَذَةً وَمُعَاقِبَةً لِأَجْلِ شَرْبِ الْخَمْرِ الْمَتَقَدِّمِ، فَزَعَمَ اللَّهُ ذَلِكَ التَّوَهُّمَ بِقَوْلِهِ: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ الآية^(٤).

(١) حديث ابن عباس أخرجه الترمذي (٣٠٥٢)، والطبري ٦٦٨/٨ و ٦٦٩، والحاكم ١٤٣/٤. قال الترمذي: حديث حسن صحيح. وحديث البراء أخرجه الترمذي (٣٠٥٠)، والطيالسي (٧١٥)، وأبو يعلى (١٧١٩)، والطبري ٦٦٧/٨، وابن حبان (٥٣٥٠). وقال الترمذي: حديث حسن صحيح. وحديث أنس بن مالك ذكره المصنف بعده.

(٢) صحيح البخاري (٤٦٢٠). وأخرجه أيضاً أحمد (١٣٣٧٦)، ومسلم (١٩٨٠). والفضيخ: شراب يتخذ من البسر... النهاية (فضخ).

(٣) المحرر الوجيز ٢/٢٣٤.

(٤) المفهم ٥/٢٥٦.

الثالثة: هذا الحديث في نزول الآية فيه دليل واضح على أن نبيذ التمر إذا أسكر خمر، وهو نصر، ولا يجوز الاعتراض عليه؛ لأن الصحابة رحمهم الله هم أهل اللسان، وقد عَقَلُوا أن شرايبهم ذلك خمر، لم^(١) يكن لهم شراب ذلك الوقت بالمدينة غيره، وقال الحَكَمي^(٢):

لَنَا خَمْرٌ وَلَيْسَتْ خَمْرَ كَرَمٍ وَلَكِنْ مِنْ نِتَاجِ الْبَايِقَاتِ
كَرَامٌ فِي السَّمَاءِ ذَهَبِنَ طُولاً وَفَاتِ ثَمَارَهَا أَيْدِي الْجَنَاءِ^(٣)

ومن الدليل الواضح على ذلك ما رواه النسائي: أخبرنا القاسم بن زكريا، أخبرنا عبيد الله، عن شيبان، عن الأعمش، عن مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، عن جابر، عن النبي ﷺ قال: «الرَّيْبُ وَالتَّمْرُ هُوَ الْخَمْرُ»^(٤).

وَبَيَّنَ بِالنُّقْلِ الصَّحِيحِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ؓ - وَحَسْبُكَ بِهِ عَالِماً بِاللِّسَانِ وَالشَّرْعِ - خَطَّبَ عَلَى مِنْبَرِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، أَلَا إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ يَوْمَ نَزَلَ، وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ: مِنَ الْعَنْبِ، وَالتَّمْرِ، وَالْعَسَلِ، وَالْجِنِّطَةِ، وَالشَّعِيرِ. وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ^(٥).

وهذا أَتَيْنُ ما يكون في معنى الخمر، يخطب به عمر بالمدينة على المنبر بِمَحْضَرِ جَمَاعَةِ الصَّحَابَةِ، وَهُمْ أَهْلُ اللِّسَانِ، وَلَمْ يَفْهَمُوا مِنَ الْخَمْرِ إِلَّا مَا ذَكَرْنَاهُ^(٦).

وَإِذَا ثَبَتَ هَذَا بَطْلَ مَذْهَبِ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْكَوْفِيِّينَ الْقَائِلِينَ بِأَنَّ الْخَمْرَ لَا تَكُونُ إِلَّا

(١) في (م): إذ لم. وفي التمهيد ٢٤٣/١ وعنه نقل المصنف: بل لم.

(٢) هو أبو نواس، والبيتان في ديوانه ص ١١٨.

(٣) في ديوان أبي نواس: كرائم في السماء ذهبن طولاً ففات.

(٤) سنن النسائي المجتبى ٢٨٨/٨، والكبرى (٥٠٣٦). وأخرجه أيضاً الحاكم ١٤٠/٤ وزاد: يعني إذا انتبذاً جميعاً. وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري ٣٦/١٠: سننه صحيح، وظاهره الحصر، لكن المراد المبالغة، وهو بالنسبة إلى ما كان حيتن بالمدينة موجوداً.

(٥) أخرجه البخاري (٤٦١٩)، ومسلم (٣٠٣٢) عن ابن عمر رضي الله عنهما.

(٦) التمهيد ٢٥١/١.

مَنْ الْعَنْبِ، وما كان من غيره لا يُسَمَّى خمرًا، ولا يتناولُهُ اسْمُ الخمر، وإنما يُسَمَّى نبيذًا^(١).

وقال الشاعر:

تَرَكْتُ النَّبِيذَ لِأَهْلِ النَّبِيذِ وَصِرْتُ حَلِيفًا لِمَنْ عَابَهُ
شَرَابٌ يُدْنِسُ عِرْضَ الْفَتَى وَفَتَحَ لِلشُّرَّاءِ بَوَابَهُ^(٢)

الرابعة: قال الإمام أبو عبد الله المازري: ذهب جمهور العلماء من السلف وغيرهم إلى أنَّ كلَّ ما يُسكر نوعه حَرْمٌ شرُّه، قليلًا كان أو كثيرًا، نبيذًا كان أو مطبوخًا، ولا فرق بين المستخرج من العنب أو غيره، وأنَّ مَنْ شرب شيئًا من ذلك حُدَّ. فأما المستخرج من العنب المسكر النَّبيء، فهو الذي انعقد الإجماع على تحريم قليله وكثيره، ولو نقطة^(٣) منه. وأما ما عدا ذلك فالجمهور على تحريمه.

وخالف الكوفيون في القليل مما عدا ما ذكر، وهو الذي لا يبلغ الإسكار، وفي المطبوخ المستخرج من العنب، فذهب قومٌ من أهل البصرة إلى قصر التحريم على عصير العنب، ونقيع الزبيب النَّبيء، فأما المطبوخ منهما، والنَّبيء والمطبوخ مما سواهما فحلالٌ ما لم يقع الإسكار.

وذهب أبو حنيفة إلى قصر التحريم على المعتصر من ثمرات النخيل والأعناب على تفصيل؛ فيرى أن سُلَاقَةَ العنب^(٤) يحرم قليلها وكثيرها، إلَّا أن تطبخ حتى ينقص ثلثاها، وأما نقيع الزبيب والتمر فيحلُّ مطبوخهما؛ وإنَّ مسَّته النار مسًّا قليلًا من غير اعتبار بحد. وأما النَّبيء منه فحرامٌ، ولكنَّه مع تحريمه إِيَّاه لا يوجب الحدَّ فيه؛ وهذا كلُّه ما لم يقع الإسكار، فإنَّ وقع الإسكار استوى الجميع.

(١) المفهم ٢٥٢/٥.

(٢) شعب الإيمان (٥٦١١)، والعقد الفريد ٣٣٧/٦.

(٣) المفهم ٢٥٣/٥.

(٤) في الصحاح (سلف): سُلَاقَةُ كُلِّ شَيْءٍ عَصْرَتُهُ: أَوَّلُهُ.

قال شيخنا الفقيه الإمام أبو العباس عليه السلام ^(١): العَجَبُ من المخالفين في هذه المسألة، فإنهم قالوا: إنَّ القليل من الخمر المعتَصَر من العنب حرامٌ ككثيره، وهو مُجمَعٌ عليه؛ فإذا قيل لهم: فلم حُرِّمَ القليل من الخمر، وليس مُذهِباً للعقل؟ فلا بدَّ أن يقال: لأنه داعيةٌ إلى الكثير، أو للتعبُد، فحينئذ يقال لهم: كلُّ ما قدَّرتموه في قليل الخمر هو بعينه موجودٌ في قليل النبيذ، فيحرم أيضاً، إذ لا فارقَ بينهما إلَّا مجرد الاسم إذا سُلِّمَ ذلك. وهذا القياسُ أرفعُ ^(٢) أنواع القياس؛ لأنَّ الفرع فيه مساوٍ للأصل في جميع أوصافه، وهذا كما تقوله ^(٣) في قياس الأمة على العبد في سراية العتق.

ثم العجب من أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله؛ فإنهم يتوَعَّلُون في القياس ويرجحونه على أخبار الآحاد، ومع ذلك فقد تركوا هذا القياسَ الجليَّ المعضودَ بالكتاب والسُّنة، وإجماعِ صدور الأمة، لأحاديث لا يصحُّ شيءٌ منها على ما قد بيَّنَ علَّها المحذِّثون في كتبهم، وليس في الصحاح شيءٌ منها. وسيأتي في سورة النحل ^(٤) تمام هذه المسألة إن شاء الله تعالى.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿طَعَمُوا﴾ أصل هذه اللَّفْظَةُ في الأكل؛ يقال: طَعِمَ الطَّعَامَ، وشَرِبَ الشَّرَابَ، لكن قد تُجَوِّز في ذلك فيقال: لم أتعلم خُبْزاً ولا ماءً ولا نوماً؛ قال الشاعر ^(٥):

نَعَاماً بِوَجْرةٍ صُفْرٍ ^(٦) الحُدُوِّ دِ مَا ^(٧) تَطَعَمُ النَّوْمَ إِلَّا صَيَامَا
وقد تقدَّم القول في «البقرة» في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ﴾ [الآية: ٢٤٩] بما

(١) في المفهم ٢٥٣/٥، وما قبله منه.

(٢) في (م): هو أرفع.

(٣) في (م): يقوله. وفي المفهم: تقوله.

(٤) الآية ٦٧.

(٥) هو بشر بن أبي خازم، وسلف البيت ٤٤/٢.

(٦) في (ز) و(م): صعر.

(٧) في (م): لا.

فيه الكفاية.

السادسة: قال ابنُ حُوزِمَنداد: تَضَمَّنَتْ هذه الآية تناوُلَ المباح والشهوات، والانتفاعَ بكلِّ لذيذٍ من مَطْعَمٍ وَمَشْرَبٍ وَمَنْكَحٍ؛ وإن بولغ فيه وتنهى في ثمنه. وهذه الآية نظير قوله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَمَلَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المائدة: ٨٧]، ونظير قوله: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الأعراف: ٣٢].

السابعة: قوله تعالى: ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾. فيه أربعة أقوال:

الأول: أنه ليس في ذكر التقوى تكرار، والمعنى: اتَّقُوا شَرِّهَا، وآمنوا بتحريمها. ومعنى^(١) الثاني: دام اتَّقَاوَهُمْ وإيمانُهُمْ. والثالثُ على معنى الإحسان إلى الاتِّقَاءِ.

الثاني: اتَّقُوا قَبْلَ التحريم في غيرها من المحرَّمات، ثم اتَّقُوا بعد تحريمها شَرِّهَا، ثم اتَّقُوا فيما بَقِيَ من أعمارهم^(٢)، وأحسنوا العمل.

الثالث: اتَّقُوا الشَّرَّ، وآمنوا بالله ورسوله. ومعنى الثاني: ثم اتَّقُوا الكبائر، وازدادوا إيماناً. ومعنى الثالث: ثم اتَّقُوا الصغائر، وأحسنوا، أي: تَنَفَّلُوا.

وقال محمد بن جرير^(٣): الاتِّقَاءُ الأول: هو الاتِّقَاءُ بتلقِّي أمرِ الله بالقَبُولِ، والتصديق، والدينونة به، والعمل. والاتِّقَاءُ الثاني: الاتِّقَاءُ بِالثَّبَاتِ على التصديق. والثالث: الاتِّقَاءُ بِالْإِحْسَانِ، والتقَرُّبِ بالنَّوْفَلِ.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اتَّقُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ دليلٌ على أَنَّ الْمُتَّقِيَّ المحسِّنَ أَفْضَلُ من الْمُتَّقِيَّ المؤمن الذي عمل الصالحات؛ فَضَّلَهُ بأجر الإحسان^(٤).

التاسعة: قد تأوَّل هذه الآية قُدَّامَةُ بنُ مَطْعُونِ الجُمَحِيُّ من الصحابة رضي الله عنه، وهو

(١) في (م): والمعنى (وكذلك في الموضع الآتي).

(٢) في (م): أعمالهم.

(٣) في تفسيره ٦٦٥/٨، وهو القول الرابع.

(٤) ينظر المحرر الوجيز ٢٣٥/٢.

مَنْ هاجر إلى أرض الحبشة مع أخويه عثمان وعبد الله، ثم هاجر إلى المدينة، وشهد بدرًا، وعُمَر. وكان خَتَنَ^(١) عمر بن الخطاب، خال عبد الله وحفصة، وولاه عمر بن الخطاب على البحرين، ثم عزّله بشهادة الجارود^(٢) - سيّد عبد القيس - عليه بشرب الخمر^(٣).

روى الدارقطني قال: حدّثنا أبو الحسن علي بن محمد المصري، حدّثنا يحيى ابن أيوب العلاف، حدّثني سعيد بن عُفَيْر، حدّثني يحيى بن فُلَيْح بن سليمان قال: حدّثني ثور بن زيد، عن عكرمة، عن ابن عباس: أنَّ الشُّرَّاب كانوا يُضربون في عهد رسول الله ﷺ بالأيدي والتعال والعصي، حتى تُوفِّي رسول الله ﷺ، فكان^(٤) في خلافة أبي بكر أكثر منهم في عهد رسول الله ﷺ، فكان أبو بكر يجلدهم أربعين حتى تُوفِّي، ثم كان عمر من بعده فجلدهم^(٥) كذلك أربعين، حتى أتى برجل من المهاجرين الأولين وقد شرب، فأمر به أن يُجلد، فقال: لِمَ تجلدني؟ بيني وبينك كتاب الله، فقال عمر: وأي^(٦) كتاب الله تجد ألاً أجلك؟ فقال له: إن الله تعالى يقول في كتابه: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ الآية. فانا من الذين آمنوا وعملوا الصالحات، ثم اتَّقُوا وآمنوا، ثم اتَّقُوا وأحسنوا، شهدت مع رسول الله ﷺ بدرًا وأحداً والخندق والمشاهد^(٧)، فقال عمر: ألا تردّون عليه ما

(١) الخَتَن: الصهر، أو كل من كان من قِبَل المرأة؛ كالأب والأخ. القاموس (ختن).

(٢) ابن المُعلّى، ويقال: ابن عمرو بن المُعلّى. كان نصرانياً، وقدم سنة عشر في وفد عبد القيس الأخير، وسُرّ النبي ﷺ بإسلامه. وكان صهر أبي هريرة، وكان معه بالبحرين لما أرسله عمر. وقُتل بأرض فارس بعقبة الطين سنة (٢١هـ) فصارت يقال لها: عقبة الجارود. الإصابة ٥٠/٢ - ٥١.

(٣) المحرر الوجيز ٢/٢٣٥.

(٤) في (م): فكانوا.

(٥) في (م): يجلدهم.

(٦) في (د): أي. وفي (م): وفي أي. وفي أحكام القرآن: أي.

(٧) بعدها في (د) و(ز) و(م) وأحكام القرآن: كلها. والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لسنن الدارقطني.

يقول؟ فقال ابن عباس: إِنَّ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ^(١) أُنْزِلْنَ عُذْرًا لِمَنْ عَبَّرَ^(٢)، وَحُجَّةٌ عَلَى النَّاسِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَاللَّبِيرُ﴾ الآية، ثُمَّ قَرَأَ حَتَّى أَنْفَذَ الْآيَةَ الْآخَرَى، فَإِنْ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الْآيَةَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ نَهَاهُ أَنْ يَشْرَبَ الْخَمْرَ. فقال عمر: صدقت، ماذا تَرَوْنَ؟ قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنَّهُ إِذَا شَرِبَ سَكِرَ، وَإِذَا سَكِرَ هَذَى، وَإِذَا هَذَى افْتَرَى، وَعَلَى الْمُفْتَرِي ثَمَانُونَ جَلْدَةً. فَأَمَرَ بِهِ عَمْرٌ، فَجُلِدَ ثَمَانِينَ^(٣).

وذكر الحميدي^(٤) عن أبي بكر البرقاني عن عبد الله بن عامر بن ربيعة^(٥) قال: قَدِمَ الْجَارُودُ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَقَالَ^(٦): يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنَّ قُدَّامَةَ بْنَ مَطْعُونٍ قَدْ شَرِبَ مُسْكِرًا، وَإِنِّي إِذَا رَأَيْتُ حَقًّا مِنْ حَقِّكَ اللَّهُ^(٧) حَقًّا عَلَيَّ أَنْ أَرْفَعَهُ إِلَيْكَ، فَقَالَ [لَهُ] عَمْرٌ: مَنْ يَشْهَدُ عَلَيَّ مَا تَقُولُ؟ فَقَالَ: أَبُو هُرَيْرَةَ. فَدَعَا عَمْرٌ أَبَا هُرَيْرَةَ فَقَالَ: عَلَّامٌ تَشْهَدُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ فَقَالَ: لَمْ أَرَهُ حِينَ شَرِبَ، وَ[قَدْ] رَأَيْتُهُ سَكِرَانًا يَقِيءُ، فَقَالَ عَمْرٌ: لَقَدْ تَنَطَّلْتَ فِي الشَّهَادَةِ. ثُمَّ كَتَبَ عَمْرٌ إِلَى قُدَّامَةَ وَهُوَ بِالْبَحْرَيْنِ بِأَمْرِهِ بِالْقُدُومِ عَلَيْهِ،

(١) أثبت من (م)، وهو الموافق لسنن الدارقطني وأحكام القرآن.

(٢) أي: مضى، ووقع في (ظ): صبر.

(٣) بعدها في (م) وأحكام القرآن: جلدته. وهو في سنن الدارقطني (٣٣٤٤). وأخرجه أيضاً النسائي في السنن الكبرى (٥٢٦٩)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٤٤٤١)، والحاكم ٣٧٥/٤ - ٣٧٦، والبيهقي في السنن الكبرى ٣٢٠/٨ - ٣٢١. قال الحاكم: حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. وينظر التلخيص الجبير ٧٥/٤.

(٤) هو محمد بن قنبر، والخبر في الجمع بين الصحيحين (٦٤)، ونقل المصنف عنه بواسطة أحكام القرآن لابن العربي ٦٥٤/٢، وما بين حاصرتين منه. وأخرجه البخاري (٤٠١١) مختصراً، وبتمامه عبد الرزاق (١٧٠٧٥).

(٥) في النسخ: ابن عباس بدل عبد الله بن عامر بن ربيعة، وهو خطأ. وفي أحكام القرآن: عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة. والمثبت من مصادر الحديث، وهو عبد الله بن عامر بن ربيعة العنزي الأكبر، حليف بني عدي، ثم الخطاب والد عمر، وأبوه من كبار الصحابة. استشهد بالطائف. الإصابة ١٢٧/٦.

(٦) في (د) و(ز) و(م): لَمَّا قَدِمَ... قَالَ.

(٧) في أحكام القرآن لابن العربي والجمع بين الصحيحين: حَدَّثًا مِنْ حُدُودِ اللَّهِ.

فَلَمَّا قَدِمَ قُدَامُهُ وَالْجَارُودُ بِالْمَدِينَةِ كَلَّمَ الْجَارُودُ عَمَرَ، فَقَالَ [له]: أَقِمْ عَلَى هَذَا كِتَابَ اللَّهِ، فَقَالَ عَمَرُ لِلْجَارُودِ: أَشْهِيْدُ أَنْتَ أَمْ خَصَمٌ؟ فَقَالَ الْجَارُودُ: أَنَا شَهِيدٌ. قَالَ: قَدْ كُنْتُ أَذِيْتُ الشَّهَادَةَ. [فَسَكَتَ الْجَارُودُ] ثُمَّ قَالَ لِعَمَرَ: إِنِّي أَتَشُدُّكَ اللَّهُ. فَقَالَ عَمَرُ: أَمَّا وَاللَّهِ لَتَمْلِكَنَّ لِسَانُكَ أَوْ لَأَسُوءُنَّكَ، فَقَالَ الْجَارُودُ: أَمَّا وَاللَّهُ مَا ذَلِكَ بِالْحَقِّ، أَنْ يَشْرَبَ ابْنُ عَمِّكَ وَتَسُوءَنِي. فَأَوْعَدَهُ عَمَرُ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَهُوَ جَالِسٌ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنْ كُنْتَ تَشْكُ فِي شَهَادَتِنَا^(١)؛ فَسَلْ بِنْتَ الْوَلِيدِ امْرَأَةَ ابْنِ مَظْعُونٍ، فَارْسِلْ عَمْرًا إِلَى هِنْدٍ يَنْشُدْهَا بِاللَّهِ، فَأَقَامَتْ هِنْدٌ عَلَى زَوْجِهَا [قُدَامَةَ] الشَّهَادَةَ، فَقَالَ عَمَرُ: يَا قُدَامَةُ، إِنِّي جَالِدُكَ، فَقَالَ قُدَامَةُ: وَاللَّهِ لَوْ شَرِبْتُ - كَمَا يَقُولُونَ - مَا كَانَ لَكَ أَنْ تَجْلِدَنِي يَا عَمْرُ. قَالَ: وَلَمْ يَأْ قُدَامَةَ؟ قَالَ: لِأَنَّ اللَّهَ سَبَحَانَهُ يَقُولُ: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ مَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ [الآية إِلَى الْمُحْصِينَ]. فَقَالَ عَمَرُ: أَخْطَأْتُ التَّوْبِيلَ يَا قُدَامَةُ، إِذَا اتَّقَيْتَ اللَّهَ اجْتَنَبْتَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَمْرُ عَلَى الْقَوْمِ فَقَالَ: مَا تَرَوْنَ فِي جِلْدِ قُدَامَةَ؟ فَقَالَ الْقَوْمُ: لَا نَرَى أَنْ تَجْلِدَهُ مَا دَامَ وَجِعًا، فَسَكَتَ عَمْرُ عَنْ جَلْدِهِ [أَيَامًا]، ثُمَّ أَصْبَحَ يَوْمًا [وَقَدْ عَزَمَ عَلَى جَلْدِهِ]، فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ: مَا تَرَوْنَ فِي جِلْدِ قُدَامَةَ؟ فَقَالُوا^(٢): لَا نَرَى أَنْ تَجْلِدَهُ مَا دَامَ وَجِعًا، فَقَالَ عَمَرُ: إِنَّهُ وَاللَّهِ لَأَنْ يَلْقَى اللَّهَ تَحْتَ السَّوْطِ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ^(٣) أَنْ أَلْقَى اللَّهَ وَهِيَ^(٤) فِي غُنْقِي، وَاللَّهِ لَأَجْلِدَنَّه، ائْتُونِي بِسَوْطٍ، فَجَاءَهُ مَوْلَاهُ أَسْلَمٌ بِسَوْطٍ رَقِيقٍ صَغِيرٍ، فَأَخَذَهُ عَمْرُ، فَمَسَحَ بِيَدِهِ، ثُمَّ قَالَ لِأَسْلَمَ: [قَدْ] أَخَذْتُكَ دِفْرَارَةً^(٥) أَهْلِكَ، ائْتُونِي بِسَوْطٍ غَيْرِ هَذَا، قَالَ: فَجَاءَهُ أَسْلَمٌ بِسَوْطٍ تَامٍ، فَأَمَرَ عَمْرُ بِقُدَامَةَ فَجَلِدَ، فغاضِبَ قُدَامَةُ عَمْرَ وَهَجَرَهُ، فَحَجَّجَا؛ وَقُدَامَةُ

(١) فِي (م): إِنْ كُنْتُ فِي شَكٍّ مِنْ شَهَادَتِنَا.

(٢) فِي (د) وَ(ز) وَ(م): فَقَالَ الْقَوْمُ.

(٣) لَفْظَةٌ مِنْ، لَيْسَتْ فِي (م).

(٤) فِي (د) وَ(ز) وَ(م): وَهُوَ.

(٥) فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ: بِإِقْرَارِ وَالذَّفْرَارَةُ: وَاحِدَةُ الذَّفَرِ، وَهِيَ الْبَاطِلُ وَعَادَاتُ السُّوءِ، أَرَادَ أَنْ عَادَةَ السُّوءِ الَّتِي هِيَ عَادَةُ قَوْمِكَ - وَهِيَ الْعُدُولُ عَنِ الْحَقِّ وَالْعَمَلُ بِالْبَاطِلِ - قَدْ نَزَعْتُكَ، وَعَرَضْتُ لَكَ، فَعَمَلْتُ بِهَا. النِّهَايَةُ (دَقْر).

مهاجرٌ لعمْرٍ، حتى قَفَلُوا من^(١) حَجَّهِم، ونزل عمرٌ بالسُّنْيَا^(٢) ونام بها، فلما استيقظ عمرٌ قال: عَجَلُوا عَلَيَّ بِقُدَامَةٍ، انظِلُّوا فَأَتُونِي بِهِ، فوالله [إنني] لأَرَى في النوم أنه جاعني آتٍ فقال: سَالِمٌ قُدَامَةٌ؛ فإنه أخوك، فلَمَّا جَاؤَا قُدَامَةَ أَبَى أَنْ يَأْتِيَهُ، فَأَمَرَ عُمَرُ بِقُدَامَةٍ أَنْ يُجَرَّ إِلَيْهِ جَرًّا، حتى كَلَّمَهُ عُمَرُ واستغفرَ له، فكان أَوَّلَ صَلُحِهِمَا.

قال أيوب بن أبي تيمية: لم يُحَدِّثْ أَحَدٌ من أهل بدر في الخمر غيره^(٣).

قال ابن العربي^(٤): فهذا يدلُّك على تأويل الآية، وما ذُكِرَ فيه عن ابن عباس في حديث الدَّارِقُطْنِيِّ، وعمرٌ في حديث البَرْقَانِيِّ؛ وهو صحيح؛ وَبَسْطُهُ: أنه لو كان مَنْ شَرِبَ الخمرَ وَأَتَى اللهَ في غيره لا يُحَدِّثُ على الخمر؛ ما حُدِّثَ على الخمر أَحَدٌ. فكان هذا مِنْ أَفْسَدِ تَأْوِيلٍ، وقد خَفِيَ على قُدَامَةٍ، وَعَرَفَهُ مَنْ وَفَّقَهُ اللهَ [له]، كعمرَ وابنِ عباس رضي الله عنهما، قال الشاعر^(٥):

وإنَّ حراماً لا أَرَى الدهرَ باكِياً على شَجْوِهِ إِلَّا بِكِثْثِ عُمَرِ
وَرُوِيَ عن عليٍّ ؑ: أَنَّ قوماً شربوا بالشام، وقالوا: هي لنا حلالٌ، وتأوَّلوا هذه الآية، فأَجْمَعَ علي وعمرٌ على أن يُسْتَتَابُوا، فَلِنْ تَابُوا؛ وَإِلَّا قُتِلُوا. ذكره الكِنِيا الطَّبْرِي^(٦).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَبِئْسَ لَكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَمْلَأَ اللَّهُ مِنْ جَفَاكُمْ بِالْفِتَنِ فَمَنْ ءَعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٢﴾﴾

فيه ثمان مسائل:

- (١) في النسخ الخطية (م): عن. والمثبت من أحكام القرآن والجمع بين الصحيحين.
- (٢) السقيا: منزل بين مكة والمدينة، قيل: هو على يومين من المدينة، ومنه الحديث: أنه كان يُسْتَعَذَّبُ له الماء من بيوت السقيا. النهاية (سقى).
- (٣) أخرجه عبد الرزاق (١٧٠٧٥) عن ابن جريج، عنه. وأخرجه من طريقه ابن عبد البر في الاستيعاب ١٥٠/٩ (هامش الإصابة).
- (٤) في أحكام القرآن ٦٥٥/٢. وما بين حاصرتين منه.
- (٥) لم نقف عليه.
- (٦) في أحكام القرآن ١٠٣/٣.

الأولى: قوله تعالى: ﴿لَيْبَلُوكُمُ اللَّهُ﴾ أي: لَيَخْتَبِرَنَّكُمْ، والابتلاء: الاختبار. وكان الصيد أحدَ معاشِ العربِ العاربةِ، وشائعاً عند الجميع منهم، مستعملاً جداً، فابتلاهم الله فيه مع الإحرام والحرم، كما ابتلى بني إسرائيل في ألا يعتدوا في السبت^(١).

وقيل: إنها نزلت عامَ الحديبية؛ أحرم بعضُ الناس مع النبي ﷺ، ولم يُحرم بعضهم، فكان إذا عَرَضَ صيدٌ اختلفت فيه أحوالهم وأفعالهم، واشتبهت أحكامه عليهم، فأنزل الله هذه الآيةَ بياناً لأحكام أحوالهم وأفعالهم، ومحظوراتِ حجهم وعمرتهم^(٢).

الثانية: اختلف العلماء من المخاطب بهذه الآية على قولين؛ أحدهما: أنهم المُجِلُّون؛ قاله مالك.

الثاني: أنهم المُحْرَمُونَ؛ قاله ابنُ عباس، وتعلّق بقوله تعالى: ﴿لَيْبَلُوكُمُ﴾؛ فإنَّ تكليف الامتناع الذي يتحقّق به الابتلاء هو مع الإحرام. قال ابن العربي^(٣): وهذا لا يلزم؛ فإنَّ التكليف يتحقّق في المُجِلِّ بما شُرِّط له من أمور الصيد، وما شُرِّع له من وَضْفه^(٤) في كَيْفِيَّةِ الاصطِياد. والصحيح أنَّ الخطاب في الآية لجميع الناس مُجِلِّهم ومُحْرَمهم؛ لقوله تعالى: ﴿لَيْبَلُوكُمُ اللَّهُ﴾ أي: لَيَكْلِفَنَّكُمْ، والتكليفُ كُلُّ ابتلاء وإنْ فَنَاضَلَ في الكثرة والقِلَّة، وتبايَن في الضَّعْف والشَّدَّة.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿يَتَّقُوا مِنَ الصَّيْدِ﴾ يريد: ببعض الصيد، ف«مِن» للتبعض، وهو صيد البرِّ خاصّة؛ ولم يعمِّ الصيدُ كُلُّه؛ لأنَّ للبحر صيداً، قاله الطَّبْرِي^(٥) وغيره.

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٢٣٥.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٦٥٦.

(٣) في أحكام القرآن ٢/ ٦٥٦ و ٦٥٨، وما قبله منه.

(٤) في أحكام القرآن: من وظيفة.

(٥) في التفسير ٨/ ٦٧٠.

وأراد بالصيد المَصِيد؛ لقوله: ﴿تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ﴾.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾ بيانٌ لحكم صغارِ الصيد وكبارِهِ^(١).
وقرأ ابن وثابٍ والنُّعْمَيّ: «يناله» بالياء منقوطةً من تحت^(٢).

قال مجاهد: الأيدي تنال الفِراخَ والبَيْضَ وما لا يستطيع أن يَفِرَّ، والرِّمَاحُ تنال كبارَ الصيد^(٣).

وقال ابن وهب: قال مالك: قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا يَبْلُغُهُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾، فكلُّ شيءٍ يناله الإنسان بيده أو برمحِهِ أو بشيءٍ من سلاحِهِ فقتَلَهُ، فهو صَيْدٌ كما قال الله تعالى^(٤).

الخامسة: خصَّ الله تعالى الأيدي بالذكر؛ لأنها عَظُمُ^(٥) المتصرف^(٦) في الاصطياد؛ وفيها تدخل الجوارحُ والجبالُثُ، وما عُمِلَ باليد من فِخَاخٍ وشِبَاكٍ، وَخَصَّ الرِّمَاحَ بالذكر؛ لأنها عَظُمُ^(٧) ما يُجرح به الصيد، وفيها يدخل السهمُ ونحوهُ^(٨). وقد مضى القولُ فيما يُصاد به من الجوارحِ والسَّهَامِ في أوَّلِ السورة^(٩) بما فيه الكفاية، والحمد لله.

السادسة: ما وقع في الفِخْخِ والجبالَةِ فَلِرِيَّهَا، فَإِنْ أَلْجَأَ الصَّيْدَ إِلَيْهَا أَحَدٌ، ولولاها

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٦٥٧/٢ .

(٢) القراءات الشاذة ص ٣٥ .

(٣) تفسير مجاهد ٢٠٤/١ ، وأخرجه عبد الرزاق (٨١٧٢)، والطبري ٦٧٠/٨ - ٦٧١ .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٦٥٧/٢ .

(٥) في (د): أعظم.

(٦) في (م): التصرف.

(٧) في (ظ): أعظم.

(٨) المحرر الوجيز ٢٣٦/٢ .

(٩) ٢٩٨/٧ وما بعدها.

لم يتهيأ له أخذه، فرثها فيه شريكه. وما وقع في الجَبَحِ^(١) المنصوب في الجبل من دُباب النحل، فهو كالجباله والفتح، وَحَمَامُ الْأَبْرِجَةِ تُرَدُّ على أربابها إن استطيع على^(٢) ذلك، وكذلك نحل الجباح؛ وقد روي عن مالك. وقال بعض أصحابه: إنه ليس على مَنْ حَصَلَ الحمام أو النحل عنده أن يرده. ولو ألجأت الكلاب صيداً فدخل في بيت أحد أو داره، فهو للصائد مريب الكلاب دون صاحب البيت، ولو دخل في البيت من غير اضطرار الكلاب له، فهو لرب البيت.

السابعة: احتج بعض الناس على أن الصيد للآخذ لا للمثير بهذه^(٣) الآية؛ لأن المثير لم تنل يده ولا رُمحه بعد شيئاً^(٤)، وهو قول أبي حنيفة.

الثامنة: كره مالك صيد أهل الكتاب ولم يحرمه؛ لقوله تعالى: ﴿تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾ يعني أهل الإيمان؛ لقوله تعالى في صدر الآية: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فخرج عنهم أهل الكتاب. وخالفه جمهور أهل العلم؛ لقوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلَّ لِكُرْبِ﴾ [المائدة: ٥] وهو عندهم مثل ذبائحهم^(٥).

وأجاب علماؤنا: بأن الآية إنما تضمنت أكل طعامهم، والصيد باب آخر، فلا يدخل في عموم الطعام، ولا يتناول مطلق لفظه^(٦).

قلت: هذا بناء على أن الصيد ليس مشروعاً عندهم، فلا يكون من طعامهم، فيسقط عنا هذا الإلزام؛ فأما إن كان مشروعاً عندهم في دينهم^(٧)، فيلزمنا أكله؛ لتناول اللفظ له، فإنه من طعامهم. والله أعلم.

(١) الجبح بثلاث الجيم: خلية العسل، ويجمع على: أجبح وأجباح وأجباح. تاج العروس (جبع).

(٢) قوله: على، من (ظ)، والكلام في الكافي ٤٣٥/١.

(٣) في (د): لهذه.

(٤) في النسخ الخطية: لأن المثير لا يده ولا رمحه يعد شيئاً، والمثبت من (م)، وهو الموافق لما في المحرر الوجيز ٢٣٨/٢، والكلام منه.

(٥) الكافي ٤٣٣/١.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٦٥٧/٢.

(٧) في (ظ): فمن دينهم، بدل: في دينهم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعِدًا
فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ بِحَكْمِ يَدِهِ ذَوْ عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَرَةً
طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَسْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ سَلَفٌ وَمَنْ عَادَ
فَيَنْقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو أَنْتِقَامٍ ﴿٩٥﴾

فيه ثلاثون مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ هذا خطاب عام لكل مسلم ذكر
وأنثى. وهذا النهي هو الابتلاء المذكور في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا يُبْلَوْكُمْ اللَّهُ
بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ﴾ الآية [المائدة: ٩٤] ^(١).

وروي أن أبا اليسر - واسمه عمرو بن مالك الأنصاري ^(٢) - كان مُحَرِّمًا عام
الحديدية بعُمره، فقتل حمار وحش، فنزلت فيه: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ ^(٣).

الثانية: قوله تعالى: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ﴾ القتل هو كل فعل يُفِيْتُ الروح، وهو
أنواع: منها النَّحْر، والذَّبْح، والخنق، والرَّضْخ، وشِبْهُهُ؛ فحَرَّمَ اللَّهُ تعالى على
المُحَرِّم في الصيد كل فعل يكون مُفِيَّتًا للروح ^(٤).

الثالثة: مَنْ قَتَلَ صَيْدًا أَوْ ذَبَحَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ، فعليه جزاء واحد لقتله دون أكله، وبه
قال الشافعي. وقال أبو حنيفة: عليه جزاء ما أكل، يعني قيمته، وخالفه أصحابه
فقالا: لا شيء عليه سوى الاستغفار؛ لأنه تناوَلَ المَيْتَةَ، كما لو تناول ميتة أخرى؛
ولهذا لو أكلها مُحَرِّمٌ آخَرُ لا يلزمه إلَّا الاستغفار ^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٢/٢٣٦.

(٢) كذا ذكر المصنف رحمه الله، والصحيح أن اسم أبي اليسر هو كعب بن عمرو بن عبَّاد، كما في كتب
الرجال، وينظر الإصابة ٩٩/١٢. ووقع في الاستيعاب (بهاشم الإصابة طبعة مطبعة السعادة بمصر
٢١٩/٤) ويقال: كعب بن عمرو بن مالك.

(٣) أورده البغوي ٢/٦٤، وعزه الحافظ في الفتح ٢١/٤ لمقاتل في تفسيره، ولم يذكر اسم أبي اليسر.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٦٥٨ وقوله: يُفِيْتُ، أي: يُذْهِب.

(٥) ينظر مختصر اختلاف العلماء ٢/٢٠٧، والاستذكار ١١/٣١٠ و٣١٢.

وحجة أبي حنيفة أنه تناوَلَ محظورَ إحرامه؛ لأنَّ قَتْلَهُ كان من محظورات الإحرام، ومعلوم أنَّ المقصود من القتل هو التناوُلُ، فإذا كان ما يُتوصَّل به إلى المقصود - محظور إحرامه - موجباً عليه الجزاء، فما هو المقصودُ كان أولى.

الرابعة: لا يجوز عندنا ذبح المحرِّم للصيد؛ لنهي اللّٰه سبحانه المُحرِّم عن قتله، وبه قال أبو حنيفة.

وقال الشافعي: ذبح المحرم للصيد ذكاةً. وتعلّق^(١) بأنه ذبح صدر من أهله، وهو المسلّم، مضافاً إلى محلّه، وهو الأنعام، فأفاد مقصوده من جِلِّ الأكل، أصله ذبح الحلال.

قلنا: قولكم: ذبح صدر من أهله. فالمحرّم ليس بأهلٍ لذبح الصيد؛ إذ الأهلية لا تُستفاد عقلاً، وإنما يفيدها الشرع، وذلك بإذنه في الذبح، أو ينفيها^(٢)، وذلك بنهيهِ عن الذبح، والمحرّم منهّي عن ذبح الصيد بقوله^(٣) تعالى: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ﴾ فقد انتفت الأهلية بالنهي.

وقولكم: أفاد مقصوده. فقد اتفقنا على أنَّ المحرّم إذا ذبح الصيد لا يحلُّ له أكله، وإنما يأكل منه غيره عندكم، فإذا كان الذبح لا يفيد الحلَّ للذابح، فأولى وأخرى ألا يفيده^(٤) لغيره؛ لأنَّ الفرع تبعٌ للأصل في أحكامه، فلا يصحُّ أن يثبت له ما لا يثبت لأصله.

الخامسة: قوله تعالى: «الصَّيْدَ» مصدرٌ غُومِلَ معاملةً الأسماء، فأوقع على الحيوان المصيد^(٥)، ولفظ الصيد هنا عامٌ في كلِّ صيد بريٍّ وبحريٍّ، حتى جاء قوله

(١) في (ظ): فإن تعلق.

(٢) في النسخ: بنفيها، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٦٥٩/٢، والكلام منه.

(٣) في (د) و(ز) و(م): لقوله، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لما في أحكام القرآن.

(٤) في النسخ الخطية: يفيد، والمثبت من (م) وأحكام القرآن.

(٥) المحرر الوجيز ٢٣٦/٢.

تعالى: ﴿وَعَزَمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا ذُمُّهُ حُرْمًا﴾ [المائدة: ٩٦] فأباح صيد البحر إباحة مطلقة^(١)، على ما يأتي بيانه في الآية بعد هذا إن شاء الله تعالى.

السادسة: اختلف العلماء في خروج السباع من صيد البر وتخصيصها منه، فقال مالك: كل شيء لا يعدو من السباع، مثل الهر والثعلب والضبع وما أشبهها، فلا يقتله المحرم، وإن قتله فذاه. قال: وصغار الذئاب لا أرى أن يقتلها المحرم، فإن قتلها فذاه، وهي مثل فراخ الغربان^(٢). ولا بأس بقتل كل ما عدا على الناس في الأغلب، مثل الأسد والذئب والنمر والفهد. وكذلك لا بأس عليه بقتل الحيات والعقارب والفأرة والغراب والجذاة^(٣).

قال إسماعيل: إنما ذلك لقوله عليه الصلاة والسلام: «خَمْسٌ قَوَائِمٌ يُقْتَلْنَ فِي الْجَلِّ وَالْحَرَمِ» الحديث^(٤)، فسماهن قساقاً، ووصفهن بأفعالهن؛ لأن الفاسق فاعل^(٥)، والصغار لا فعل لهن، ووصف الكلب بالعقور، وأولاده لا تعقر، فلا تدخل في هذا النعت.

قال القاضي إسماعيل: الكلب العقور مما يعظم ضرره على الناس. قال: ومن ذلك الحية والعقرب؛ لأنه يخاف منهما، وكذلك الجذاة والغراب؛ لأنهما يخطفان اللحم من أيدي الناس^(٦).

قال ابن بكير: إنما أذن في قتل العقرب؛ لأنها ذات حمة^(٧)، وفي الفأرة لقرضها

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٦٦٠.

(٢) التمهيد ١٥/ ١٥٩.

(٣) الاستذكار ٢٦/ ١٢ و ٣٠، وقال ابن عبد البر في الاستذكار ٣٣/ ١٢: العلماء مجمعون على قتل الحية والعقرب في الجلل والحرم، للخلل والمحرّم.

(٤) تقدم ٣٦٨/ ١، وسيأتي ص ١٨٥ من هذا الجزء.

(٥) بعدها في (م): للفسق.

(٦) التمهيد ١٥/ ١٦٠.

(٧) حمة العقرب: سمّها وضربها.

السَّقَاءَ وَالْحِدَاءَ اللَّذَيْنِ بِهِمَا قَوَّامُ الْمَسَافِرِ، وَفِي الْغُرَابِ لَوْقُوعُهُ عَلَى الظَّهْرِ وَنَقْبُهُ عَنْ لَحُومِهَا. وَقَدْ رَوَى عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ: لَا يَقْتُلُ الْغُرَابُ وَلَا الْحِدَاءُ إِلَّا أَنْ يَضُرَّ^(١).

قال القاضي إسماعيل: واختلف في الرُّنْبُور؛ فشبَّهه بعضهم بالحية والعقرب، قال: ولولا أَنَّ الرُّنْبُورَ لَا يَتَدَيُّ^(٢) لَكَانَ أَغْلَظَ عَلَى النَّاسِ مِنَ الْحِيَةِ وَالْعَقْرِبِ، وَلَكِنَّهُ لَيْسَ فِي طَبْعِهِ مِنَ الْعَدَاءِ مَا فِي الْحِيَّةِ وَالْعَقْرِبِ، وَإِنَّمَا يَحْمِي الرُّنْبُورُ إِذَا أُؤْذِيَ. قَالَ: فَإِنْ عَرَّضَ الرُّنْبُورُ لِأَحَدٍ فَدَفَعَهُ عَنْ نَفْسِهِ، لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي قَتْلِهِ^(٣).

وثبت عن عمر بن الخطاب إباحتُ قتلِ الرُّنْبُور. وقال مالك: يُطْعِمُ قَاتِلُهُ شَيْئاً. وكذلك قال مالكٌ فيمن قتل البرغوثَ والدُّبَابَ والنَّمْلَ ونحوه. وقال أصحاب الرأي: لَا شَيْءَ عَلَى قَاتِلِ هَذِهِ كُلِّهَا^(٤).

وقال أبو حنيفة: لَا يَقْتُلُ الْمَحْرُمُ مِنَ السَّبَاعِ إِلَّا الْكَلْبَ^(٥) وَالذَّنَبَ خَاصَّةً، سِوَاهُ ابْتِدَآءِهِ أَوْ ابْتِدَآءِهَا، وَإِنْ قَتَلَ غَيْرَهُمَا^(٦) مِنَ السَّبَاعِ فَذَاهُ. قَالَ: فَإِنْ ابْتِدَآءَهُ غَيْرُهُمَا مِنَ السَّبَاعِ فَقَتَلَهُ، فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ. قَالَ: وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ فِي قَتْلِ الْحِيَّةِ وَالْعَقْرِبِ وَالْغُرَابِ وَالْحِدَاءِ. هَذِهِ جَمْلَةُ قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ إِلَّا زُفَرَ، وَبِهِ قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَالثَّوْرِيُّ وَالْحَسَنُ [بْنِ حَيٍّ]. وَاحْتَجُّوا بِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَصَّ دَوَابَّ بِأَعْيَانِهَا، وَأَرْخَصَ لِلْمَحْرَمِ فِي قَتْلِهَا مِنْ أَجْلِ ضَرَرِهَا، فَلَا وَجْهَ أَنْ يُزَادَ عَلَيْهَا، إِلَّا أَنْ يُجْمَعُوا عَلَى شَيْءٍ فَيَدْخُلَ فِي مَعْنَاهَا^(٧).

(١) التمهيد ١٥/١٥٨ ، والاستذكار ١٢/٣٠ ، وقوله في الغراب: لوقوعه على الظهر، يعني به: ظهر البعير. وينظر شرح الزرقاني على موطأ مالك ٢/٢٨٦ .

(٢) في (د): لَا يَتَدَيُّ.

(٣) التمهيد ١٥/١٦٠ ، والاستذكار ١٢/٣٧ .

(٤) المحرر الوجيز ٢/٢٣٧ ، وأثر عمر رضي الله عنه أخرجه عبد الرزاق (٨٣٨٠)، وابن أبي شيبة ٤/٤٠٠ (نشرة العمري).

(٥) بعدها في النسخ: العقور، والمثبت من التمهيد ١٥/١٦٥ والكلام منه، والاستذكار ١٢/٢٩ ، ومختصر اختلاف العلماء ٢/١٢١ .

(٦) في (م): غيره.

(٧) التمهيد ١٥/١٦٥ - ١٦٧ ، وما سلف بين حاصرتين منه.

قلت: العجب من أبي حنيفة رحمه الله يَحْمِلُ الترابَ على البُرِّ بَعْلَةَ الكيل، ولا يحمل السباعَ العاديَّةَ على الكلب [العقور] بَعْلَةَ الفِسْطِي والعَقْر^(١)، كما فعل مالكٌ والشافعي رحمهما الله.

وقال زُفَرُ بْنُ الْهُذَيْل: لا يَقْتُلُ إلا الذئبَ وحده، ومَنْ قَتَلَ غَيْرَهُ وهو مُحَرَّمٌ فعليه الفِدْيَةُ، سواءً ابتدأه أو لم يَبْتَدِهِ^(٢)؛ لأنه عجماء فكان فِعْلُهُ هَذَرًا. وهذا ردٌّ للحديث ومخالفة^(٣) له.

وقال الشافعي: كُلُّ ما لا يُوْكَلُّ لحمه فللمُحَرِّم أن يقتله، وصغارُ ذلك وكبارُه سواء^(٤)، إلا السَّمْعَ وهو المتولَّد بين الذئبِ والضَّبُع^(٥). قال: وليس في الرَّحْمَةِ والخنافسِ والقِرْدَانِ والحَلَمِ^(٦) وما لا يُوْكَلُّ لحمه شيءٌ؛ لأنَّ هذا ليس من الصيد؛ لقوله تعالى: ﴿وَرِمْ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْكَلْبِ مَا دُمَّتْ حُرُمًا﴾ [المائدة: ٩٦]. فدلَّ أنَّ الصيد الذي حُرِّمَ عليهم ما كان لهم قبل الإحرام حلالاً؛ حكى عنه هذه الجملة المُرْنِيّ والرَّبِيع^(٧).
فإن قيل: فَلِمَ تُفَدَى القملةُ وهي تؤذي ولا تُؤْكَلُ؟ قيل له: ليس تُفَدَى إلا على ما يُفَدَى به الشَّعْرُ والظُّفَرُ، ولُبْس ما ليس له لُبْسُه؛ لأنَّ في طَرَحِ القملةِ إِمَاطَةً الأذى عن نفسه إذا كانت في رأسه ولحيته، فكأنه أَمَاطَ بعضَ شعره، فأما إذا ظَهَرَتْ فَقُتِلَتْ،

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٦٦١/٢، وما بين حاصرتين منه.

(٢) التمهيد ١٦٥/١٥ - ١٦٦، والاستذكار ٢٩/١٢، ومختصر اختلاف العلماء ١٢٢/٢.

(٣) في (ظ): ومخالف. وقوله: عجماء، أي: بهيمة.

(٤) التمهيد ١٦٧/١٥.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٦٠/٢.

(٦) الرُّحْمَةُ: طائر أبيض يشبه النسر في الخلقة. مختار الصحاح (رخم)... والقردان: جمع القرد: وهو دويبة متطفلة ذات أرجل كثيرة تعيش على الدواب والطيور. المعجم الوسيط (قرد). والحَلَم جمع حَلَمَة: القرد العظيم. مختار الصحاح (حلم).

(٧) التمهيد ١٦٧/١٥ - ١٦٨.

فإنها لا تُفدى^(١). وقول أبي ثور في هذا الباب كقول الشافعي؛ قاله أبو عمر^(٢).

السابعة: روى الأئمة عن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ لَيْسَ عَلَى الْمَحْرِمِ فِي قَتْلِهِنَّ جُنَاحٌ: الْغَرَابُ، وَالْحِدَاةُ، وَالْعُقُورُ، وَالْفَأْرَةُ، وَالْكَلْبُ الْعُقُورُ»^(٣). اللفظ للبخاري، وبه قال أحمد وإسحاق.

وفي كتاب مسلم، عن عائشة، عن النبي ﷺ أنه قال: «خَمْسٌ قَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ: الْحَيَّةُ، وَالْغَرَابُ الْأَبْقَعُ، وَالْفَأْرَةُ، وَالْكَلْبُ الْعُقُورُ، وَالْحَدْيَا»^(٤). وبه قالت طائفة من أهل العلم؛ قالوا: لا يُقتل من الغرابان إلا الأبقع خاصة؛ لأنه تقييدٌ مطْلَقٌ^(٥). وفي كتاب أبي داود، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ: «وَيَرْمِي الْغَرَابَ وَلَا يَقْتُلُهُ»^(٦). وبه قال مجاهد. وجمهور العلماء على القول بحديث ابن عمر^(٧)، والله أعلم.

وعند أبي داود والترمذي: والسَّيْبُ الْعَادِي^(٨)؛ وهذا تنبيهٌ على العلة^(٩).

(١) في (ظ) و(م): لا تؤذي، وفي (د): لا يفدى، وفي (خ) والتمهيد ١٦٩/١٥ (والكلام منه): لا تودى، والمثبت من (ز) وهو الموافق لما في الأم ١٧٠/٢.

(٢) في التمهيد ١٦٩/١٥.

(٣) مسند أحمد (٥١٣٢)، وصحيح البخاري (١٨٢٦) و(٣٣١٥)، وصحيح مسلم (١١٩٩): (٧٦)، واللفظ له وليس للبخاري كما سيذكر المصنف.

(٤) في (ظ): والحدأة، والحديث في صحيح مسلم (١١٩٨): (٦٧)، وسلف ٣٦٨/١ وص ١٨٢ من هذا الجزء.

(٥) المفهم ٢٨٥/٣. وهذا قول شاذ كما ذكر ابن عبد البر في الاستذكار ٤٠/١٢، وقال أبو العباس: وغير هذه الطائفة رأوا جواز قتل الأبقع وغيره من الغرابان، ورأوا أن يُكْرَ الأبقع إنما جرى لأنه الأغلب عندهم، والأبقع الذي في بطنه وظهره بياض.

(٦) سنن أبي داود (١٨٤٨)، وهو عند أحمد (١٠٩٩٠). قال الحافظ في التلخيص الحبير ٢٧٤/٢: فيه يزيد بن أبي زياد، وهو ضعيف، وفيه لفظة منكرة، وهي قوله: «وَيَرْمِي الْغَرَابَ وَلَا يَقْتُلُهُ». وقال ابن عبد البر في الاستذكار ٤٠/١٢: ويزيد بن أبي زياد ليس بحجة فيما انفرد به.

(٧) التمهيد ١٧٢/١٥ - ١٧٤.

(٨) هو قطعة من حديث أبي سعيد السالف، وهو في سنن الترمذي (٨٣٨).

(٩) أحكام القرآن لابن العربي ٦٦١/٢.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ عامٌّ في النوعين من الرجال والنساء؛ الأحرار والعبيد؛ يقال: رجلٌ حَرَامٌ، وامرأةٌ حَرَامٌ. وجمعُ ذلك: حُرُمٌ، كقولهم: قَدْأَلٌ وَقَدْأَلٌ^(١). وأحرَمَ الرجلُ: دخل في الحَرَمِ، كما يقال: أسْهَلَ: دخل في السهل. وهذا اللفظُ يتناول الزمانَ والمكانَ وحالةَ الإحرام بالاشتراك لا بالعموم؛ يقال: رجلٌ حرام، إذا دخل في الأشهر الحُرُمِ، أو في الحَرَمِ، أو تلبَّسَ بالإحرام. إلّا أنَّ تحريم الزمان خرج بالإجماع عن أن يكون معتبراً، وبقي تحريمُ المكان وحالةُ الإحرام على أصل التكاليف؛ قاله ابنُ العربي^(٢).

التاسعة: حَرَمُ المكان حَرَمَان: حَرَمُ المدينة وحَرَمُ مكة، وزاد الشافعي الطائفَ، فلا يجوز عنده قطعُ شجره، ولا صيدُ صيده، ومَن فعل ذلك فلا جزاءَ عليه.

فأما حَرَمُ المدينة، فلا يجوز فيه الاصطيادُ لأحد، ولا قطعُ الشجر، كحرم مكة، فإن فعل أَيْمَ، ولا جزاءَ عليه عند مالكٍ والشافعي وأصحابهما^(٣). وقال ابن أبي ذئب: عليه الجزاء. وقال سعد: جزاؤه أخذُ سَلْبِهِ^(٤)، ورُوي عن الشافعي^(٥).

وقال أبو حنيفة: صيد المدينة غيرُ محرَّم، وكذلك قطعُ شجرها. واحتجَّ له بعضُ مَنْ ذهب مذهبه بحديث سعد بن أبي وقاص، عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ وجدتموه يصيد في حدود المدينة، أو يقطع شجرها، فخذوا سَلْبَهُ». وأخذ سعدٌ سَلْبَ مَنْ فَعَلَ ذلك^(٦)؛ قال: وقد اتفق الفقهاء على أنه لا يؤخذ سَلْبُ مَنْ صاد في المدينة، فدلَّ

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٦٦٢، والقَدْأَل: جماع مؤخَّر الرأس.

(٢) في أحكام القرآن ٢/٦٦٠، وينظر القبس ٢/٥٦٨.

(٣) التمهيد ٦/٣٠٩، والاستذكار ٢٦/٣٩.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٦٨٣، وسيأتي خبر سعد ﷺ. والسَلْب: ما يُسَلَب، وهو ما يأخذه أحد القوّزين (والقوّز: الكُفَّة في الشجاعة) في الحرب من قوّته مما يكون عليه ومعه من سلاح وثياب ودابة وغيرها، وهو قَتْل بمعنى مفعول، أي: مسلوب. النهاية (سلب).

(٥) وهو مذهبه في القديم كما في إكمال المعلم ٤/٤٨٥.

(٦) التمهيد ٦/٣١٠، وحديث سعد أخرجه بنحوه أحمد (١٤٦٠)، وأبو داود (٢٠٣٧)، والطحاوي في شرح معاني الآثار ٤/١٩١.

ذلك على أنه منسوخ^(١).

واحتجَّ لهم الطحاويُّ أيضاً بحديث أنس: «ما فَعَلَ التَّغْيِيرُ؟» فلم يُنكر صيده وإمساكه^(٢).

وهذا كله لا حُجَّة فيه؛ أما الحديثُ الأوَّل فليس بالقويِّ، ولو صحَّ لم يكن في نسخ أخذ السِّلَب ما يُسَقِّط ما صحَّ من تحريم المدينة^(٣)، فكم من محرَّم ليس عليه عقوبة في الدنيا.

وأما الحديث الثاني: فيجوز أن يكونَ صيدَ في غير الحرم. وكذلك حديث عائشة، أنه كان لرسول الله ﷺ وَحْشٌ، فإذا خرج لَجِب واشتدَّ وأقبل وأدبر، فإذا أحسَّ برسول الله ﷺ رَبَضَ فلم يترَّمرم؛ كراهية أن يؤذيه^(٤).

ودليلُنا عليهم ما رواه مالك، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيَّب، أن أبا هريرة قال: لو رأيتُ الطُّبَاءَ تَرْتَعُ بالمدينة ما دَعَرْتُها؛ قال رسولُ الله ﷺ: «ما بين لابتيها حرام»^(٥) فقولُ أبي هريرة: ما دَعَرْتُها، دليلٌ على أنه لا يجوز ترويع الصيد في

(١) التمهيد ٣١٠/٦، وهذا قول الطحاوي في شرح مشكل الآثار ٢٨٨/١٢.

(٢) التمهيد ٣١٦/٦ والاستذكار ٤٣/٢٦، وحديث أنس أخرجه أحمد (١٢١٩٩)، والبخاري (٦٢٠٣)، ومسلم (٢١٥٠). والتغْيِير تصغير: الثَّغْر، وهو طائر يشبه العصفور، أحمر المنقار، ويجمع على: ثَغْرَان. النهاية (نغر). وأبو عمير هو ابن أبي طلحة الأنصاري، وهو أخو أنس بن مالك لأمه؛ أمهما أم سليم، مات على عهد النبي ﷺ. الاستيعاب على هامش الإصابة ٦٨/١٢. وكلام الطحاوي واحتجاجه في شرح معاني الآثار ١٩٤/٤ - ١٩٥.

(٣) التمهيد ٣١٠/٦.

(٤) التمهيد ٣١٤/٦، وحديث عائشة أخرجه أحمد (٢٤٨١٨)، والطحاوي في شرح معاني الآثار ١٩٥/٤، وفيهما: كان لآل رسول الله ﷺ وحشٌ...، وقولها: ربض فلم يترمرم، أي: سكن ولم يتحرك. النهاية (مرم).

(٥) الموطأ ٨٨٩/٢، ومن طريق مالك أخرجه أحمد (٧٢١٨)، والبخاري (١٨٧٣)، ومسلم (١٣٧٢). واللاية: الحَرَّة، وهي الأرض ذات الحجارة السوداء التي قد ألبستها لكثرتها... والمدينة ما بين حَرَّتَيْن عظيمتين. النهاية (لوب).

حرم المدينة، كما لا يجوز ترويُّعُه في حرم مكة^(١).

وكذلك نَزَعُ زيد بن ثابت التُّهَسَّ - وهو طائر - من يد شُرْحِبِيل بن سعد؛ كان صاده بالمدينة، دليلٌ على أنَّ الصحابة فهموا مُرَادَ رسول الله ﷺ في تحريم صيد المدينة، فلم يُجيزوا فيها الاصطيادَ، ولا تملك ما يُصطاد^(٢).

ومتعلّق ابن أبي ذئب: قوله ﷺ في الصحيح: «اللهم إنَّ إبراهيمَ حَرَمَ مكة، وإنِّي أُحَرِّمُ^(٣) المدينة بمثل^(٤) ما حَرَّمَ به مكة ومثله معه، لا يُختلى خلالها، ولا يُعَضَّدُ شجرُها، ولا يُنْفَرُ صيدها» ولأنه حَرَّمَ مُنْعَ الاصطياد فيه، فتعلّق الجزاء به، كحَرَم مكة^(٥).

قال القاضي عبد الوهَّاب^(٦): وهذا القول أقيسُ عندي على أصولنا، لا سيَّما مع أنَّ المدينة عند أصحابنا أفضل^(٧) من مكة، وأنَّ الصلاة فيها أفضل^(٨) من الصلاة في

(١) التمهيد ٣١١/٦.

(٢) التمهيد ٣١١/٦، والحديث أخرجه مالك في الموطأ ٨٩٠/٢ عن رجل قال: دخل عليَّ زيد بن ثابت... وذكر الحديث. قال ابن عبد البر في الاستذكار ٤٠/٢٦: والرجل الذي لم يسمه مالك، يقولون: هو شرحبيل بن سعد، كان مالك لا يرضاه، فلم يسمه، والحديث محفوظ لشرحبيل بن سعد من وجوه. ثم ذكرها.

وشرحبيل بن سعد هو أبو سعد الخطمي المدني، مولى الأنصار، ذكره ابن حبان في الثقات، وضعفه غيره، وحكى مضر بن محمد عن يحيى بن معين أنه وثقه، توفي سنة (١٢٣هـ). تهذيب التهذيب ١٥٧/٢ - ١٥٨.

(٣) في (ظ): وأنا حرمت.

(٤) في (د) و(ز) و(م): مثل.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٦٨٣/٢، والحديث أخرجه بنحوه مسلم (١٣٦٢) عن جابر ﷺ، وأخرج شرطه الأول أحمد (١٢٦٦)، والبخاري (٢٨٨٩)، ومسلم (١٣٦٥) عن أنس ﷺ، وأخرجه مسلم (١٣٦٠) و(١٣٦١) عن عبد الله بن زيد بن عاصم ورافع بن خديج. قوله: لا يختلى خلاها، الخلا مقصور: الثبات الرطب الرقيق ما دام رطباً، واختلاؤه قطعه. النهاية (خلا).

(٦) في المعونة ٥٣٥/١.

(٧) لفظة: مع، ليست في (م)، وفي المعونة: لا سيما مع قول أصحابنا إن المدينة أفضل...

(٨) في المعونة: وأن الصلاة في مسجدنا أفضل...

المسجد الحرام.

ومن حجة مالك والشافعي في ألا يُحكم عليه بجزاء ولا أخذ سلب - في المشهور من قول الشافعي - عموم قوله ﷺ في الصحيح: «المدينة حرم»^(١) ما بين غير إلى ثور، فمن أحدث فيها حدثاً، أو آوى محدثاً، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً». فأرسل ﷺ الوعيد الشديد، ولم يذكر كفارة^(٢).

وأما ما ذكر عن سعد؛ فذلك مذهب له مخصوص به؛ لِمَا رُوِيَ عنه في الصحيح: أنه ركب إلى قصره بالعقيق، فوجد عبداً يقطع شجراً - أو يخيطه - فسلبه، فلما رجع سعد، جاءه أهل العبد فكلموه أن يردّ على غلامهم، أو عليهم ما أخذ من غلامهم، فقال: معاذ الله أن أردّ شيئاً نقلني رسول الله ﷺ. وأبى أن يردّ عليهم^(٣). فقوله: نقلني، ظاهره الخصوص. والله أعلم.

العاشرة: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَلَّيْ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا﴾ ذكر الله سبحانه المتعمد، ولم يذكر المخطئ والناسي. والمتعمد: هو القاصد للصيد^(٤) مع العلم بالإحرام.

(١) في النسخ الخطية: حرام، والمثبت من (م) وهما روايتان في الحديث.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٦٨٣/٢، والحديث أخرجه أحمد (٦١٥)، والبخاري (٣١٧٩) و(٦٧٥٥)، ومسلم (١٣٧٠) من حديث علي بن عيسى وغيره وثور جيلان. النهاية (ثور). وقال السدي كما في حاشية المسند: ذكر المتقدمون أن ثوراً غير معلوم بالمدينة، فقيل: هذا غلط، وقيل غير ذلك، وكأنه لذلك لم يقل بعض العلماء بحرم المدينة، لكن المتأخرون كالطبري (يعني المحب الطبري) وغيره قالوا: هو جبل صغير يدور خلف أحد، وقالوا إنهم حققوا ذلك من العرب العارفين بتلك الأراضي، وإنما خفي عن أكابر العلماء لعدم شهرته وعدم بحثهم عنه. وينظر إكمال المعلم ٤/٤٨٩، والمفهم ٣/٤٨٦، وشرح النووي لصحيح مسلم ٩/١٤٣، وفتح الباري ٤/٨٢ - ٨٣. وينظر ما حققه الأستاذ عبد الباقي رحمه الله في تعليقه على الحديث في صحيح مسلم.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٦٨٣/٢، وحديث سعد أخرجه أحمد (١٤٤٣)، ومسلم (١٣٦٤). والعقيق: موضع بين وبين المدينة عشرة أميال، وبه مات سعد ﷺ. المفهم ٣/٤٨٣.

(٤) في (ز) و(ط) و(م): والمتعمد هنا هو القاصد للشيء، وفي (خ) و(د): والمتعمد هو القاصد للشيء، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٢/٢، والكلام منه.

والمخطئ: هو الذي يقصد شيئاً فيصيبُ صيداً. والناسي: هو الذي يتعمد الصيد ولا يذكر إحرامه.

واختلف العلماء في ذلك على خمسة أقوال^(١):

الأول: ما أسنده الدارقطني^(٢) عن ابن عباس قال: إنما التكفير في العمد، وإنما غَلَطُوا في الخطأ لئلا يعودوا.

الثاني: أن قوله: «مُتَعَمِّدًا» خرج على الغالب، فألحق به النادر، كأصول الشريعة^(٣).

الثالث: أنه لا شيء على المخطئ والناسي، وبه قال الطبري^(٤)، وأحمد بن حنبل في إحدى روايته، ورؤي عن ابن عباس وسعيد بن جبير، وبه قال طاوس وأبو ثور، وهو قول داود^(٥).

وتعلق أحمد بأن قال: لما خصَّ الله سبحانه المتعمد بالذكر، دلَّ على أن غيره بخلافه، وزاد بأن قال: الأصلُ براءة الذمة، فمن ادَّعى شغلها فعليه الدليل.

الرابع: أنه يُحكم عليه في العمد والخطأ والنسيان؛ قاله ابن عباس، ورؤي عن

(١) وقع في أحكام القرآن: على ثلاثة أقوال، وذكر الثالث وما بعده، أما القولان الأولان فقد ذكرهما ابن العربي في توجيه قول أصحاب القول الرابع.

(٢) في سننه (٢٥٣٨).

(٣) في أحكام القرآن: كسائر أصول الشريعة.

(٤) كذا ذكر ابن العربي عن الطبري ونقله عنه المصنف، والذي ذكره الطبري في تفسيره ٦٧٩/٨ أن عليه الجزاء، سواء في العمد والخطأ والنسيان. وهو القول الرابع على ما يأتي.

(٥) ينظر المغني ٣٩٧/٥، وذكره عن ابن عباس أيضاً ابن المنذر في الإقناع ٢١٥/١ واختاره. وأخرجه ابن أبي شيبة ٢٦/٤. وأخرج قول طاوس عبد الرزاق في المصنف (٨١٨١)، وفي التفسير ١٩٤/١، وابن أبي شيبة ٢٥/٤، والطبري ٦٧٧/٨، ولفظه عند عبد الرزاق: عن طاوس قال: يحكم عليه في العمد، وليس عليه في الخطأ شيء، قال: والله ما قال الله إلا: ﴿وَمَنْ تَكَفَّرْ بِتِلْكَ يُعَذِّبْهُ﴾. وأخرج خبر سعيد بن جبير النحاس في معاني القرآن ٣٦٠/٢.

عمرَ وعطاء^(١) والحسن وإبراهيمَ والزُّهريَّ، وبه قال مالكٌ والشافعيُّ وأبو حنيفة وأصحابهم^(٢). قال الزُّهريُّ: وجب الجزاء في العمد بالقرآن، وفي الخطأ والنسيان بالسنة^(٣).

قال ابن العربي^(٤): إن كان يريد بالسنة الآثار التي وردت عن ابن عباس وعمر، فنعمًا هي، وما أحسنها أسوة!

الخامس: أن يقتله متعمداً لقتله ناسياً لإحرامه، وهو قول مجاهد^(٥)؛ لقوله تعالى بعد ذلك: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾؛ قال: ولو كان ذاكراً لإحرامه لوجب عليه العقوبة لأول مرة^(٦)، قال: فدلَّ على أنه أراد متعمداً لقتله ناسياً لإحرامه. قال مجاهد: فإن كان ذاكراً لإحرامه فقد حلَّ ولا حجَّ له؛ لارتكابه محظورٍ لإحرامه، فبطل عليه كما لو تكلم في الصلاة، أو أحدث فيها، قال: ومن أخطأ فذلك الذي يجزي^(٧).

ودليلنا على مجاهد أن الله سبحانه أوجب الجزاء ولم يذكر الفساد، ولا فرق بين أن يكون ذاكراً للإحرام أو ناسياً له، ولا يصحُّ اعتبارُ الحجِّ بالصلاة، فإنهما مختلفان^(٨). وقد روي عنه أنه لا حكم عليه في قتله متعمداً^(٩)، ويستغفرُ الله، وحجُّه تامٌّ، وبه قال

(١) في النسخ: وطاوس، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي، وقد سلف قول طاوس في القول الثالث، وأخرج قول عطاء عبد الرزاق (٨١٧٥)، وابن أبي شيبة ٢٤/٤ و ٢٦، والطبري ٦٧٧/٨.

وقول ابن عباس رضي الله عنهما أخرجه الطبري ٦٧٨/٨، وقول عمر ؓ أخرجه عبد الرزاق (٨١٨٣)، وابن أبي شيبة ٢٥/٤، وذكره البيهقي ١٨٠/٥.

(٢) مختصر اختلاف العلماء ٢١٨/٢، والمغني ٢٩٦/٥ - ٢٩٧.

(٣) أخرجه عبد الرزاق (٨١٧٨)، والطبري ٦٧٨/٨.

(٤) في أحكام القرآن ٦٦٣/٢.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ١٩٣/١، والطبري ٦٧٤/٨.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٣/٢.

(٧) في (م): يجزئه، وفي باقي النسخ: يجزيه، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٢/٢ و ٦٧٦-٦٧٧.

(٨) أحكام القرآن لابن العربي ٦٧٧/٢.

(٩) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٥/٤.

ابنُ زيد^(١).

ودليلنا على داود: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سئل عن الصَّبُع فقال: «هي صيد»، وجعل فيها إذا أصابها المحرّم كَبُشاً^(٢)، ولم يقل عمداً ولا خطأ.

وقال ابن بُكير من علمائنا: قوله سبحانه: «مُتَعَمِّداً» لم يُردّ به التجاوز عن الخطأ، وإنما أراد «متعمداً» ليبين أنه ليس كابن آدم الذي لم يجعل في قتله متعمداً كفارة، وأنّ الصيد فيه كفارة، ولم يُردّ به إسقاط الجزاء في قتل الخطأ. والله أعلم.

الحادية عشرة: فإنّ قتله في إحرامه مرةً بعد مرة، حُكم عليه كلّما قتله في قول مالك والشافعي وأبي حنيفة وغيرهم^(٣)؛ لقول الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعَمِّداً فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ﴾ فالنهي دائم مستمرّ عليه ما دام مُحَرِّماً، فمتى قتله فالجزاء لأجل ذلك لازم له^(٤).

وروي عن ابن عباس قال: لا يُحكم عليه مرّتين في الإسلام، ولا يُحكم عليه إلا مرةً واحدة، فإن عاد ثانية فلا يُحكم عليه، ويقال له: يَنْتَقِمَ اللَّهُ مِنْكَ؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ﴾^(٥). وبه قال الحسن وإبراهيم ومجاهدٌ وشريح. ودليلنا عليهم ما ذكرناه: من تَمَادِي التحريم في الإحرام، وتوجُّه الخطاب عليه في دين الإسلام^(٦).

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ﴾ فيه أربع قراءات:

«فَجَزَاءٌ مِّثْلُ» برفع «جزاء» وتنوينه، و«مِثْلُ» على الصفة^(٧)، والخبر مضمّر،

(١) أخرجه بمعناه الطبري ٦٧٧/٨.

(٢) أخرجه أبو داود (٣٨٠١)، وابن ماجه (٣٠٨٥).

(٣) المغني ٤١٩/٥.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٦٧٦/٢.

(٥) أخرجه عبد الرزاق (٨١٨٤)، وابن أبي شيبة ٩٩/٤، والطبري ٧١٦/٨.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٦٧٦/٢، وأخرج قول الأئمة المذكورين الطبري ٧١٦/٨ - ٧١٩.

(٧) وهي قراءة عاصم وحزمة والكسائي. السبعة ص ٢٤٩، والتيسير ص ١٠٠.

التقدير: فعلية جزاءً مماثلٌ واجب أو لازم من النَّعْم^(١). وهذه القراءة تقتضي أن يكون المِثْلُ هو الجزاء بعينه^(٢).

و«جَزَاءٌ» بالرفع غير منوّن، و«مِثْلٌ» بالإضافة^(٣)، أي: فعلية جزاءً ما قُتِلَ^(٤)، و«مثل» مقحمة، كقولك: أنا أكرم مثلك، وأنت تقصد: أنا أكرمك. ونظيرُ هذا قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ مِثْلًا فَلَحِيقَتُهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي يَوْمَ فِي النَّارِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [الأنعام: ١٢٢] التقدير: كمن هو في الظلمات^(٥)؛ وقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] أي: ليس كهو شيء^(٦).

وهذه القراءة تقتضي أن يكونَ الجزاءُ غيرَ المِثْل؛ إذ الشيء لا يُضافُ إلى نفسه^(٧). وقال أبو علي: إنما يجب عليه جزاءُ المقتول، لا جزاءُ مثلِ المقتول، والإضافةُ توجبُ جزاءَ المثل لا جزاءَ المقتول^(٨). وهو قول الشافعي على ما يأتي^(٩). وقوله: «مِنَ النَّعْمِ» صفةٌ لجزاء على القراءتين جميعاً^(١٠).

وقرأ الحسن: «مِنَ النَّعْمِ» بإسكان العين وهي لغة^(١١).

وقرأ [أبو] عبد الرحمن: «فَجَزَاءٌ» بالرفع والتنوين، «مِثْلٌ» بالنصب؛ قال أبو

(١) الحجة للفارسي ٢٥٤/٣، والكشف عن وجوه القراءات ٤١٨/١.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٤/٢.

(٣) وهي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر. السبعة ص ٢٤٨، والتيسير ص ١٠٠.

(٤) في (ز) و(م): فعلية جزاء مثل ما قتل، وفي (ظ): فعلية جزاء فمثل، والمثبت من (خ) و(د) وهو الموافق لما ورد في الحجة للفارسي ٢٥٦/٣، والبحر ١٩/٤.

(٥) الحجة ٢٥٦/٣ - ٢٥٧، والكشف عن وجوه القراءات ٤١٨/١، والمحذر الوجيز ٢٣٧/٢.

(٦) في (د): ليس هو كشيء.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٤/٢.

(٨) أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٧/٢. وينظر الحجة لأبي علي ٢٥٥/٣ - ٢٥٦.

(٩) في المسألة الرابعة عشرة، وينظر المعونة ٥٤٤/١ - ٥٤٥.

(١٠) الحجة ٢٥٥/٣، والمحذر الوجيز ٢٣٧/٢.

(١١) القراءات الشاذة ص ٣٥، والمحذر الوجيز ٢٣٨/٢، والبحر ١٩/٤.

الفتح^(١): «مِثْلَ» منصوبة بنفس الجزاء، والمعنى: فعليه^(٢) أن يَجْزِيَ مِثْلَ ما قُتِلَ.

وقرأ ابن مسعود والأعمش: «فجزاؤه مِثْلُ» بإظهار هاء، وَيَحْتَمِلُ أن يعود على الصيد، أو على الصائد القاتل^(٣).

الثالثة عشرة: الجزاء إنما يجب بقتل الصيد لا بنفس أخذه، كما قال تعالى. وفي «المدونة»: من اصطاد طائراً فنتف ريشه، ثم حبسه حتى نسل ريشه، فطار، قال: لا جزاء عليه^(٤).

وكذلك^(٥) لو قطع يدَ صيدٍ أو رجله أو شيئاً من أعضائه، وسلمت نفسه، وصحَّ وَلَحِقَ بالصيد، فلا شيء عليه. وقيل: عليه من الجزاء بقدر ما نَقَصَهُ [والأول قول مالك]. ولو ذهب، فلم^(٦) يدرِ ما فَعَلَ، فعليه جزاؤه. ولو زَمِنَ الصيدُ^(٧) ولم يلحق بالصيد، أو تركه تَخَوُّفاً^(٨) عليه، فعليه جزاؤه كاملاً.

الرابعة عشرة: ما يُجْزَى من الصيد شيثان: دوابٌ وطيورٌ. فيُجْزَى ما كان من الدوابِّ بنظيره في الخَلْقَةِ والصُّورَةِ، ففي التَّعَامَةِ بَذَنَةٌ، وفي حمار الوحش وبقر^(٩) الوحش بقرة، وفي الظَّبِّي شاة، وبه قال الشافعي^(١٠).

(١) في المحتب ٢١٨/١، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٣٧، وما سلف بين حاصرتين منهما، وأبو عبد الرحمن هو السلمي.

(٢) قوله: فعليه، ليس في (م).

(٣) تفسير الطبري ٦٧٩/٨، وإعراب القرآن للنحاس ٤٠/٢، والمحرر الوجيز ٢/٢٣٧، وتفسير الرازي ٨٩/١٢، والبحر ٤/١٩، جميعهم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ولم نقف عليها عن الأعمش.

(٤) المحرر الوجيز ٢/٢٣٨، والكلام في المدونة ٤٤٦/١. وقوله: نسل، أي: نبت، ويقال أيضاً: نسل الشعر: إذا سقط. الأضداد لابن الأنياري ص ٢٧١.

(٥) قبلها في (م): قال. والكلام في الكافي لابن عبد البر ١/٣٩٤، وما سيأتي بين حاصرتين منه.

(٦) في (م): ولم.

(٧) أي: مرض مرضاً يديم زماناً طويلاً.

(٨) في (م): محوفاً، وفي النسخ الخطية: مخوفاً، والمثبت من الكافي.

(٩) في النسخ: وبقرة، والمثبت من الكافي ١/٣٩٣، والكلام منه.

(١٠) ذكره عنه الكيا الطبري في أحكام القرآن ٣/١٠٩.

وأقلُّ ما يُجزئ عند مالك ما استيسر من الهدي وكان ضحية^(١)، وذلك الجذع^(٢) من الضأن، والثني ممّا سواه، وما لم يبلغ جزاؤه ذلك ففيه إطعام أو صيام. وفي الحمام كلّ قيمته إلّا حمام مكة، فإنّ في الحمامة منه شاة^(٣) اتّباعاً للسلف في ذلك. والدُّبسي، والفواخيت، والقُمري، وذوات الأطواق كلّ حمام^(٤). وحكى ابنُ عبد الحكم عن مالك: أنّ في حمام مكة وفراخها شاة؛ قال: وكذلك حمام الحرم، قال: وفي حمام الحِلّ حكومة.

وقال أبو حنيفة: إنّما يُعتبر المِثْل^(٥) في القيمة دون الخِلقة، فيقوّم الصيدُ دراهم في المكان الذي قتله فيه، أو في أقرب موضع إليه إن كان لا يباع الصيدُ في موضع قتله، فيشتري بتلك القيمة هدياً إن شاء، أو يشتري بها طعاماً ويُطعم المساكين، كلّ مسكين نصفَ صاعٍ من بُرٍّ، أو صاعاً من شعير، أو صاعاً من تمر^(٦).

وأما الشافعي؛ فإنه يرى المِثْل من النّعم، ثم يقوّم المِثْل كما في المتلفات يقوّم المِثْل، وتؤخذ قيمة المِثْل كقيمة الشيء؛ فإنّ المِثْل هو الأصل في الوجوب^(٧)، وهذا بينٌ، وعليه تُخرَج قراءة الإضافة: «فَجَزَاءُ مِثْلٍ».

احتجّ أبو حنيفة فقال: لو كان الشَّبه من طريق الخِلقة معتبراً، في النّعمة بدّنة، وفي الحمار بقرة، وفي الظبي شاة، لَمّا أوقفه على عدلين يحكمان به، لأنّ ذلك قد

(١) في (م): أضحية، وهما بمعنى.

(٢) في (م): كالجذع.

(٣) في (ظ): فإن الحمامة منه بشاة.

(٤) الدُّبسي: طائر أدكن يقرقر. والفواخيت جمع فاختة: هي ضرب من الحمام المطوّق. والقُمري: ضرب من الحمام. القاموس: (دبس) و(قمر)، واللسان (فخت). ووقع في (ظ): الدُّزاج بدل الدُّبسي، والدُّزاج (وزن: رُمان) طائر أيضاً القاموس (درج).

(٥) في (ظ): بالمِثْل، وفي (خ): في المِثْل.

(٦) أحكام القرآن للجصاص ٤٧١/٢، والاستذكار ١٧/١٢، وأحكام القرآن للكنيا الطبري ١٠٩/٣ و ١١٣، وأحكام القرآن لابن العربي ٦٦٥/٢.

(٧) أحكام القرآن للكنيا الطبري ١١٣/٣.

عُلم فلا يحتاج إلى الارتياح والنظر. وإنما يفتقر إلى العدول والنظر^(١) ما تُشكِّلُ الحال فيه، ويضطرب وجهُ النظر عليه.

ودليلنا عليه: قولُ الله تعالى: ﴿فَبَرَأَ مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾ الآية. فالمثل يقتضي بظاهره المثلَ الخُلُقِيَّ الصُّورِيَّ دون المعنى، ثم قال: ﴿مِنَ النَّعَمِ﴾ فبيّن جنسَ المثل، ثم قال: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ وهذا ضميرٌ راجع إلى مثلٍ من النعم؛ لأنه لم يتقدم ذكرٌ لسواه يرجع الضميرُ عليه، ثم قال: ﴿هَذَا بَلَّغَ الْكَذِبِ﴾ والذي يُتصوّر فيه الهدى مثلُ المقتول من النعم، فأما القيمة فلا يتصوّر أن تكون هدياً^(٢)، ولا جرى لها ذكرٌ في نفس الآية، فصحّ ما ذكرناه. والحمد لله.

وقولهم: لو كان الشَّبهُ معتبراً لَمَا أوقفه على عدلين. فالجواب: أنَّ اعتبار العدلين إنما وجب للنظر في حال الصيد من صِغَرٍ وكِبَرٍ، وما لا جنسَ له ممَّا له جنسٌ، والحاق ما لم يقع عليه نصٌّ بما وقع عليه النص^(٣).

الخامسة عشرة: مَنْ أَحْرَمَ مِنْ مَكَّةَ، فأغلق بابَ بيته على فراخِ حمامٍ فماتت، فعليه في كلِّ فرخٍ شاةٌ.

قال مالك: وفي صغار الصيدِ مثلُ ما في كباره، وهو قولُ عطاء^(٤). ولا يُفدَى عند مالك شيءٌ بِعَنَاقٍ ولا جَفْرَةٍ^(٥)؛ قال مالك: وذلك مثلُ الدية، الصغيرُ والكبيرُ فيها سواءٌ. وفي الضَّبِّ عنده واليَرُبُوعِ^(٦) قيمتهما طعاماً. ومن أهل المدينة مَنْ يخالفه

(١) في أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٦/٢ (والكلام منه): والحكم، بدل: والنظر.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٥/٢.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٦/٢.

(٤) أخرجه الطبري ٦٨٢/٨.

(٥) العناق: الأنثى من أولاد المعز ما لم يتم له سنة، والجفرة: من أولاد المعز إذا بلغت أربعة أشهر، وفصلت عن أمها وأخذت في الرعي. النهاية (عتق) و(جفر).

(٦) اليربوع: ذؤبية فوق الجرذ، طويل الرجلين قصير اليدين جدًّا، وذيله كذيل الجرذ. معجم متن اللغة (ربع).

في صغار الصيد، وفي اعتبار الجَذَعِ والثَّني، ويقولُ بقول عمر: في الأرنب عَنَاقٌ وفي التَّربُوعِ جَفْرَةٌ^(١)؛ رواه مالكٌ موقوفاً^(٢).

وروى أبو الزبير عن جابر عن النبي ﷺ قال: «في الصَّعْبِ إذا أصابه المحرمُ كَبَشٌ، وفي الطَّيْبِ شاةٌ، وفي الأرنب عَنَاقٌ، وفي التَّربُوعِ جَفْرَةٌ». قال: والجَفْرَةُ التي قد أُرْتَعَتْ. وفي طريق آخر: قلتُ لأبي الزبير: وما الجَفْرَةُ؟ قال: التي قد فُطِمَتْ وَرَعَتْ. خَرَجَهُ الدَّارِقُطْنِي^(٣).

وقال الشافعي: في النعامة بَدَنَةٌ، وفي فرخها فَبِصِيلٌ، وفي حمار الوحش بقرة، وفي سَخْلِهِ عَجَلٌ^(٤)؛ لأن الله تعالى حكم بالِمِثْلِيَّةِ في الخِلْقَةِ، والصَّغَرُ والكِبَرُ متفاوتان، فيجب اعتبارُ الصغير فيه والكبيرِ كسائر المتلَفَاتِ، قال ابن العربي^(٥): وهذا صحيح، وهو اختيارُ علمائنا.

قلت: قوله: وهو اختيار علمائنا، يُشعر أنه المشهور المختار، وليس كذلك، وإنما هو صريح مذهب الشافعي ﷺ^(٦).

قالوا: ولو كان الصيدُ أَعْوَرَ أو أعرج أو كَسِيرًا، لكان المِثْلُ على صفته؛ لتَحَقُّقِ^(٧) المِثْلِيَّةِ، فلا يلزم المتلف فوق ما أُلِفَ.

ودليلنا: قوله تعالى: ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قُتِلَ مِنْ أَلْعَمَى﴾ ولم يَفْصِلْ بين صغيرٍ وكبير. وقوله: «هَذِيأ» يقتضي ما يتناولُه اسمُ الهدي؛ لحَقِّ^(٨) الإطلاق، وذلك يقتضي الهديَّ

(١) الكافي ١/٣٩٣ - ٣٩٤.

(٢) في الموطأ ١/٤١٤.

(٣) في سننه (٢٥٤٦) و(٢٥٤٩)، وأخرجه الشافعي في الأم ٢/١٧٥، والبيهقي ٥/١٨٣ من طريق أبي الزبير عن جابر عن عمر ﷺ موقوفاً. قال البيهقي: والصحيح أنه موقوف على عمر.

(٤) المعونة ١/٥٤٨، والفصيل: ولد الناقة إذا فصل عن أمه. القاموس (فصل).

(٥) في أحكام القرآن ٢/٦٦٨، وما قبله منه.

(٦) من قوله: قلت، إلى هذا الموضع من (خ)، ومن قوله: يشعر، في (د) أيضاً.

(٧) في (خ) و(ز) و(ظ) و(م): لتتحقق، والمثبت من (د)، وهو الموافق لما في أحكام القرآن.

(٨) في (خ) و(ظ): بحق، وفي (د) و(ز) والمعونة ١/٥٤٨ (والكلام منه): نحو، والمثبت من (م).

الثام^(١). والله أعلم.

السادسة عشرة: في بيض النعامة عُشْرُ ثَمَنِ الْبَدَنَةِ عِنْدَ مَالِكٍ، وفي بيض الحمامة الْمَكِّيَّةِ عِنْدَهُ عُشْرُ ثَمَنِ الشَّاةِ^(٢). قال ابن القاسم: وسواء كان فيها فَرْخٌ أو لم يكن، ما لم يستهلَّ الفَرْخُ [صارخاً] بعد الكسر، فإن استهلَّ فعليه الجزاء كاملاً كجزاء كبير ذلك الطير^(٣). قال ابن المَوَّاز: بحكومة عَدْلَيْنِ^(٤).

وأكثر العلماء يرون في بيض كلِّ طائرِ القيمة؛ روى عكرمة عن ابن عباس، عن كعب بن عُجرة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَى فِي بَيْضِ نَعَامٍ أَصَابَهُ مُحَرِّمٌ بِقَدْرِ ثَمَنِهِ. خَرَجَهُ الدَّارَقُطْنِيُّ^(٥).

وَرَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فِي كُلِّ بَيْضَةٍ نَعَامٍ صِيَامُ يَوْمٍ، أَوْ إِطْعَامُ مَسْكِينٍ»^(٦).

السابعة عشرة: وَأَمَّا مَا لَا مِثْلَ لَهُ كَالْعَصَافِيرِ وَالْفَيْلَةِ، فَقِيَمَةُ لَحْمِهِ أَوْ عَدْلُهُ مِنْ

(١) ينظر المعونة ٥٤٨/١ - ٥٤٩، والمتقى ٢٥٥/٢.

(٢) الكافي ٣٩٤/١.

(٣) في (د) و(ز) و(م): كجزاء الكبير من ذلك الطير، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لما في المحرر الوجيز ٢٣٨/٢، والكلام منه، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٤) النوادر والزيادات ٤٧٧/٢، والمحرر الوجيز ٢٣٨/٢.

(٥) في سننه (٢٥٥٠) وهو من طريق إبراهيم بن أبي يحيى، عن حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس، عن عكرمة به. وأعله عبد الحق في الأحكام الوسطى ٣٣١/٢ بحسين بن عبد الله، وقال ابن القطان في بيان الوهم والإيهام ١١٨/٣: ابن أبي يحيى كذاب، وقد قيل فيه ما هو شر من الكذب.

وفي الباب عن أبي هريرة ﷺ أخرجه الدارقطني (٢٥٦٢) من طريق أبي المهورم عنه، وأعله عبد الحق بأبي المهورم. وذكر ابن القطان علة ثانية، وهي أن علي بن غراب يرويه عن أبي المهورم بلفظة «عن» ولم يقل: حدثنا، قال ابن القطان: وهو مشهور التدليس وإن كان صدوقاً.

(٦) سنن الدارقطني (٢٥٥٧) وهو من طريق ابن جريج، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، به. قال أبو حاتم كما في العلل لابنه ٢٧٠/١: ليس بصحيح عندي، ولم يسمع ابن جريج من أبي الزناد شيئاً، يشبه أن يكون ابن جريج أخذه من إبراهيم بن أبي يحيى. وقال عبد الحق في الأحكام الوسطى ٣٣١/٢: لا يُسْتَد من وجه صحيح.

الطعام دون ما يُراد له من الأغراض^(١)؛ لأنَّ المُراعَى فيما له مثْلٌ وجوبٌ مثله، فإنَّ عُدَمَ المِثْلُ فالقيمة قائمةٌ مقامه، كالغصب وغيره. ولأنَّ الناسَ قائلان - أي: على مذهبين - معتبرٌ للقيمة في جميع الصيد، ومقتصرٌ بها على ما لا مثْلُ له من النعم؛ فقد تضمَّن ذلك الإجماعُ على اعتبار القيمة فيما لا مثْلُ له^(٢).

وأما الفيل، فقليل: فيه بَدَنَةٌ من الهِجَانِ العظامِ التي لها سَنَامَان؛ وهي بِيضٌ خُرَاسَانِيَّة، فإنَّ لم يوجد شيءٌ من هذه الإبل، فينظرُ إلى قيمته طعاماً، فيكون عليه ذلك^(٣). والعملُ فيه: أن يُجعلَ الفيلُ في مَرْكَب، وينظرُ إلى منتهى ما ينزل المركَّبُ في الماء، ثم يُخرجَ الفيلُ، ويُجعلُ في المركبِ الطعامُ^(٤)، حتى ينزلَ إلى الحدِّ الذي نزلَ والفيلُ فيه، وهذا عَدْلُهُ من الطعام. وأمَّا أن يُنظرَ إلى قيمته، فهو يكون له ثمنٌ عظيمٌ لأجل عظامه وأنيابه، فيكثرُ الطعامُ، وذلك ضرر.

الثامنة عشرة: قوله تعالى: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ روى مالكٌ عن عبد الملك ابن قُرَيْر^(٥)، عن محمد بن سيرين: أنَّ رجلاً جاء إلى عمر بن الخطاب فقال: إني أجريْتُ أنا وصاحبٌ لي فرسين نستبق إلى ثَغْرَةِ ثِيَّة^(٦)، فأصبنا ظبياً ونحن مُحْرِمَان، فماذا ترى؟ فقال عمرُ لرجلي إلى جنبه: تعال حتى أحْكَمَ أنا وأنت، قال: فحكما عليه بَعْتَنِي؛ فولَّى الرجلُ وهو يقول: هذا أميرُ المؤمنين لا يستطيع أن يحكَمَ في ظَبْيٍ حتى

(١) في النسخ الخطية: من الأعراض، والمثبت من (م).

(٢) المعونة ٥٤٢/١.

(٣) في (د): فيكون عليه مثل ذلك.

(٤) في (د) و(ز) و(م): طعام، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لما في عقد الجواهر الثمينة ١/٣٦٦، والكلام منه.

(٥) في (م) قريب، والمثبت من النسخ الخطية وهو الموافق لما في المصادر. وقد وثَّق بعض العلماء مالكا في اسمه، منهم الشافعي قال: هو عبد العزيز بن قريش. قال ابن عبد البر: الرجل مجهول، والحديث معروف محفوظ من رواية البصريين والكوفيين. ينظر التاريخ الكبير ٥/٤٢٨، والاستذكار ١٣/٢٧٦، ومعرفة السنن والآثار ٧/٤٥٠-٤٥١.

(٦) الثية: الطريقة في الجبل. اللسان (ثني).

دعا رجلاً يحكم معه! فسمع عمر بن الخطاب قول الرجل، فدعاه فسأله: هل تقرأ سورة المائدة؟ فقال: لا، قال: فهل تعرف [هذا] الرجل الذي حكم معي؟ فقال: لا، فقال عمر عليه السلام: لو أخبرني أنك تقرأ سورة المائدة لأوجعتك ضرباً، ثم قال: إن الله سبحانه يقول في كتابه: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَذَا يَبْلُغُ الْكَفَى﴾ وهذا عبد الرحمن بن عوف^(١).

التاسعة عشرة: إذا اتفق الحَكَمَانِ لَزِمَ الحُكْمُ، وبه قال الحسن والشافعي. وإن اختلفا نَظَرَ في غيرهما. وقال محمد بن المَوَاز: لا يأخذ بأرفع قولهما^(٢). [يريد] لأنه عملٌ بغير تحكيم. وكذلك لا ينتقل عن المِثْلِ الخُلُقِيِّ إذا حكما به إلى الطعام؛ لأنه أمرٌ قد لزم. قاله ابنُ شعبان.

وقال ابن القاسم: إن أمرهما أن يحكما بالجزاء من المِثْلِ ففعلا، فأراد أن ينتقل إلى الطعام جاز.

وقال ابن وهب رحمه الله في «العتبية»: من السُّنَّة أن يُخَيَّرَ الحَكَمَانِ مَنْ أَصَابَ الصِّيدَ، كما خيَّره الله في أن يُخْرِجَ ﴿هَذَا يَبْلُغُ الْكَفَى أَوْ كَثْرَةُ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا﴾، فإن اختار الهدى؛ حَكَمَا عليه بما يَرِيَانِهِ نظيراً لِمَا أَصَابَ؛ ما بينه وبين^(٣) أن يكونَ عَدْلٌ ذلك شاةً، لأنها أدنى الهدى؛ وما لم يبلغ شاةً حَكَمَا فيه بالطعام، ثم خُيِّرَ في أن يُطْعَمَهُ، أو يصومَ مكان كلِّ مُدٍّ يوماً، وكذلك قال مالك في

(١) الموطأ ٤١٤/١ وما سلف بين حاصرتين منه، ومن طريق مالك أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٢٠٣/٥ قال ابن الترمذي في الجوهر النقي على هامش السنن الكبرى: هذا الأثر منقطع؛ ابن سيرين لم يدرك عمر. اهـ. ووصله ابن عبد البر في الاستذكار من طرق أخرى ٢٧٧/١٣ - ٢٨١.

(٢) في (م): بأرفع من قوليهما، وفي النسخ الخطية: بأرفع من قولهما، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٩/٢، والكلام منه، وكذلك ما سيرد بين حاصرتين منه. وسئل مالك كما في المدونة ٤١١/١ عن الحكمين إذا اختلفا، أيؤخذ بأرفقهما؟ فقال: يبتدئ الحُكْمُ فيه غيرُهما حتى يجتمعا.

(٣) في النسخ والمحروور الوجيز ٢٣٨/٢ (والكلام منه): ما بينهما وبين، والمثبت من البيان والتحصيل ٦٦/٤، وهو الصواب إن شاء الله تعالى، والعبارة في البيان والتحصيل: فإن اختار الهدى حكما من الهدى بما يريانه نظيراً لما أصاب من الصيد ما بينه وبين...

«المدونة»^(١).

الموفية عشرين: ويستأنف الحكم في كل ما مضت فيه حكومة أو لم تمض، ولو اجتزأ بحكومة الصحابة ﷺ فيما حكموا به من جزاء الصيد كان حسناً. وقد روي عن مالك أنه ما عدا حمام مكة وحمار الوحش والطّي والنّعام لا بدّ فيه من الحكومة، ويجتزئ^(٢) في هذه الأربعة بحكومة من مضى من السلف ﷺ.

الحادية والعشرون: لا يجوز أن يكون الجاني أحد الحكمين؛ وبه قال أبو حنيفة. وقال الشافعي في أحد قوليّه: يكون الجاني أحد الحكمين. وهذا تسامح منه؛ فإنّ ظاهر الآية يقتضي جانباً وحكّمين، فحذف بعض العدد إسقاطاً للظاهر، وإفساداً للمعنى؛ لأنّ حكم المرء لنفسه لا يجوز، ولو كان ذلك جائزاً لاستغنى بنفسه عن غيره؛ لأنه حكم بينه وبين الله تعالى، فزيادة ثانٍ إليه دليل على استئناف الحكم برجلين [سواء]^(٣).

الثانية والعشرون: إذا اشترك جماعة مُحْرِمون في قتل صيد، فقال مالك وأبو حنيفة: على كل واحد جزاء كامل. وقال الشافعي: عليهم كلّهم كفّارة واحدة؛ لقضاء عمر وعبد الرحمن^(٤). وروى الدارقطني^(٥): أن موالى لابن الزبير أحرّموا، إذ مرّت بهم ضُبُع، فحذفوها بعصيّهم فأصابوها، فوقع في أنفسهم، فأتوا ابن عمر، فذكروا [ذلك] له، فقال: عليكم كبش^(٦)، قالوا: أو على كل واحد منّا كبش؟ قال: إنكم لمُعَزَّر بكم، عليكم كلّكم كبش. قال اللغويون: لمُعَزَّر بكم، أي: لمشدّد عليكم. وروى عن ابن عباس في قوم أصابوا ضُبُعاً، قال: عليهم كبش يتخارجونه

(١) ٤٣٤/١.

(٢) في (م) ويجتزأ، وفي النسخ الخطية: ويستجزأ، والمثبت من الكافي ٣٩٥/١، والكلام منه.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٦٧٧/٢، وما بين حاصرتين منه.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٦٧١/٢ - ٦٧٢، وخبر عمر وعبد الرحمن سلف في المسألة الثامنة عشرة.

(٥) في سننه (٢٥٦٤)، وما سيرد بين حاصرتين منه، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق (٨٣٥٧).

(٦) في النسخ: عليكم كلّكم كبش، والمثبت من سنن الدارقطني.

بينهم^(١).

ودليلنا قولُ الله سبحانه: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعِدًا جَزَاءً مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾ وهذا خطابٌ لكلِّ قاتل^(٢). وكلُّ واحدٍ من القاتِلين للصيْد قاتِلٌ نفساً على التمام والكمال، بدليل قتل الجماعة بالواحد، ولولا ذلك ما وجب عليهم القصاص، وقد قلنا بوجوبه إجماعاً منا ومنهم؛ فثبت ما قلناه^(٣).

الثالثة والعشرون: قال أبو حنيفة: إذا قتل جماعةً صيداً في الحرم وهم^(٤) مُجَلُّون، عليهم جزاء واحد، بخلاف ما لو قتله المحرّمون في الجِلِّ والحرم؛ فإنَّ ذلك لا يختلف.

وقال مالك^(٥): على كلِّ واحدٍ منهم جزاء كامل، بناءً على أنَّ الرجل يكون مُحَرِّماً بدخوله الحرم، كما يكون محرماً بتلبّيته بالإحرام، وكلُّ واحدٍ من الفعلين قد أكسبه صفةً تعلّقَ بها نهْيٌ، فهو هاتِكٌ لها في الحاليتين.

وحجّة أبي حنيفة ما ذكره القاضي أبو زيد الدبوسي^(٦) قال: السُّرُّ فيه أنَّ الجناية في الإحرام على العبادة، وقد ارتكب كلُّ واحدٍ منهم محظوراً إحرامه، وإذا قتل المَجَلُّون [صيداً] في الحرم، فإنما أتلّفوا دابةً محرّمة^(٧)، بمنزلة ما لو أتلّف جماعةً دابة؛ فإنَّ كلَّ واحدٍ منهم قاتل دابة، ويشتركون في القيمة.

(١) سنن الدارقطني (٢٥٦٣). وتخرج القوم: أخرج كل واحد منهم نفقة على قدر نفقة صاحبه. المعجم الوسيط (خرج).

(٢) المعونة ٥٣٩/١.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٦٧٢/٢.

(٤) في (م): وكلهم.

(٥) في الموطأ ٤٢٠/١.

(٦) عبد الله بن عمر بن عيسى، أبو زيد البخاري القاضي، شيخ الحنفية، وأول من وضع علم الخلاف وأبرزه، من كتبه: الأسرار، وتقويم الأدلة، توفي سنة (٤٣٠ هـ). السير ٥٢١/١٧.

(٧) في أحكام القرآن ٦٧٣/٢ (والكلام منه): محترمة.

قال ابن العربي^(١): وأبو حنيفة أقوى منّا، وهذا الدليل يستهين به علماؤنا، وهو عسير الانفصال علينا.

الرابعة والعشرون: قوله تعالى: ﴿هَذَا بَلِغُ الْكِبَرَةِ﴾ المعنى: إذا^(٢) حكماً بالهدي^(٣)، فإنه يُفعل به ما يُفعل بالهدي من الإشعار والتقليد، ويُرسَل من الحِلِّ إلى مكة، ويُنحر ويُتصدَّق به فيها؛ لقوله: ﴿هَذَا بَلِغُ الْكِبَرَةِ﴾. ولم يرد الكعبة بعينها، فإنَّ الهدي لا يبلغها؛ إذ هي في المسجد، وإنما أراد الحرم، ولا خلاف في هذا.

وقال الشافعي: لا يحتاج الهدي إلى الحِلِّ؛ بناءً على أنَّ الصغير من الهدي يجب في الصغير من الصيد، فإنه يبتاعه في الحرم ويهديه فيه^(٤).

الخامسة والعشرون: قوله تعالى: ﴿أَوْ كَفَرَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ الكفارة إنما هي عن الصيد لا عن الهدي^(٥). قال ابن وهب: قال مالك: أحسن ما سمعت في الذي يقتل الصيد فيحكم عليه فيه، أنه يقوم الصيد الذي أصاب، فيُنظر كم ثمنه من الطعام، فيُطعم لكل مسكين مُدّاً، أو يصوم مكان كل مُدٍّ يوماً. وقال ابن القاسم عنه: إن قوم الصيد دراهم، ثم قومها طعاماً، أجزاءه. والصواب الأول. وقال عبد الله بن عبد الحكم مثله؛ قال عنه: وهو في هذه الثلاثة بالخيار؛ أي ذلك فعل أجزاءه، موسيراً كان أو معسراً. وبه قال عطاء وجمهور الفقهاء؛ لأن «أو» للتخيير^(٦)؛ قال مالك: كلُّ

(١) في أحكام القرآن ٦٧٣/٢، والكلام من بداية المسألة منه، وما سلف بين حاصرتين منه، وكلام الدبوسي ينحوه في كتاب المناسك من كتابه الأسرار ص ٢٦٥.

(٢) في (م): المعنى أنهما إذا.

(٣) في أحكام القرآن ٦٧٠/٢ (والكلام منه): بالمثل، بدل: بالهدي.

(٤) في (م): فإنه يبتاع من الحرم ويهدي فيه، وفي باقي النسخ: فإنه يبتاع من الحرم ويهديه فيه، والمثبت من أحكام القرآن.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٦٧٠/٢.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٨/٢، وقول عطاء أخرجه الطبري ٧٠٠-٧٠١، وأخرجه أيضاً عن ابن عباس وإبراهيم وعكرمة ومجاهد والحسن والضحاك.

شيء في كتاب الله في الكفَّارات: كذا أو كذا، فصاحبه مخيَّر في ذلك، أي ذلك أحب أن يفعل فعل^(١).

وروي عن ابن عباس أنه قال: إذا قتل المحرم ظبياً أو نحوه، فعليه شاة تذبح بمكة، فإن لم يجد فإطعام ستّة مساكين، فإن لم يجد فعليه صيام ثلاثة أيام. وإن قتل إيلاً^(٢) أو نحوه فعليه بقرة، فإن لم يجد أطعم عشرين مسكيناً، فإن لم يجد صام عشرين يوماً. وإن قتل نعامة أو حماراً فعليه بدنة، فإن لم يجد فإطعام ثلاثين مسكيناً^(٣)، فإن لم يجد فصيام ثلاثين يوماً. والطعام مُدٌّ لشبعهم^(٤). وقاله إبراهيم النخعي وحماد بن سلمة^(٥)؛ قالوا: والمعنى: «أو كفَّارة طَعَامٌ» إن لم يجد الهدي.

وحكى الطبري^(٦) عن ابن عباس أنه قال: إذا أصاب المحرم الصيد حُكِمَ عليه بجزائه، فإن وجدَ جزاءه ذبحه وتصدَّق به، وإن لم يكن عنده جزاؤه قُومَ جزاؤه بدراهم، ثم قُومت الدراهم حنطة، ثم صام مكان كل نصف صاع يوماً؛ وقال: إنما أريد بالطعام تبيين أمر الصيام، فمن يجد طعاماً^(٧)، فإنه يجد جزاءه. وأسند أيضاً عن السدي^(٨). ويُعترض هذا القول بظاهر الآية، فإنه يُنافره^(٩).

(١) الموطأ ١/٤١٩.

(٢) الأيل كُؤْب وخُلْب وسَيْد. الوعل. القاموس (أول).

(٣) في النسخ الخطية: وإن قتل نعامة أو حماراً فعليه بدله من الطعام ثلاثين مسكيناً، والمثبت من (م) والمصادر.

(٤) في (ظ): ليشبعهم.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٦٧٠ - ٦٧١، وخبر ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم (٦٨١٤)، وبنحوه الطبري ٨/٦٨٥، وأخرجه عن حماد وإبراهيم الطبري ٨/٦٩٨ - ٦٩٩.

(٦) في تفسيره ٨/٦٨٢ - ٦٨٣، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٣٩، وأخرجه أيضاً سعيد بن منصور (٨٣٢) - تفسير.

(٧) في النسخ: فمن لم يجد طعاماً، والمثبت من المصادر.

(٨) تفسير الطبري ٨/٦٩٩.

(٩) المحرر الوجيز ٢/٢٣٩.

السادسة والعشرون: اختلف العلماء في الوقت الذي يُعتبر فيه [قيمة] المُتَلَف؛ فقال قوم: يومَ الإِتلاف. وقال آخرون: يوم القضاء. وقال آخرون: يلزم المُتَلَف أكثرُ القيمتين، من يوم الإِتلاف إلى يوم الحُكم. قال ابن العربي^(١): واختلف علماؤنا كاختلافهم، والصحيح أنه تلزمه القيمة يومَ الإِتلاف؛ والدليل على ذلك أنَّ الوجود^(٢) كان حقاً للمُتَلَف عليه، فإذا أعدمه المُتَلَف لَزِمه إيجاده بمثله، وذلك في وقت العُدْم. السابعة والعشرون: أما الهَدْيُ فلا خلافت أنه لا بُدَّ له من مكة؛ لقوله تعالى: ﴿هَذَا بَلِغُ الْكَبَرِ﴾.

وأما الإطعامُ فاختلف فيه قولُ مالك؛ هل يكون بمكة أو بموضع الإصابة^(٣)؟ وإلى كونه بمكة ذهب الشافعي^(٤).

وقال عطاء: ما كان من دمٍ أو طعام فبمكة، ويصوم حيث يشاء، وهو قولُ مالك في الصوم، ولا خلافت فيه^(٥).

قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب^(٦): ولا يجوز إخراج شيء من جزاء الصيد بغير الحرم إلَّا الصَّيَام.

وقال حمادٌ وأبو حنيفة: يُكْفَر بموضع الإصابة مطلقاً. وقال الطَّبْرِيُّ^(٧): يُكْفَر حيث شاء مطلقاً.

فأما قول أبي حنيفة فلا وجه له في النظر ولا أثر فيه، وأما مَنْ قال: يصوم حيث

(١) في أحكام القرآن ٦٧٤/٢، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) في أحكام القرآن: الوجوب.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٦٧٤/٢.

(٤) الأم ١٥٧/٢.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٦٧٤/٢، وقول عطاء أخرجه الطبري ٧٠٦/٨.

(٦) قوله في عقد الجواهر الثمينة ٤٣٥/١.

(٧) في تفسيره ٧٠٥/٨، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن العربي في أحكام القرآن ٦٧٤/٢، وكذلك قول أبي حنيفة وحماد، وهو ابن أبي سليمان.

شاء؛ فلأن الصوم عبادة تختص بالصائم، فتكون في كل موضع كصيام سائر الكفارات وغيرها. وأما وجه القول بأن الطعام يكون بمكة؛ فلأنه بدل عن الهدي أو نظير له، والهدي حتى لمساكين مكة، فلذلك^(١) يكون بمكة بدله أو نظيره^(٢). وأما من قال: إنه يكون بكل موضع؛ فاعتبار بكل طعام وفدية، فإنها تجوز بكل موضع. والله أعلم.

الثامنة والعشرون: قوله تعالى: ﴿أَوْ عَذْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ العذل والعذل - بفتح العين وكسرها - لغتان، وهما: المثل؛ قاله الكسائي. وقال الفراء: عذل الشيء بكسر العين: مثله من جنسه، وبفتح العين: مثله من غير جنسه، ويؤثر هذا القول عن الكسائي، تقول: عندي عذل دراهمك من الدراهم، وعندي عذل دراهمك من الثياب، والصحيح عن الكسائي أنهما لغتان، وهو قول البصريين^(٣).

[وأراد: أو يصوم صوماً مماثلًا للطعام] ولا يصح أن يُماثل الصيام الطعام في وجه أقرب من العدد^(٤).

قال مالك: يصوم عن كل مُدٍّ يوماً وإن زاد على شهرين أو ثلاثة، وبه قال الشافعي^(٥).

وقال يحيى بن عمر من أصحابنا: إنما يقال: كم من رجل يشبع من هذا الصيد، فيعرف العدد، ثم يقال: كم من الطعام يُشبع هذا العدد، فإن شاء أخرج ذلك الطعام، وإن شاء صام عدداً أمداه. وهذا قول حسن احتاط فيه؛ لأنه قد تكون قيمة الصيد من الطعام قليلة، فبهذا النظر^(٦) يكثر الإطعام. ومن أهل العلم من يرى أن لا يتجاوز^(٧)

(١) في (ظ): فكذاك.

(٢) في النسخ الخطية: ونظيره، والمثبت من (م)، وأحكام القرآن.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٢/ ٣١٢، والمحور الوجيز ٢/ ٢٤٠، وقول الفراء في معاني القرآن له ١/ ٣٢٠.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٦٧٤، وما بين حاصرتين منه.

(٥) المدونة ١/ ٤٣٤، والأم ٢/ ١٥٨.

(٦) في (ظ): النظر.

(٧) في (د) و (ز) و (م): من لا يرى أن يتجاوز، وفي (خ) و (ظ): من لا يرى أن لا يتجاوز، والمثبت من المحرر الوجيز ٢/ ٢٣٨ - ٢٣٩، والكلام منه.

في صيام الجزاء شهران^(١)؛ قالوا: لأنها أعلى الكفارات. واختاره ابن العربي.

وقال أبو حنيفة رحمه الله: يصوم عن كل مُدَّين يوماً؛ اعتباراً بفدية الأذى^(٢).

التاسعة والعشرون: قوله تعالى: ﴿لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ﴾ الذوق هنا مستعار، كقوله تعالى: ﴿ذُوقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩]. وقال: ﴿فَذُوقَهَا اللَّهُ لِإِسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ [النحل: ١١٢]. وحقيقة الذوق إنما هي في حاسة اللسان، وهي في هذا كله مستعارة^(٣). ومنه الحديث: «ذاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا» الحديث^(٤). والوبال: سوء العاقبة. والمرعى الوبيل: هو الذي يُتَأَذَّى به بعد أكله^(٥). وطعامٌ وبيل: إذا كان ثقیلاً، ومنه قوله:

عَقِيلَةُ شَيْخٍ كَالْوَبِيلِ يَلْنَدُ^(٦)

وعبر بأمره عن جميع حاله^(٧).

الموفية ثلاثين: قوله تعالى: ﴿عَقَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ﴾ يعني: في جاهليتك من قتلهم الصيد. قاله عطاء بن أبي رباح وجماعة معه^(٨). وقيل: قبل نزول الكفارة. ﴿وَمَنْ

(١) في (م): شهرين.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٦٧٥/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٢٤٠/٢.

(٤) أخرجه أحمد (١٧٧٨)، ومسلم (٣٤) عن العباس رضي الله عنه، ولفظه بتمامه: «ذاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد رسولاً».

(٥) المحرر الوجيز ٢٤٠/٢.

(٦) في (د) و (ز) و (ط): يَلْنَدُ، وهو تصحيف، والكلام في معاني القرآن للنحاس ٣٦٣/٢، وهذا عجز بيت لطرفة، وهو في ديوانه ص ٣٨، وصدرة: فَمَرَّتْ كَهَاءَ ذَاتٍ خَفِيفٍ جَلَالَةً. والكَهَاءُ: الناقة المُسَيَّة، والخيف: جلد الضرع، والجلالة: الضخمة، والعقيلة: خير مال، والوبيل: العصا، وكلٌ ثَقِيلٌ وبِيلٌ، واليلندد: الشديد الخصومة. شرح القصائد السبع لأبي بكر بن القاسم الأنباري ص ٢١٩، وشرح القصائد التسع لأبي جعفر النحاس ٢٨٧/١.

(٧) قوله: وعبر بأمره عن جميع حاله، ليس في (د).

(٨) أخرجه عن عطاء عبد الرزاق (٨١٧٥)، وأخرجه الطبري ٧١٣/٨ - ٧١٦ عنه وعن سعيد بن جبير.

عَادَ﴾ يعني للمنهى^(١) ﴿فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ أي: بالكفارة.

وقيل: المعنى «فينتقم الله منه» يعني في الآخرة إن كان مستحلاً، ويُكْفَرُ في ظاهر الحكم.

وقال شُرَيْح وسعيد بن جُبَيْر: يُحكم عليه في أول مرة، فإذا عاد لم يُحكم عليه، وقيل له: اذهب ينتقم الله منك. أي: ذنبك أعظم من أن يُكْفَر، كما أن اليمين الفاجرة لا كفارة لها عند أكثر أهل العلم لعظم إثمها^(٢). والمتورعون يتقون النعمة بالكفير. وقد روي عن ابن عباس: يُملأ ظهره سوطاً حتى يموت^(٣).

وروي عن زيد أبي المعلّى^(٤): أن رجلاً أصاب صيداً وهو مُحْرِم، فتَجَوَّز عنه، ثم عاد، فأنزل الله عزَّ وجلَّ ناراً من السماء فأحرقته؛ وهذه عبرة للأمم، وكفٌ للمعتدين عن المعصية.

قوله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ «عَزِيزٌ» أي: منيع في ملكه، ولا يمتنع عليه ما يريد. «ذُو انْتِقَامٍ» مَنْ عَصَاهُ إِنْ شَاءَ.

قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُمْ مَتَاعاً لَكُمْ وَلِلْآيَاتِ وَحُرْمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ﴿٩٥﴾

فيه ثلاث عشرة مسألة:

(١) في (خ) و (ظ): للنهي.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٣٦٣/٢، وسلف الأثر عن شريح وغيره ص ١٩٢ من هذا الجزء.

(٣) كذا قال، وأورده البغوي ٦٥/٢. بلفظ: يُملأ ظهره وصدوره ضرباً وجيعاً. ولم نقف على من قال: حتى يموت، وفيه نظر.

(٤) في (خ) و (م): زيد بن أبي المعلّى، وفي (د): زيد بن المعلّى، والمثبت من (ز) و (ظ) وهو الموافق لما في المصادر. قال البخاري في التاريخ الكبير ٤٠٥/٣: زيد بن مرة، هو زيد بن أبي ليلى، أبو المعلّى، مولى بني العدوية، البصري، سمع الحسن ورأى أنساً.

والأثر أخرجه الطبري ٧١٩/٨، وعزه ابن كثير في تفسير هذه الآية لابن أبي حاتم عن زيد بن أبي المعلّى عن الحسن البصري. وهو في تفسير ابن أبي حاتم (٦٨٢٣) وينظر البحر المحيط ٢٢/٤.

الأولى: قوله تعالى: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ هذا حكمٌ بتحليل صيد البحر، وهو كلُّ ما صيد من حَيْثَانِهِ. والصيْدُ هنا يراد به المَصِيدُ، وأُضيف إلى البحر لَمَّا كان منه بسبب^(١). وقد مضى القول في البحر في «البقرة»^(٢) والحمد لله. و﴿مَنْعًا﴾ نصب على المصدر، أي: مُنْعَمٌ به مناعاً^(٣).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَعَمَلُهُمُ﴾ الطعام لَفْظٌ مُشْتَرَكٌ يُطْلَقُ^(٤) على كل ما يُتَطَعَمُ^(٥)، ويُطْلَقُ^(٦) على مطعمٍ خاصٍّ كالْمَاءِ وحده، والبُرِّ وحده، والتمر وحده، واللبن وحده، وقد يُطْلَقُ على النوم كما تقدم^(٧).

وهو هنا عبارةٌ عمّا قذف به البحر وظفّاً عليه؛ أسند الدارَقُطْنِي^(٨) عن ابن عباس في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَعَمَلُهُمُ مَنْعًا لَكُمْ وَلِلنَّسِيَّانِ﴾ الآية: صَيْدُهُ ما صِيدَ، وطعامُهُ ما لَفَظَ. وروى عن أبي هريرة مثله^(٩)، وهو قول جماعة كثيرة من الصحابة والتابعين، وروى عن ابن عباس: طعامُهُ مَيْتَتُهُ^(١٠). وهو في ذلك المعنى. وروى عنه أنه قال: طعامه ما مَلَحَ منه وبقي. وقال معه جماعة^(١١).

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٢٤١.

(٢) ٩٠/ ٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٤٢.

(٤) في (خ) و (د) و (ز): ينطلق.

(٥) في (م): يطعم.

(٦) في (خ) و (ظ): وينطلق.

(٧) ١٤٣/ ٢ - ١٤٤، وذلك كقولهم: فلان ما يطعم النوم إلا قائماً.

(٨) في سننه (٤٧٢٨)، وأخرجه أيضاً سعيد بن منصور (٨٣٥ - تفسير)، والطبري ٨/ ٧٢٣ - ٧٢٧.

(٩) سنن الدارقطني (٤٧٢٧).

(١٠) ينظر تخريج آثارهم في تفسير الطبري ٨/ ٧٢٢ - ٧٣٠، وعلق البخاري بعضها في صحيحه قبل الحديث (٥٤٩٣).

(١١) المحرر الوجيز ٢/ ٢٤١، وأخرجه عن ابن عباس وغيره من الأئمة الطبري ٨/ ٧٣١ - ٧٣٣.

وقال قوم: طعامه: مِلْحُهُ الذي ينعقد من مائه، وسائر ما فيه من نبات وغيره^(١).

الثالثة: قال أبو حنيفة: لا يؤكل السمك الطافي، ويؤكل ما سواه من السمك، ولا يؤكل شيء من حيوان البحر إلا السمك، وهو قول الثوري في رواية أبي إسحاق الفزاري عنه. وكره الحسن [بن حي] أكل الطافي من السمك^(٢).

وروي عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه كرهه، وروي عنه أيضاً أنه كره أكل الجري [من وجه لا يثبت]^(٣).

وروي عنه أكل ذلك كله، وهو أصح؛ ذكره عبد الرزاق، عن الثوري، عن جعفر ابن محمد [عن أبيه] عن علي قال: الجراد والحيتان ذكي [كله]. فعلي مختلف عنه في أكل الطافي من السمك^(٤).

ولم يختلف عن جابر أنه كرهه، وهو قول طاوس ومحمد بن سيرين وجابر بن زيد^(٥)، واحتجوا بعموم قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ﴾. وبما رواه أبو داود والدارقطني^(٦)، عن جابر بن عبد الله، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كُلُوا ما حَسَرَ عنه^(٧) البحر وما ألقاه، وما وجدتموه ميتاً أو طافياً فوق الماء، فلا تأكلوه». قال الدارقطني: تفرد به عبد العزيز بن عبيد الله، عن وهب بن كيسان، عن جابر، وعبد العزيز ضعيف لا

(١) المحرر الوجيز ٢/٢٤١.

(٢) التمهيد ١٦/٢٢٣، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٣) التمهيد ١٦/٢٢٥، وما بين حاصرتين منه، وأخرج الخبر الأول عن علي عليه السلام الطحاوي في شرح مشكل الآثار ١٠/٢٠٠. والجرى: ضرب من السمك. اللسان (جرا)، وينظر الفتح ٩/٦١٥.

(٤) التمهيد ١٦/٢٢٥، وما سلف بين حاصرتين منه ومن مصادر التخريج، وخبر علي عليه السلام عند عبد الرزاق (٨٦٦٣)، وأخرجه أيضاً ابن أبي شيبة ٥/٣٧٩، والبيهقي ٩/٢٥٤.

(٥) التمهيد ١٦/٢٢٥، وأخرج الآثار المذكورة عدا أثر ابن سيرين عبد الرزاق (٨٦٦٠) و(٨٦٦١) و(٨٦٦٢)، وابن أبي شيبة ٥/٣٧٧ - ٣٧٨، وأخرجه الطبري ٨/٧٣٣ عن جابر بن زيد. وسيأتي الكلام عن أثر جابر بن عبد الله عليه السلام.

(٦) سنن أبي داود (٣٨١٥)، وسنن الدارقطني (٤٧١٢) واللفظ له.

(٧) في النسخ: عن، والمثبت من (م) وسنن الدارقطني.

يُحْتَجُّ بِهِ.

وروى سفيان الثوري، عن أبي الزبير، عن جابر، عن النبي ﷺ نحوه^(١). قال الدارقطني: لم يُسنده عن الثوري غير أبي أحمد الزبيري، وخالفه وكيع والعدنيان^(٢) وعبد الرزاق ومُؤمِّل وأبو عاصم^(٣) وغيرهم، رَوَّه عن الثوري موقوفاً، وهو الصواب. وكذلك رواه أيوب السَّخْتِيَانِي وعُبَيْد الله بنُ عمر وابنُ جُرَيْجٍ وزُهَيْرٌ وَحَمَّادُ ابْنِ سَلَمَةَ وغيرهم عن أبي الزبير موقوفاً.

قال أبو داود: وقد أُسند هذا الحديث من وجه ضعيف عن ابن أبي ذئب عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ^(٤).

قال الدارقطني^(٥): ورُوي عن إسماعيل بن أمية وابن أبي ذئب عن أبي الزبير مرفوعاً، ولا يصحُّ رَفْعُهُ، رَفَعَهُ يحيى بنُ سُلَيْمٍ عن إسماعيل بن أمية^(٦)، وَوَقَّهْهُ غيره^(٧).

وقال مالك والشافعي وابن أبي ليلى والأوزاعي، والثوري في رواية الأشجعي: يؤكل ما في البحر^(٨) من السمك والدواب، وسائر ما في البحر من الحيوان، وسواء

(١) أخرجه الدارقطني (٤٧١٤)، والبيهقي ٢٥٥/٩.

(٢) في (ظ): والعربيان، وسقط من (د) و(ز)، والمثبت من (خ) و(م) وسنن الدارقطني. والعدنيان هما عبد الله بن الوليد ويزيد بن أبي حكيم. ينظر تهذيب الكمال ١١/١٦٣ - ١٦٤.

(٣) مؤمل هو ابن إسماعيل، وأبو عاصم هو الضحاك بن مخلد.

(٤) سنن أبي داود، إثر الحديث (٣٨١٥)، وأخرجه بهذا الإسناد الترمذي في العلل ٢/٦٣٦ وقال: سألت محمداً (يعني البخاري) عن هذا الحديث فقال: ليس هذا بمحفوظ...

(٥) في سننه، إثر الحديث (٤٧١٤).

(٦) عن أبي الزبير، عن جابر، عن النبي ﷺ، وهو عند أبي داود (٣٨١٥) وقد سلف.

(٧) كما في سنن الدارقطني (٤٧١٦) و(٤٧١٧) و(٤٧١٨). وقال: وهو الصحيح، وقال أبو زرعة كما في علل ابن أبي حاتم ٢/٤٩: الصحيح هو موقوف.

(٨) في (خ) و(م): يؤكل كل ما في البحر، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في التمهيد ١٦/٢٢٣، والكلام منه، وكذلك ما سيرد بين حاصرتين.

اصطيد أو وُجد ميتاً [طافياً وغير طافٍ، وليس شيء من ذلك يحتاج إلى ذكاة]. واحتج مالك ومَن تابعه بقوله عليه الصلاة والسلام في البحر: «هو الظَّهور مأوّه الحِلُّ ميتته»^(١).

وأصح ما في هذا الباب من جهة الإسناد حديث جابر في الحُوت الذي يقال له: «العَبْر»، وهو من أثبت الأحاديث؛ خرَّجه الصحيحان^(٢). وفيه: فلما قَدِمنا المدينة أتينا رسول الله ﷺ فذكرنا ذلك له، فقال: «هو رزقٌ أخرجه الله لكم، فهل معكم من لحمه شيء فتُطعمونا» فأرسلنا إلى رسول الله ﷺ منه فأكله. لفظ مسلم.

وأُسند الدَّارقُطَني عن ابن عباس أنه قال: أشهد على أبي بكر أنه قال: السمكة الطافية حلال لمن أراد أكلها^(٣).

وأُسند عنه أيضاً أنه قال: أشهد على أبي بكر أنه أكل السمك الطافي على الماء^(٤).

وأُسند عن أبي أيوب: أنه ركب البحر في رَهْط من أصحابه، فوجدوا سمكة طافية على الماء، فسألوه عنها، فقال: أطيبُ هي لم تَغْيِرْ^(٥)؟ قالوا: نعم، قال: فكلُّوها وارفعوا نصيبي منها، وكان صائماً^(٦).

وأُسند عن جَبَلَةَ بنِ عَطِيَّة^(٧): أنَّ أصحاب أبي طلحة أصابوا سمكة طافية،

(١) أخرجه مالك في الموطأ ٢٢/١، وأحمد (٧٢٣٣)، وأبو داود (٨٣)، وابن ماجه (٣٨٦)، والترمذي (٦٩)، والنسائي في المجتبى ١/٥٠ و ١٧٦ من حديث أبي هريرة ؓ. قال الترمذي: حديث حسن صحيح وأخرجه أحمد (١٥٠١٢)، وابن ماجه (٣٨٨) من حديث جابر ؓ.

(٢) صحيح البخاري (٤٣٦١)، وصحيح مسلم (١٩٣٥)، وهو عند أحمد (١٤٣٣٦).

(٣) سنن الدارقطني (٤٧٢١)، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق (٤٦٥٤)، وذكره البخاري معلقاً كما في الفتح ٦١٤/٩ بلفظ: الطافي حلال.

(٤) سنن الدارقطني (٤٧٢٤).

(٥) في (م): تتغير.

(٦) سنن الدارقطني (٤٧٢٩)، وأخرجه ابن أبي شيبة ٣٨٠/٥ مختصراً.

(٧) الفلستيني، من رجال التهذيب ٢٩١/١، والخبر في سنن الدارقطني (٤٧٣٠).

فسألوا عنها أبا طلحة، فقال: اهدوها لي^(١).

وقال عمر بن الخطاب: الحوت ذكيّ، والجراد ذكيّ كلّهُ. رواه عنه الدّارَقُطْنِيّ^(٢).
فهذه الآثار تردُّ قولَ مَنْ كره ذلك، وتُخصِّصُ عموم الآية، وهو حجةٌ للجُمهور،
إلا أنّ مالكا كان يكره خنزير الماء من جهة اسمه ولم يحرمه، وقال: أنتم تقولون
خنزيراً! وقال الشافعيّ: لا بأس بخنزير الماء. وقال الليث: ليس بميتة البحر بأسٌ،
قال: وكذلك كلبُ الماء وفرسُ الماء^(٣). قال: ولا يؤكل إنسانُ الماء، ولا خنزيرُ
الماء.

الرابعة: اختلف العلماء في الحيوان الذي يكون في البرِّ والبحر؛ هل يَجِلُّ صيده
للمُحَرَّم أم لا؟ فقال مالك وأبو مجلّز وعطاء وسعيد بن جُبَيْر وغيرهم: كلُّ ما يعيش
في البرِّ وله فيه حياة فهو [من] صيد البرِّ، إنّ قتله المُحَرَّم ودّاه، وزاد أبو مجلّز في
ذلك: الضفادعُ والسلاحفُ والسّرطان^(٤).

الضفادعُ وأجناسُها حرامٌ عند أبي حنيفة^(٥). ولا خلافٌ عن الشافعيّ في أنه لا
يجوز أكل الضفدع، واختلف قوله فيما له شَبَّةٌ في البرِّ مما لا يؤكل، كالخنزير
والكلب وغير ذلك. والصحيح أكلُ ذلك كلّهُ؛ لأنه نصٌّ على الخنزير في جواز أكله،
وهو له شَبَّةٌ في البرِّ مما لا يؤكل. ولا يؤكل عنده التمساح ولا القِرْشُ والدُّلفين، وكلُّ
ما له ناب؛ لنهيهِ عليه الصلاة والسلام عن أكل كلِّ ذي ناب^(٦).

(١) في (م): اهدوها إلي.

(٢) في سننه (٤٧٢٦)، وهو عند ابن أبي شيبة ٣٧٩/٥.

(٣) في النسخ الخطية والتمهيد ٢٢٤/١٦ (والكلام منه): وترس الماء؟ والمثبت من (م) وأحكام القرآن
للجصاص ٤٧٩/٢ وفيه خبر الليث.

(٤) المحرر الوجيز ٢٢٤/٢، وما سلف بين حاصرتين منه، وخبر أبي مجلّز وعطاء أخرجه الطبري
٧٤٨/٨ - ٧٤٩، وأخرجه عن أبي مجلّز أيضاً ابن أبي شيبة ١٢٤/٤، وابن أبي حاتم (٦٨٤٩)،
والزيادة الأخيرة هي في خبر عطاء، ولم تقف عليها عن أبي مجلّز.

(٥) ينظر أحكام القرآن للجصاص ٤٧٩/٢، وبدائع الصنائع ١٧٧/٦.

(٦) من قوله: الضفادع وأجناسها، إلى هذا الموضع، ليس في (خ) و(ظ). والحديث أخرجه أحمد
(١٧٧٣٨)، والبخاري (٥٧٨٠)، ومسلم (١٩٣٢) من حديث أبي ثعلبة الخشني ؓ، وأخرجه أحمد =

قال ابن عطية^(١): ومن هذه أنواع لا زوال لها من الماء، فهي لا محالة من صيد البحر، وعلى هذا خرج جواب مالك في الضفادع في «المدونة»^(٢)؛ فإنه قال: الضفادع من صيد البحر. ورؤي عن عطاء بن أبي رباح خلاف ما ذكرناه، وهو أنه يُرَاعَى أكثر عيش الحيوان؛ سئل عن ابن الماء: أصيد برّ هو أم صيد بحر؟ فقال: حيث يكون أكثر فهو منه، وحيث يفرخ فهو منه^(٣). وهو قول أبي حنيفة. والصواب في ابن الماء أنه صيد برّ [طائر] يرعى ويأكل الحب.

قال ابن العربي^(٤): الصحيح في الحيوان الذي يكون في البرّ والبحر منعه؛ لأنه تعارض فيه دليان، دليل تحليل ودليل تحريم، فيغلب^(٥) دليل التحريم احتياطاً. والله أعلم.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْطَاءُ﴾ فيه قولان: أحدهما للمقيم والمسافر، كما جاء في حديث أبي عبيدة أنهم أكلوه وهم مسافرون، وأكل النبي ﷺ وهو مقيم^(٦)، فبين الله تعالى أنه حلال لمن أقام، كما أحله لمن سافر.

الثاني: أن السيّارة هم الذين يركبونه، كما جاء في حديث مالك والنسائي^(٧): أن رجلاً سأل النبي ﷺ فقال: إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء، فإن توضأنا به عطشنا، أفنتوضأ بماء البحر؟ فقال النبي ﷺ: «هو الطهور ماؤه الحِلُّ ميتته».

قال ابن العربي^(٨): قال علماؤنا: فلو قال له النبي ﷺ: «نعم»، كما جاز الوضوء

= (٢١٩٢) ومسلم (١٩٣٤) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وينظر المجموع ١٢/٩ و ٢٩-٣١.

(١) في المحرر الوجيز ٢/٢٤٣، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٢) ٤٤٥/١.

(٣) أخرجه عبد الرزاق (٨٤٢٢)، والطبري ٧٤٩/٨.

(٤) في أحكام القرآن ٢/٦٨٤.

(٥) في (ظ): فغلب، وفي أحكام القرآن: فغلبنا.

(٦) سلف ص ٢١٢ من هذا الجزء من حديث جابر رضي الله عنه في الحديث عن الحوت الذي يقال له العنبر.

(٧) الموطأ ١/٢٢، والمجتبى ١/٥٠ و ١٧٦، وسلف ص ٢١٢ من هذا الجزء.

(٨) في أحكام القرآن ٢/٦٨٠، وما قبله منه.

به إلا عند خوف العطش؛ لأن الجواب مرتبط بالسؤال، فكان يكون مُحالاً عليه، ولكنَّ النبي ﷺ ابتدأ تأسيس القاعدة^(١)، وبيان الشرع، فقال: «هو الطَّهْر ماؤه، الجِلُّ ميتته».

قلت: وكان يكون الجواب مقصوراً عليهم لا يتعدى لغيرهم، لولا ما تقرَّر من حكم الشريعة أنَّ حكمه على الواحد حكمه على الجميع، إلا ما نصَّ بالتخصيص عليه، كقوله لأبي بُرْدَةَ في العَنَاق: «صَحَّ بها، ولن تُجزئ عن أحد غَيْرِكَ»^(٢).

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ عَلَيْكُم صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾ التحريم ليس صفةً للأعيان، وإنما يتعلَّق بالأفعال، فمعنى قوله: ﴿وَمِمَّنْ عَلَيْكُم صَيْدُ الْبَرِّ﴾ أي: فعلُ الصيد، وهو المنع من الاصطياد^(٣). أو يكون الصيد بمعنى المَصِيد، على معنى تسمية المفعول بالفعل كما تقدَّم^(٤)، وهو الأظهر؛ لإجماع العلماء على أنه لا يجوز للمُحَرَّم قَبُولُ صَيْدٍ وَهَبَ له، ولا يجوز له شراؤه ولا اصطياده، ولا استِخْدَاثُ مِلْكِهِ بوجوه من الوجوه، ولا خلاف بين علماء المسلمين في ذلك؛ لعموم قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ عَلَيْكُم صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾ ولحديث الصَّعْبِ بنِ جَثَّامَةَ على ما يأتي^(٥).

السابعة: اختلف العلماء فيما يأكله المُحَرَّم من الصَّيْد، فقال مالك والشافعي وأصحابهما وأحمد، وروي عن إسحاق، وهو الصحيح عن عثمان بن عفان: إنه لا بأس بأكل المُحَرَّم الصَّيْدَ إذا لم يُصَدَّ له، ولا من أجله^(٦)؛ لِمَا رواه الترمذي والنسائي والدارقطني^(٧) عن جابر، أنَّ النبي ﷺ قال: «صَيْدُ الْبَرِّ لَكُمْ حلالٌ، ما لم

(١) في أحكام القرآن، ابتدأ بتأسيس الحكم.

(٢) أخرجه أحمد (١٦٤٨٥)، والبخاري (٩٥٥)، ومسلم (١٩٦١).

(٣) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٦٥٨/٢ - ٦٥٩ و ٦٨٠.

(٤) ص ١٧٨ من هذا الجزء.

(٥) التمهيد ٥٨/٩، والاستذكار ٢٩٩/١١، وسيأتي الحديث قريباً.

(٦) ينظر الاستذكار ٢٧٧/١١ و ٣٠٤، وخبر عثمان أخرجه مالك في الموطأ ١/٣٥٤، وعبد الرزاق

(٨٣٤٥ - ٨٣٤٧)، والطبري ٨/٧٤٤ - ٧٤٥.

(٧) سنن الترمذي (٨٤٦) وما سبرد بين حاصرتين منه، والمجتبى ٥/١٨٧، وسنن الدارقطني (٢٧٤٤)،

وهو عند أحمد (١٤٨٩٤)، وأبي داود (١٨٥١).

تَصِيدُهُ أَوْ يُصَدِّ لَكُمْ» قَالَ أَبُو عِيسَى: [قَالَ الشَّافِعِيُّ:] هَذَا أَحْسَنُ حَدِيثٍ فِي الْبَابِ. وَقَالَ التَّنَائِي: عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو لَيْسَ بِالْقَوِيِّ فِي الْحَدِيثِ، وَإِنْ كَانَ قَدْ رَوَى عَنْهُ مَالِكٌ.

فَإِنْ أَكَلَ مِنْ صَيْدٍ صَيْدٍ مِنْ أَجَلِهِ قَدَاءً، وَبِهِ قَالَ الْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ وَالْأَوْزَاعِيُّ. وَاخْتَلَفَ قَوْلُ مَالِكٍ فِيمَا صِيدَ لِمَحْرَمٍ بَعِيْنُهُ، وَالْمَشْهُورُ مِنْ مَذْهَبِهِ عِنْدَ أَصْحَابِهِ أَنَّ الْمُحْرِمَ لَا يَأْكُلُ مِمَّا صِيدَ لِمُحْرِمٍ مَعِيْنٍ أَوْ غَيْرِ مَعِيْنٍ، وَلَمْ يَأْخُذْ بِقَوْلِ عَثْمَانَ لِأَصْحَابِهِ حِينَ أَتَى بِلَحْمٍ صَيْدٍ وَهُوَ مُحْرِمٌ: كُلُّوْا فَلَسْتُمْ مِثْلِي؛ لِأَنَّهُ صَيْدٌ مِنْ أَجَلِي^(١). وَبِهِ قَالَتِ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِيْنَةِ، وَرَوَى عَنْ مَالِكٍ.

وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ: أَكُلْ الصَّيْدَ لِلْمُحْرِمِ جَائِزٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ إِذَا اصْطَادَهُ الْحَلَالُ، سِوَاءَ صَيْدٍ مِنْ أَجَلِهِ أَوْ لَمْ يُصَدِّ؛ لظَاهِرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَقْتُلُوا أَلْفَيْدًا وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ فَحَرَّمَ صَيْدَهُ وَقَتْلَهُ عَلَى الْمُحْرِمِينَ، دُونَ مَا صَادَهُ غَيْرُهُمْ.

وَاحْتَجُّوا بِحَدِيثِ الْبَهْزِيِّ - وَاسْمُهُ زَيْدُ بْنُ كَعْبٍ - عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي حِمَارِ الْوَحْشِ الْعَقِيْرِ، أَنَّهُ أَمَرَ أَبَا بَكْرٍ فَقَسَّمَهُ فِي الرِّفَاقِ؛ مِنْ حَدِيثِ مَالِكٍ وَغَيْرِهِ^(٢). وَبِحَدِيثِ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَفِيهِ: «إِنَّمَا هِيَ طُعْمَةٌ أَطْعَمَكُمُوهَا اللَّهُ»^(٣). وَهُوَ قَوْلُ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ، وَعَثْمَانَ بْنِ عَفَانَ فِي رِوَايَةٍ عَنْهُ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ وَمُجَاهِدٍ وَعَطَاءٍ وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ^(٤).

وَرَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عَمْرٍ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلْمُحْرِمِ أَكْلُ صَيْدٍ عَلَى حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ، سِوَاءَ صَيْدٍ مِنْ أَجَلِهِ أَوْ لَمْ يُصَدِّ؛ لِعُمُومِ قَوْلِهِ تَعَالَى:

(١) التمهيد ٥٩/٩ - ٦٠، وسلف خبر عثمان في بداية المسألة.

(٢) التمهيد ٦٠/٩ - ٦١، وحديث البهزي في الموطأ ٣٥١/١، والمجتبى ١٨٣/٥.

(٣) أخرجه أحمد (٢٢٥٦٧)، والبخاري (٢٩١٤)، ومسلم (١١٩٦): (٥٧).

(٤) التمهيد ٦٠/٩ - ٦١، والاستذكار ٣٠٣/١١، وينظر تخريج الآثار عن الصحابة المذكورين في الموطأ ٣٥٠/١ - ٣٥٢، ومصنف عبد الرزاق (٨٣٤٠ - ٨٣٤٤) وتفسير الطبري ٧٣٨/٨ - ٧٤٥.

﴿وَمِمَّا عَلَيْكُمْ حَيْثُ الْكُرْ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾؛ قال ابن عباس: هي مبهمة. وبه قال طاوس وجابر بن زيد أبو الشعثاء، وروى ذلك عن الثوري، وبه قال إسحاق^(١).

واحتجوا بحديث الصَّعْبِ بْنِ جَثَّامَةَ اللَّيْثِيِّ، أنه أهدى إلى رسول الله ﷺ حماراً وحشياً، وهو بالأبواء، أو بؤدان، فردّه عليه رسول الله ﷺ. قال: فلمّا أن رأى رسول الله ﷺ ما في وجهي، قال: «إِنَّا لَمْ نَرِدْهُ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَا حُرُمٌ». خرّجه الأئمة واللفظ لمالك^(٢).

قال أبو عمر^(٣): رَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ مِنْ حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَمُقَسَّمٍ وَعَطَاءٍ وَطَاوُسٍ عَنْهُ، أَنَّ الصَّعْبَ بْنَ جَثَّامَةَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَحْمَ حِمَارٍ وَحْشٍ؛ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ فِي حَدِيثِهِ: عَجَزَ حِمَارٌ وَحْشٍ، فَردّه يَقْطَرُ دَمًا، كَأَنَّهُ صَيْدٌ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ^(٤). وَقَالَ مُقَسَّمٌ فِي حَدِيثِهِ: رَجُلٌ حِمَارٌ وَحْشٍ^(٥). وَقَالَ عَطَاءٌ فِي حَدِيثِهِ: أَهْدَى لَهُ عَصُدٌ صَيْدٍ فَلَمْ يَقْبَلْهُ، وَقَالَ: «إِنَّا حُرُمٌ»^(٦). وَقَالَ طَاوُسٌ فِي حَدِيثِهِ: عَضُوا^(٧)

(١) التمهيد ٦٠/٩، والاستذكار ٣٠١/١١ - ٣٠٢، وأخرج الآثار عبد الرزاق (٨٣٢٧ - ٨٣٣٢)، والطبري ٧٣٨/٨ - ٧٤١ و ٧٤٥.

(٢) الموطأ ٣٥٣/١، ومسند أحمد (١٦٤٢٣)، وصحيح البخاري (١٨٢٥)، وصحيح مسلم (١١٩٣) والأبواء: قرية من أعمال الفُزْع من المدينة، بينها وبين الجحفة ثلاثة وعشرون ميلاً، وودان: قرية من نواحي الفُزْع بين مكة والمدينة بينها وبين الأبواء فوق ثمانية أميال قريبة من الجحفة. معجم البلدان ٧٩/١ و ٣٦٥/٥.

(٣) في التمهيد ٥٦/٩ - ٥٧، والاستذكار ٢٩٧/١١ - ٢٩٨.

(٤) أخرجه أحمد (٢٥٣٠)، ومسلم (١١٩٤): (٥٤) من طريق سعيد بن جبير، عن ابن عباس، دون قوله: كأنه صيد في ذلك الوقت، ولم تقف على هذه العبارة عند غير ابن عبد البر.

(٥) رواية ومُقَسَّم عن ابن عباس عند أحمد (١٨٥٦)، وهو بهذا اللفظ أيضاً رواية أخرى لسعيد بن جبير عن ابن عباس في حديث مسلم المذكور في التعليق قبله.

(٦) أخرجه أبو داود (١٨٥٠)، من طريق عطاء، عن ابن عباس عن زيد بن أرقم، باللفظ الذي ذكره المصنف وأخرجه أيضاً أحمد (١٩٢٩٤) والنسائي في المجتبى ١٨٤/٥ من طريق عطاء عن ابن عباس، عن زيد بن أرقم، وعندهما: عضو صيد.

(٧) في النسخ: عضداً، والمثبت من المصادر.

من لحم صيد؛ حَدَّثَ به إسماعيل عن عليّ بن المَدِينِيّ، عن يحيى بن سعيد، عن ابن جُرَيْج، عن الحسن بن مسلم، عن طاوس، عن ابن عباس^(١). إلا أنَّ منهم مَنْ يجعله: عن ابن عباس عن زيد بن أرقم^(٢).

قال إسماعيل: سمعت سليمان بن حرب يتأوّل هذا الحديث على أنه صيد من أجل النبي ﷺ، ولولا ذلك كان أكله جائزاً؛ قال سليمان: ومما يدل على أنه صيد من أجله^(٣)، قولهم في الحديث: فردّه يقطر دماً كأنه صيد في ذلك الوقت.

قال إسماعيل: إنما تأوّل سليمان هذا الحديث؛ لأنه يحتاج إلى تأويل، وأما^(٤) رواية مالك فلا تحتاج إلى التأويل؛ لأن المحرم لا يجوز له أن يُمسك صيداً حيّاً ولا يُذَكِّه. قال إسماعيل: وعلى تأويل سليمان بن حرب تكون الأحاديث المرفوعة كلّها غير مختلفة^(٥) إن شاء الله تعالى.

الثامنة: إذا أحرم ويده صيد، أو في بيته عند أهله؛ فقال مالك: إن كان في يده فعله إرساله، وإن كان في أهله فليس عليه إرساله. وهو قول أبي حنيفة وأحمد بن حنبل.

وقال الشافعي في أحد قوليّه: سواء كان في يده أو في بيته، ليس عليه أن يرسله. وبه قال أبو ثور، وعن^(٦) مجاهد وعبد الله بن الحارث مثله، ورُوي عن مالك. وقال ابن أبي ليلى والثوري والشافعي في القول الآخر: عليه أن يرسله، سواء كان في بيته

(١) أخرجه أحمد (١٩٢٧١)، ومسلم (١١٩٥) من طريق يحيى بن سعيد... عن ابن عباس عن زيد بن أرقم. وإسماعيل المذكور هو ابن إسحاق القاضي.

(٢) كما في روايتي طاوس وعطاء المذكورتين آنفاً.

(٣) في (م): من أجل النبي ﷺ.

(٤) في (د) و (ز) و (م): فأما.

(٥) بعدها في (م): فيها.

(٦) في (م): وروي عن مجاهد. والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في التمهيد ٥٩/٩ والكلام منه، وينحوه في الاستذكار ٢٩٣/١١ - ٢٩٥.

أو في يده، فإن لم يرسله ضَمِنَ.

وجهُ القول بإرساله قوله تعالى: ﴿وَعَزَمَ عَلَيْكُمْ صِدْقَ الْبَيْتِ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾ وهذا عامٌ في [منع] الملك والتصرفِ كُلِّهِ. ووجهُ القول بإمساكه: أنه معنَى يمتنع^(١) من ابتداء الإحرام، فلا يمنع من استدامة ملكه؛ أصله النكاح.

التاسعة: فإن صاده الحلال في الحِلِّ فأدخله الحرم، جاز له التصرف فيه بكلِّ نوع، من ذبحه، وأكل لحمه. وقال أبو حنيفة: لا يجوز. ودليلنا أنه معنَى يُفعل في الصيد، فجاز في الحرم للحلال، كالإمساك والشراء ولا خلافَ فيهما^(٢).

العاشرة: إذا دلَّ الحرام حلالاً^(٣) على صيد، فقتله الحلال، اختلف فيه؛ فقال مالك والشافعي وأبو ثور: لا شيء عليه. وهو قول ابن الماجشون. وقال الكوفيون وأحمد وإسحاق وجماعة من الصحابة والتابعين: عليه الجزاء^(٤)؛ لأنَّ المُحَرِّمَ التزم بإحرامه ترك التعرض، فيضمنُ بالدلالة كالمودع إذا دلَّ سارقاً على سرقة.

الحادية عشرة: واختلفوا في المُحَرِّمِ إذا دلَّ مُحَرِّمًا آخرَ؛ فذهب الكوفيون وأشبهُ من أصحابنا إلى أنَّ على كلِّ واحد منهما جزاءً.

وقال مالك والشافعي وأبو ثور: الجزاء على المُحَرِّمِ القاتل^(٥)؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا﴾ فَعَلَّقَ وجوب الجزاء بالقتل، فدلَّ على انتفائه بغيره؛ ولأنه دالٌّ فلم يلزمه بدلالته عُرْمٌ، كما لو دلَّ الحلال في الحرم على صيد في الحرم^(٦).

(١) في النسخ: أنه معنَى لا يمنع، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٦٨٣/٢، والكلام منه، وكذلك ما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) في (ظ) و (م): فيها، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في أحكام القرآن لابن العربي ٦٨٣/٢.

(٣) في (م): إذا دل المحرم حلالاً، وفي (خ) و (ظ): إذا دل الحرام حلالاً، والمثبت من (د) و (ز)، وهو الموافق لما في أحكام القرآن ٦٨٤/٢.

(٤) التمهيد ٢١/١٥٥، والاستذكار ١١/٢٧٨ - ٢٧٩، وإكمال المعلم ٤/٢٠٠، والمفهم ٣/٢٨١.

(٥) إكمال المعلم ٤/٢٠٠، والمفهم ٣/٢٨١، والكلام ينحوه في التمهيد ٢١/١٥٥، والاستذكار ١١/٢٧٩.

(٦) المعونة ١/٥٣٨.

وتعلق الكوفيون وأشهب بقوله عليه الصلاة والسلام في حديث أبي قتادة: «هل شئتم أو أعتم؟». وهذا يدل على وجوب الجزاء^(١). والأول أصح. والله أعلم.

الثانية عشرة: إذا كانت شجرة نابتة في الجبل، وفرعها في الحرم، فأصيب ما عليه من الصيد، ففيه الجزاء؛ لأنه أخذ في الحرم. وإن كان أصلها في الحرم، وفرعها في الجبل، فاختلف علماؤنا فيما أخذ عليه على قولين: الجزاء نظراً إلى الأصل، ونفيه نظراً إلى الفرع^(٢).

الثالثة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَأَقْبُوا اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ تشديداً وتنبيهاً عقب هذا التحليل والتحريم، ثم ذكر بأمر الحشر والقيامه مبالغة في التحذير^(٣). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْيَتَّى الْحَرَامَ فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ وَالشَّهَرَ الْحَرَامَ وَالْمَدَى وَالْقَلْبَ ذَلِكَ لِمَعْلُومٍ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهِ﴾ (٧)

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ﴾ «جعل» هنا بمعنى خلق. وقد تقدم^(٤). وسُميت^(٥) الكعبة كعبة؛ لأنها مربعة^(٦) وأكثر بيوت العرب مربعة. وقيل: إنما سُميت كعبة لتوثها وبروزها، فكل ناتئ بارز كعُقب، مستديراً كان أو غير مستدير. ومنه

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٦٨٤/٢، والحديث أخرجه أحمد (٢٢٥٧٤)، ومسلم (١١٩٦): (٦١). وسلف قطعة منه في المسألة السابعة.

(٢) عقد الجواهر الثمينة ١/ ٤٤٠.

(٣) المحرر الوجيز ٢/ ٢٤٣.

(٤) ٣٤٣/١.

(٥) في (م): وقد سميت.

(٦) وهو قول مجاهد وعكرمة، وأخرجه عنهما الطبري ٩/ ٥ - ٦.

كَغُبُ الْقَدَمِ وَكُغُوبُ الْقَنَاةِ. وَكَعَبَ ثُدْيُ الْمَرْأَةِ: إِذَا ظَهَرَ فِي صَدْرِهَا^(١).

وَالْبَيْتُ سُمِّيَ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّهَا ذَاتُ سَقْفٍ وَجِدَارٍ، وَهِيَ حَقِيقَةُ الْبَيْتَةِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِهَا سَاكِنٌ. وَسَمَّاهُ سَبْحَانَهُ حَرَاماً بِتَحْرِيمِهِ إِيَّاهَا^(٢). قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ، وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ»^(٣) وَقَدْ تَقَدَّمَ أَكْثَرُ هَذَا مُسْتَوْفَى^(٤) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ.

الثَّانِيَةُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَيَكُنَا لِلنَّاسِ﴾ أَي: صَلَاحاً وَمَعَاشاً؛ لِأَمْنِ النَّاسِ بِهَا، وَعَلَى هَذَا يَكُونُ «قِيَاماً» بِمَعْنَى: يَقُومُونَ بِهَا [وَيَأْمَنُونَ]. وَقِيلَ: «قِيَاماً» أَي: يَقُومُونَ بِشَرَائِعِهَا^(٥).

وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَعَاصِمٌ [الْجَحْدَرِيُّ]: «قِيَمًا»، وَهُمَا مِنْ ذَوَاتِ الْوَاوِ، فَقُلِبَتْ الْوَاوُ يَاءً لِكُسْرَةِ مَا قَبْلُهَا^(٦). وَقَدْ قِيلَ: «قِيَامًا»^(٧).

قَالَ الْعُلَمَاءُ: وَالْحِكْمَةُ فِي جَعْلِ اللَّهِ تَعَالَى هَذِهِ الْأَشْيَاءَ قِيَاماً لِلنَّاسِ، أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ خَلَقَ الْخَلْقَ عَلَى سَلِيلَةِ الْأَدَمِيَّةِ مِنَ التَّحَاوُسِّ وَالتَّنَافُسِ، وَالتَّقَاطُعِ وَالتَّدَابُرِ، وَالسَّلْبِ وَالْغَارَةِ، وَالْقَتْلِ وَالثَّأْرِ، فَلَمْ يَكُنْ بُدٌّ فِي الْحِكْمَةِ الْإِلَهِيَّةِ، وَالْمَشِيئَةِ الْأُولَى، مِنْ كَافِّ يَدُومٍ مَعَ^(٨) الْحَالِ، وَوَاوِزٍ^(٩) يُحَمَّدُ مَعَهُ الْمَالَ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنِّي

(١) يَنْظُرُ أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٦٨٥/٢، وَالنَّكْتُ وَالْعِيُونُ ٦٩/٢، وَتَفْسِيرُ الْبَغْوِيِّ ٦٨/٢، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢٤٣/٢ وَمَجْمَعُ الْبَيَانِ ٢٠١/٧ - ٢٠٢. وَالْقَوْلُ الثَّانِي هُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ كَمَا ذَكَرَ الْمَاورِدِيُّ، وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ: هَذَا هُوَ الْأَصَحُّ.

(٢) فِي (م): إِيَّاهُ، وَالمُثَبِّتُ مِنْ بَاقِي النُّسخِ، وَهُوَ الْمَوْافِقُ لِمَا فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٦٨٦/٢، وَالكَلَامُ مِنْهُ.

(٣) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (١٦٣٧٣)، وَالبَخَارِيُّ (١٠٤)، وَمُسْلِمٌ (١٣٥٤).

(٤) ٢٨٤ - ٣٨٣/٢.

(٥) مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٣٦٦/٢، وَمَا بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ مِنْهُ.

(٦) فِي (ظ): قُلِبَتْ الْوَاوُ يَاءً لِكُسْرَةِ أَيِّ لِمَا قَبْلُهَا.

(٧) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٤٢/٢ وَمَا سَلَفَ بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ مِنْهُ، وَقِرَاءَةُ ابْنِ عَامِرٍ فِي السَّبْعَةِ ص ٢٤٨، وَالتَّيْسِيرُ ص ١٠٠، وَقِرَاءَةُ عَاصِمِ الْجَحْدَرِيِّ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ٣٥.

(٨) فِي (م): مَعَهُ.

(٩) فِي (ز) وَ (ظ): وَفَازَ، وَفِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٦٨٧/٢ - ٦٨٨، وَالكَلَامُ مِنْهُ: وَرَادِعٌ، وَمَا سِيرَدُ بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ مِنْهُ.

جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴿البقرة: ٣٠﴾. فأمرهم الله سبحانه بالخلافة، وجعل أمورهم إلى واحد يَزَعُهُم عن التنازع، ويحملهم على التألف من التقاطع، ويردُّ الظالم عن المظلوم، ويقرّر كل يد على ما تستولي عليه^(١) [حقاً]. روى ابن القاسم قال: حدثنا مالك أن عثمان بن عفان ؓ كان يقول: ما يَزَعُ الإمامُ أكثرُ مما يَزَعُ القرآن؛ ذكره أبو عمر رحمه الله^(٢).

وجزّز السلطان عاماً واحداً أقلّ إذايةً من كون الناس فوضى لحظّة واحدة، فأنشأ الله سبحانه الخليفة لهذه الفائدة، لتجريّ على رأيه الأمور، ويكفّ الله سبحانه به عادية الجمهور^(٣). فعظّم الله سبحانه في قلوبهم البيت الحرام، وأوقع في نفوسهم هيئته، وعظّم بينهم حرّمته، فكان من لجأ إليه معصوماً به، وكان من اضطّهد محمياً بالكون فيه. قال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَّا وَنَا وَيُخَفَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٦٧].

قال العلماء: فلمّا كان موضعاً مخصوصاً لا يُدرّكه كل مظلوم، ولا يناله كل خائف، جعل الله الشهر الحرام ملجأ آخر وهي:

الثالثة^(٤): وهو اسم جنس^(٥)، والمراد الأشهر الثلاثة بإجماع من العرب [وشهر مُضَرّ وهو رجب الأصم^(٦)]. فقرّر الله في قلوبهم حرمتها، فكانوا لا يُروّعون فيها سرباً - أي: نفساً - ولا يطلبون فيها دماً^(٧)، ولا يتوقعون فيها ثأراً، حتى كان الرجل

(١) في (ظ): ويقرّر كل مدعي على ما يستولي عليه.

(٢) في التمهيد ١١٨/١، وأخرجه الخطيب في تاريخ بغداد ١٠٨/٤ عن عمر ؓ قال: لَمَّا يَزَعُ الله بالسلطان أعظم مما يزع بالقرآن.

(٣) في النسخ الخطية: الأمور، والمثبت من (م) وهو الموافق لما في أحكام القرآن ٦٨٧/٢ لابن العربي. (٤) في (خ) و (د) و (ز): جعل الله الشهر الحرام وهي الثالثة ملجأ آخر، وكذلك وقع في أحكام القرآن ٦٨٨/٢ غير أن فيه المسألة السابعة على حسب ترتيبه.

(٥) يعني «الشهر» ينظر المحرر الوجيز ٢٤٣/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٢٤٣/٢، وما بين حاصرتين منه.

(٧) في أحكام القرآن ٦٨٨/٢ (والكلام منه): ولا يطلبون فيها ذنباً.

يَلْقَى قَاتِلَ أَبِيهِ وَابْنَهُ وَأَخِيهِ فَلَا يُؤْذِيهِ. وَاقْتَطَعُوا فِيهَا ثُلُثَ الزَّمَانِ، وَوَصَلُوا مِنْهَا ثَلَاثَةَ مِثَالِيَةٍ؛ فُسْحَةً وَرَاحَةً، وَمَجَالًا لِلْسِيَاحَةِ فِي الْأَمْنِ وَالِاسْتِرَاحَةِ، وَجَعَلُوا مِنْهَا وَاحِدًا مَفْرَدًا فِي نِصْفِ الْعَامِ دَرَكًا لِلْاحْتِرَامِ^(١)، وَهُوَ شَهْرُ رَجَبِ الْأَصَمِّ، وَيُسَمَّى مُضَرًّا، وَإِنَّمَا قِيلَ لَهُ: رَجَبُ الْأَصَمِّ؛ لِأَنَّهُ كَانَ لَا يُسْمَعُ فِيهِ صَوْتُ الْحَدِيدِ، وَيُسَمَّى مُنْصِلًا الْأَسِنَّةَ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَنْزِعُونَ فِيهِ الْأَسِنَّةَ مِنَ الرِّمَاحِ، وَهُوَ شَهْرُ قَرِيشٍ، وَلَهُ يَقُولُ عَوْفُ ابْنِ الْأَخْوَصِ:

وَشَهْرُ بَنِي أُمَيَّةَ وَالْهَدَايَا إِذَا سَيَقَتْ مُضَرُّجَهَا الدَّمَاءُ^(٢)
وَسَمَاءُ النَّبِيِّ ﷺ شَهْرَ اللَّهِ^(٣)، أَي: شَهْرَ آلِ اللَّهِ، وَكَانَ يُقَالُ لِأَهْلِ الْحَرَمِ: آلُ اللَّهِ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ شَهْرَ اللَّهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ سَنَّهُ^(٤) وَشَدَّدَهُ؛ إِذْ كَانَ كَثِيرٌ مِنَ الْعَرَبِ لَا يَرَاهُ. وَسَيَأْتِي فِي «بَرَاءة»^(٥) أَسْمَاءُ الشُّهُورِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

ثُمَّ يَسِّرْ لَهُمُ الْإِلَهَامُ - أَوْ شَرْعًا^(٦) عَلَى أَلْسِنَةِ الرُّسُلِ الْكَرَامِ - الْهَدْيَ وَالْقِلَائِدَ، وَهِيَ:

الرَّابِعَةُ: فَكَانُوا إِذَا أَخَذُوا بَعِيرًا وَأَشْعَرُوهُ^(٧) دَمًا، أَوْ عَلَّقُوا عَلَيْهِ نَعْلًا، أَوْ فَعَلَ ذَلِكَ الرَّجُلُ بِنَفْسِهِ مِنَ التَّقْلِيدِ - عَلَى مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ أَوَّلَ السُّورَةِ^(٨) - لَمْ يُرَوْعَهُ أَحَدٌ حَيْثُ

(١) إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ الْكَلَامُ مِنْ أَحْكَامِ الْقُرْآنِ ٦٨٨/٢، وَمَا بَعْدَهُ مِنَ الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٢٤٣/٢.

(٢) الْمُفْضَلِيَّاتُ ص ١٧٤، وَمُنْتَهَى الطَّلَبِ ٣٨٤/٣. وَشَرَحَ اخْتِيَارَاتِ الْمُفْضَلِ ٨٠٥/٢. وَفِيهَا: حُبِسَتْ، بِدَلِّ سَيْقَتٍ. قَالَ التَّبْرِيزِيُّ فِي شَرْحِ الْاِخْتِيَارَاتِ: مُضَرَّجُهَا، أَي: يَصْبِيحُهَا الدَّمُ كَمَا يُفَرَّجُ الثَّوْبُ بِالصَّبْغِ، وَتُصَبُّ «مُضَرَّجُهَا» عَلَى الْحَالِ. وَنَقَلَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ قَوْلَهُ: خَصَّ بَنِي أُمَيَّةَ لِتَقْدِمِهَا فِي فَخْرِهَا عَلَى سَائِرِ قَرِيشٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. أَدَّ وَعَوْفُ بْنُ الْأَخْوَصِ الْكَلَابِيُّ ابْنَ جَعْفَرِ بْنِ كَلَابٍ، وَيَكْنَى أَبَا يَزِيدٍ، شَاعِرٌ جَاهِلِيٌّ. سَمَطَ اللَّكَلِيُّ ٣٧٧/١.

(٣) قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيثٍ طَوِيلٍ أَخْرَجَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ (١٠٠٨) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَ(١١٤٧) مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَقَالَ إِثْرُ كُلِّ مِنَ الْحَدِيثَيْنِ: هَذَا حَدِيثٌ مُوَضَّعٌ.

(٤) فِي (م) مَتْنُهُ، وَفِي (د) وَ(ز): سَنَّهُ، وَالْمَثْبُوتُ مِنْ (خ) وَ(ظ) وَالْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ.

(٥) الْآيَةُ: ٣٦.

(٦) فِي (م) وَأَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٦٨٨/٢ (وَالْكَلَامُ مِنْهُ): ثُمَّ يَسِّرْ لَهُمُ الْإِلَهَامَ وَشَرَعَ ...

(٧) فِي (م) وَأَحْكَامُ الْقُرْآنِ: أَشْعَرُوهُ، دُونَ وَائِ.

(٨) ٣٧/٦ وَمَا بَعْدَهَا.

لقيه، وكان الْفَيْصَلُ بينه وبين مَنْ طلبه أو ظلمه؛ حتى جاء الله بالإسلام، وَبَيَّنَ الْحَقَّ بمحمد^(١) عليه الصلاة والسلام، فانتظم الدين في سِلْكِهِ^(٢)، وعاد الحقُّ إلى نصابه، فأُسْنَدَتِ الإمامَةُ إليه، وابنِي وجوبها على الخلق عليه^(٣)، وهو قوله سبحانه: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [النور: ٥٥] الآية. وقد مضى في «البقرة»^(٤) أحكامُ الإمامة، فلا معنى لإعادتها.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيَتَعَلَّمُوا﴾ «ذَلِكَ» إشارة إلى جَعَلَ اللهُ هذه الأمور قياماً، والمعنى: فَعَلَّ اللهُ ذلك لتعلموا أَنَّ الله يعلم تفاصيل أمور السماوات والأرض، ويعلمُ مصالحكم أيها الناس قبلُ وبعْدُ، فانظروا لُظْفَه بالعباد على حال كفرهم^(٥).

قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ تخويف ﴿وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ تَرْجِيَةٌ. وقد تقدَّم هذا المعنى^(٦).

قوله تعالى: ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلَاغٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى: ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلَاغٌ﴾: أي: ليس له الهداية والتوفيق ولا الثواب، وإنما عليه البلاغ. وفي هذا ردُّ على الْقَدَرِيَّةِ كما تقدم^(٧).

(١) في النسخ الخطية، لمحمد، والمثبت من (م) وأحكام القرآن.

(٢) في (ظ): نسكه.

(٣) في النسخ الخطية: فأُسْنَدَتِ الأمانة إليه، وابنِي وجوبها للخلق عليه، والمثبت من (م) وأحكام القرآن ٦٨٨/٢.

(٤) ٣٩٥/١ - ٣٩٦.

(٥) المحرر الوجيز ٢٤٤/٢.

(٦) ٢١٥/١.

(٧) ٢٣٠/١، و٥٠٥ - ٥٠٦.

وأصل البلاغ البلوغ، وهو الوصول؛ بَلَغَ يَبْلُغُ بُلُوغاً، وأَبْلَغَهُ إِبْلَاغاً، وَتَبَلَّغَ تَبَلُّغاً، وَبَالَغَهُ مِبَالِغَةً، وَيَبْلُغُهُ تَبْلِيغاً^(١)، ومنه البلاغة؛ لأنها إيصال المعنى إلى النفس في أحسن^(٢) صورة من اللفظ^(٣). وَبَالَغَ الرجلُ: إذا تعاطى البلاغةً وليس ببليغ^(٤). وفي هذا بلاغٌ، أي: كفاية؛ لأنه يبلغ مقدار الحاجة.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ﴾ أي: تُظهرونه؛ يقال: بدا السرُّ^(٥)، وأبداه صاحبه يُبديه. وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ أي: ما تُسِرُّونه وتخفونه في قلوبكم من الكفر والنفاق.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَأْتِيكُمُ الْآبَتِ لَكُمْ تُفْلِحُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ فيه ثلاث مسائل^(٦):

الأولى: قال الحسن: الحلال والحرام. وقال السُّدِّيُّ: المؤمن والكافر^(٧). وقيل: المطيع والعاصي^(٨). وقيل: الرديء والجيد^(٩)؛ وهذا على ضرب المثال والصحيح أنَّ اللفظ عامٌّ في جميع الأمور، يُتصوَّر في المكاسب والأعمال والناس، والمعارف من العلوم وغيرها؛ فالخبِيثُ من هذا كُلِّه لا يُفْلِح ولا يُنْجِب،

(١) تهذيب اللغة ٨/ ١٣٨.

(٢) في النسخ: في حسن، والمثبت من المصادر على ما يأتي.

(٣) زهر الآداب ١/ ١١٨، وغرر الخصائص الواضحة ص ١٤٨، وللبلابة تعريفات أخرى تنظر فيما ذكرنا من المصادر.

(٤) أساس البلاغة (بلغ).

(٥) في (ظ): الشر.

(٦) كذا وقع في النسخ، وما سيذكره المصنف أربع مسائل.

(٧) النكت والعيون ٢/ ٧٠ وقول الحسن ذكره أيضاً الواحدي في الوسيط ٢/ ٢٣٣ عنه وعن عطاه. وقول السدي أخرجه الطبري ٩/ ١٢ - ١٣.

(٨) زاد المسير ١٢/ ٤٣٣.

(٩) النكت والعيون ٢/ ٧٠.

ولا تحسن له عاقبة وإن كثر، والطيب - وإن قل - نافع جميل العاقبة؛ قال الله تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَتْ لَا يَخْرِجُ إِلَّا تَكْدَامًا﴾^(١) [الأعراف: ٥٨]. ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: ٢٨]، وقوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الجاثية: ٢١]، فالخبث لا يساوي الطيب مقداراً ولا إنفاقاً، ولا مكاناً ولا ذهاباً، فالطيب يأخذ جهة اليمين، والخبث يأخذ جهة الشمال، والطيب في الجنة، والخبث في النار. وهذا بين.

وحقيقة الاستواء: الاستمرار في جهة^(٢) واحدة، ومثله الاستقامة، وضدّها الاعوجاج. ولما كان هذا وهي:

الثانية: قال بعض علمائنا: إن البيع الفاسد يُفسخ، ولا يُمضى بحواله سوق ولا بتغير بَدَن فيستوي في إمضائه مع البيع الصحيح، بل يُفسخ أبداً^(٣)، ويُرد الثمن على المبتاع إن كان قبضه، وإن تلف في يده ضمنه؛ لأنه لم يقبضه على الأمانة، وإنما قبضه بشبهة عقد.

وقيل: لا يُفسخ؛ نظراً إلى أن البيع إذا فُسخ وُردَّ بعد القوت، يكون فيه ضررٌ وغبنٌ على البائع، فتكون السلعة تساوي مثته، وتُردُّ عليه وهي تساوي عشرين، ولا عقوبة في الأموال^(٤).

والأول أصح؛ لعموم الآية، ولقوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٢٤٤.

(٢) في النسخ الخطية: في حرمة، والمثبت من (م) وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٦٩١.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٦٩٠.

(٤) الكلام بنحوه في أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٦٩٠.

(٥) سلف ٢/ ٤٦.

قلت: وإذا تَبَّعَ هذا المعنى في عدم الاستواء في مسائل الفقه، تعددت وكثرت، فمن ذلك الغاصب وهي:

الثالثة: إذا بنى في البقعة المغصوبة، أو عَرَسَ، فإنه يلزمه قَلْعُ ذلك البناء والغرس؛ لأنه خبيث، ورَدُّها، خلافاً لأبي حنيفة في قوله: لا يقلع، ويأخذ صاحبها القيمة^(١). وهذا يَرُدُّه قوله عليه الصلاة والسلام: «ليس لعرقِ ظالمٍ حقٌّ»^(٢).

قال هشام^(٣): العرق الظَّالِم: أن يَغْرِسَ الرجل في أرض غيره ليستحقها بذلك. قال مالك: العرق الظالم: كلُّ ما أخذ واحتَّير وغُرس في غير حق.

قال مالك: مَنْ غَصَبَ أرضاً فزرعها أو أكرها^(٤)، أو داراً فسكنها أو أكرها، ثم استحقها ريثها، أن على الغاصب كراء ما سكن، ورد ما أخذ في الكراء.

واختلف قوله إذا لم يسكنها، أو لم يزرع الأرض وعطلها، فالمشهور من مذهبه: أنه ليس عليه فيه شيء، وقد روي عنه أنه عليه كراء ذلك كله. واختاره الوَقَار، وهو مذهب الشافعي؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «ليس لعرقِ ظالمٍ حقٌّ»^(٥).

وروي أبو داود عن عروة بن الزبير^(٦): أن رجلين اختصما إلى رسول الله ﷺ؛

(١) المعونة ١٢١٩/٢.

(٢) أخرجه أبو داود (٣٠٧٣)، والترمذي (١٣٧٨)، والنسائي في الكبرى (٥٧٢٩) من طريق عروة بن الزبير عن سعيد بن زيد مرفوعاً، قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، وقد رواه بعضهم مرسلًا. اهـ وأخرج المرسل أبو داود (٣٠٧٣)، والنسائي في الكبرى (٥٧٣٠) من طريق عروة بن الزبير عن النبي ﷺ. قال الدارقطني في العلل ٤/٤١٦: والمرسل عن عروة أصح. وللحديث شواهد ذكرها الزيلعي في نصب الراية ٤/١٧٠ - ١٧١، وابن حجر في الفتح ١٩/٥ وقال: وفي أسانيد هذا مقال لكن يتقوى بعضها ببعض.

(٣) هو هشام بن عروة، وأخرج قوله مع قول مالك الذي سيأتي أبو داود (٣٠٧٨)، وابن عبد البر في التمهيد ٢٢/٢٨٤، والكلام منه.

(٤) في (د) والتمهيد: أو أكرها.

(٥) التمهيد ٢٢/٢٨٥، والوقار: هو أبو بكر محمد بن زكريا بن يحيى المصري.

(٦) في النسخ: عن أبي الزبير، والمثبت من المصادر.

عَرَسَ أحدهما نخلاً في أرض الآخر، ففَضَى لصاحب الأرض بأرضه، وأمر صاحب النخل أن يُخْرِج نخله منها. قال: فلقد رأيتها، وإنها لَتُضْرَبُ أصولها بالفؤوس حتى أخرجت منها، وإنها لَنَخْلٌ عُمٌ^(١). وهذا نص.

قال ابن حبيب: والحكم فيه أن يكون صاحب الأرض مخيراً على الظالم؛ إن شاء حَبَسَ ذلك في أرضه بقيمته مقلوعاً، وإن شاء نزع من أرضه، وأجرُ النزع على الغاصب.

وروى الدَّارَقُطْنِيُّ عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ بَنَى فِي رِبَاعٍ قَوْمٍ بِإِذْنِهِمْ، فَلَهُ الْقِيَمَةُ، وَمَنْ بَنَى بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ، فَلَهُ النَّقْضُ»^(٢).

قال علماؤنا: إنما تكون له القيمة؛ لأنه بنى في موضع يملك منفعته. وذلك كَمَنْ بنى أو غرس بشبهة، فله حق؛ إن شاء ربُّ المال أن يدفع إليه قيمته قائماً، وإن أبى قيل للذي بنى أو غرس: ادفع إليه قيمة أرضه بَرَّاحاً^(٣)، فإن أبى كانا شريكين.

قال ابن المَاجِشُون: وتفسير اشتراكهما أن تُقَوِّمَ الأرض بَرَّاحاً، ثم تُقَوِّمَ بعمارتها، فما زادت قيمتها بالعمارة على قيمتها بَرَّاحاً، كان العامل شريكاً لربِّ الأرض فيها، إن أحبَّ^(٤) قَسَماً، أو حَبَسَا.

قال ابن الجَهْم: فإذا دفع رب الأرض قيمة العمارة وأخذ أرضه، كان له كِراؤها فيما مضى من السنين.

وقد روي عن ابن القاسم وغيره أنه إذا بنى رجل في أرض رجل بإذنه، ثم وجب له

(١) سنن أبي داود (٣٠٧٤)، وأخرجه أيضاً البيهقي ٩٩/٦، وابن عبد البر في التمهيد ٢٢/٢٨٢، والاستذكار ٢٢/٢٠٨. وقوله: عُمٌ، أي: كاملة في طولها والتفافها، واحداثها عيمة. النهاية (عمم).

(٢) سنن الدارقطني (٤٥٩٩)، وأخرجه أيضاً البيهقي ٩١/٦. وفي إسناده عمر بن قيس المكي، قال البيهقي: ضعيف لا يحتج به، ومَنْ دونه أيضاً ضعيف. وقال الذهبي في الميزان ٣/٢١٨: عمر بن قيس تركه أحمد والنسائي والدارقطني، وقال يحيى: ليس بثقة، وقال البخاري: منكر الحديث. والرباع جمع رُبْع: وهو المنزل ودار الإقامة، وربيع القوم مَجْلُتُهُمْ. النهاية (ربيع).

(٣) التَّزَاجُ بالفتح: المَشْتَع من الأرض لا زرع فيه ولا شجر. الصحاح (برح).

(٤) في (ظ): إن اختار.

إخراجه، فإنه يعطيه قيمة بنائه مقلوعاً^(١). والأول أصح؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «فله القيمة». وعليه أكثر الفقهاء.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَيْثِ﴾ قيل: الخطاب للنبي ﷺ والمراد أمته؛ فإن النبي ﷺ لا يعجبه الخبيث. وقيل: المراد به النبي ﷺ نفسه، وإعجابه له أنه صار عنده عجباً مما يشاهده من كثرة الكفار والمال الحرام، وقلة المؤمنين والمال الحلال^(٢).

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَذَكَّرُ أَلَّا تَكُونُوا لَكُمْ قُلُوبٌ﴾ تقدم معناه^(٣).

قوله تعالى: ﴿يَكَايُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ سُؤُومٌ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْءَانُ تُبَدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٥١﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١٥٢﴾﴾

فيه عشر مسائل:

الأولى: روى البخاري ومسلم^(٤) وغيرهما - واللفظ للبخاري - عن أنس قال: قال رجل: يا نبي الله، من أبي؟ قال: «أبوك فلان». قال: ونزلت: ﴿يَكَايُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ سُؤُومٌ﴾ الآية.

وخرج أيضاً عن أنس، عن النبي ﷺ، وفيه: «فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم به ما دمت في مقامي هذا» فقام إليه رجل فقال: أين مذخلي يا رسول الله؟ قال: «النار». فقام عبد الله بن حذافة فقال: من أبي يا رسول الله، فقال: «أبوك حذافة». وذكر الحديث^(٥).

(١) تنظر أقوال مالك وأئمة المذهب في هذه المسألة في النواذر والزيادات ١٠/٣٣٨ و ٤٠٦ و ٥٠٧.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٦٨٩.

(٣) ٤٩١/٥.

(٤) صحيح البخاري (٧٢٩٥)، وصحيح مسلم (٢٣٥٩): (١٣٥)، وهو عند أحمد (١٣١٤٧).

(٥) صحيح البخاري (٧٢٩٤)، وهو عند أحمد (١٢٦٥٩).

قال ابن عبد البر^(١): عبد الله بنُ حذافة أسلم قديماً، وهاجر إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية، وشهد بذراً، وكانت فيه دُعابة، وكان رسولُ رسولِ الله ﷺ، إلى كسرى^(٢) بكتاب رسولِ الله ﷺ، ولَمَّا قال: مَنْ أَبِي يا رسولِ الله، قال: «أبوك حذافة» قالت له أمه: ما سمعتُ بابنِ أعتى منك! أمنتُ أن تكون أمُّك قارفتُ ما يُقارِفُ نساءَ الجاهلية، فتفضَحها على أعينِ الناس؟ فقال: والله لو ألحقني بعبدٍ أسودَ للحقَّتْ به^(٣).

وروى الترمذي والدارقطني عن عليٍّ عليه السلام قال: لَمَّا نزلت هذه الآية: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران: ٩٧] قالوا: يا رسولِ الله، أفي كلِّ عام؟ فسكت، فقالوا: أفي كلِّ عام؟ قال: «لا، ولو قلتُ: نعم؛ لَوَجِبَتْ» فأنزل الله تعالى: ﴿يَكُنَّهَا الْفَيْتُ مَآمِنًا لَا تَحْمِلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ ثُبِدَ لَكُمْ سُبُكُمُ﴾ إلى آخر الآية، واللفظُ للدارقطني. سئل البخاري عن هذا الحديث فقال: هو حديث حسن إلا أنه مرسل؛ أبو البختري لم يدرك علياً، واسمه سعيد^(٤).

وأخرجه الدارقطني أيضاً عن أبي عياض، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: يا أيها الناس، كُتِبَ عليكم الحجُّ، فقام رجل فقال: في كلِّ عام يا رسول الله؟ فأعرض عنه، ثم عاد فقال: في كلِّ عام يا رسول الله؟ فقال: «مَنْ^(٥) القائل؟» قالوا:

(١) في الاستيعاب (على هامش الإصابة) ١٥٠/٦ - ١٥٢.

(٢) في (د) و (ز): وكان رسول الله ﷺ أرسله إلى كسرى، وفي (م): وكان رسولُ رسولِ الله ﷺ أرسله إلى كسرى، والمثبت من (خ) و (ظ) والاستيعاب.

(٣) صحيح مسلم (٢٣٥٩) : (١٣٦).

(٤) سنن الترمذي (٨١٤) و (٣٠٥٥)، وسنن الدارقطني (٢٧٠٣)، وهو عند أحمد (٩٠٥)، وهو من طريق أبي البختري عن عليٍّ عليه السلام. ولم نقف من كلام البخاري الذي نقله عنه المصنف إلا على قوله: أبو البختري لم يدرك علياً، كما في العلل الكبير للترمذي ٦٩٤/٢، وسننه ١٢٠/٢ (بإثر الحديث ١٥٤٨)، وتحفة الأشراف ٣٧٨/٧. ولعل تحسين الحديث وتسمية أبي البختري من كلام الترمذي، كما هو بإثر الحديثين المذكورين في سننه.

(٥) في (م): ومن.

فلان، قال: «والذي نفسي بيده، لو قلت: نَعَمْ؛ لَوَجِبَتْ، ولو وَجِبَتْ ما أَلْفَقْتُموها، ولو لم تُطيقوها لكُفَرْتُمْ». فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن بُذِّلَ لَكُمْ سَوْءٌ﴾ الآية^(١).

وقال الحسن البصري في هذه الآية^(٢): سألوا النبي ﷺ عن أمور الجاهلية التي عفا الله عنها، ولا وجه للسؤال عما عفا الله عنه.

وروى مجاهد عن ابن عباس: أنها نزلت في قوم سألوا رسول الله ﷺ عن البجيرة والسائبة والوصيلة والحام - وهو قول سعيد بن جبيرة - وقال: ألا ترى أن بعده: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِغَةٍ وَلَا وصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾^(٣).

قلت: وفي الصحيح والمسند كفاية. ويحتمل أن تكون الآية نزلت جواباً للجميع، فيكون السؤال قريباً بعضه من بعض. والله أعلم.

و«أشياء» وزنه أفعال، ولم يُصَرَفْ لأنه مشبه بحمراء، قاله الكسائي^(٤). وقيل: وزنه أفعلاء، كقولك: هَيْنَ وأهْوَاء، عن الفراء والأخفش، ويُصَغَّرُ فيقال: أَشْيَاءٌ^(٥). قال المازني: يجب أن يُصَغَّرَ شَيْئَاتٍ^(٦)، كما يُصَغَّرُ أصدقاء؛ في المؤنث:

(١) سنن الدارقطني (٢٧٠٧). وأخرجه أيضاً المروزي في السنة (١٢٥)، والطبري ١٩/٩، والطحاوي في شرح مشکل الآثار (١٤٧٣)، وأصله عند أحمد (١٠٦٠٧)، ومسلم (١٣٣٧) دون ذكر الآية.

(٢) قوله: الآية، من (م).

(٣) أخرجه عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة الطبري ٢٢/٩، وأخرج أثر ابن عباس أيضاً سعيد بن منصور (٨٣٩ - تفسير).

(٤) قوله في معاني القرآن للزجاج ٢١٢/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٤٢/٢، والمحور الوجيز ٢٤٦/٢، قال الزجاج: وقد أجمع البصريون وأكثر الكوفيين على أن قول الكسائي خطأ في هذا، وألزمه ألا يصرف أبناء وأسماء.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢١٢/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٤٢/٢ - ٤٣، وقول الفراء في معاني القرآن له ٣٢١/١.

(٦) قال المازني هذا الكلام في رده على الأخفش، أراد: لو كانت أفعلاء، لَزُدَّتْ في التصغير إلى واحدها، ثم تجمع بالالف والتاء، فيقال: شَيْئَات. ينظر معاني القرآن للزجاج ٢١٢/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٤٣/٢، ومشكل إعراب القرآن ٢٣٨/١ - ٢٤١، والإنصاف في مسائل الخلاف ٨١٢/٢ - ٨٢٠، والدر المصون ٤٣٧/٤. ونقل النحاس ومكي عن المازني والأخفش وسبويه أنهم قالوا في أشياء: أصلها فَعْلَاء (شَيْئَات) فاستقللت هزتان بينهما ألف، فنقلت الأولى فصارت لفعاء.

صُدِّيقَات، وفي المذكر: صُدِّيقُونَ.

الثانية: قال ابن عون: سألت نافعاً عن قوله تعالى: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّئَكُمْ سَأَلُكُمْ﴾ فقال: لم تزل المسائل منذ قط تُكره^(١). روى مسلم عن المغيرة بن شُعْبَةَ، عن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأَمْهَاتِ، وَوَادَ الْبَنَاتِ، وَمَنْعاً وَهَاتٍ، وَكَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثاً: قِيلَ وَقَالَ، وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ، وَإِضَاعَةُ الْمَالِ^(٢)».

قال كثير من العلماء: المراد بقوله: «وكثرة السؤال»: التكاثر من السؤال في المسائل الفقهية تَنْطَعاً، وتكُلُفاً فيما لم ينزل، والأغلوطات، وتشقيق المولدات، وقد كان السلف يكرهون ذلك، ويرونه من التكلف^(٣)، ويقولون: إذا نزلت النازلة وُقِّت المسؤول لها.

قال مالك: أدركت أهل هذا البلد، وما عندهم علمٌ غير الكتاب والسنة، فإذا نزلت نازلةً جمع الأمير لها مَنْ حَضَرَ من العلماء، فما اتفقوا عليه أنفذه، وأنتم تكثرُونَ المسائل، وقد كرهها رسول الله ﷺ^(٤).

وقيل: المراد بكثرة المسائل: كثرة سؤال الناس الأموال والحوائج إلحاحاً واستكثاراً، وقاله أيضاً مالك. وقيل: المراد بكثرة المسائل: السؤال عما لا يعني^(٥) من أحوال الناس، بحيث يؤدِّي ذلك إلى كشف عوراتهم، والاطلاع على مساوئهم.

(١) في (ظ): لم يزل السائل منذ قط يكره. ولم تنف على هذا الأثر.

(٢) صحيح مسلم (٥٩٣): (١٢) في كتاب الأقضية، وهو عند أحمد (١٨١٤٧)، والبخاري (٢٤٠٨) وقوله: منعاً وهات، قال أبو العباس في المفهم ١٦٦/٥: هو أن يمنع ما يجب عليه بذلك ويطلب شيئاً يحرم عليه طلبه، وكره هنا بمعنى حرم.

(٣) في (م): التكليف، والكلام في المفهم ١٦٤/٥، وينظر التمهيد ٢١/٢٨٩. والأغلوطات: صعاب المسائل. جامع بيان العلم ١٠٥٦/٢. والمسائل المولدات: هي التي لا تقع. المدخل لابن بدران ١٢٢/١.

(٤) ذكره ابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢٠٦١) بنحوه عن ابن هرمز، وذكر (٢٠٦٢) عن مالك قوله: أدركت أهل هذه البلاد وإنهم ليكرهون هذا الإكثار الذي في الناس اليوم.

(٥) في المفهم ١٦٤/٥ (والكلام منه): عما لا يعنيه.

وهذا مثلُ قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْسُرُوا وَلَا يَقْتَبَ بِمَعْزُكُم بِمَعْزَا﴾ [الحجرات: ١٢].

قال ابن خُوَيزِمَنَاد: ولذلك قال أصحابنا^(١): متى قُدِّمَ إليه طعامٌ؛ لم يَسأل عنه: من أين هذا؟ أو عُرِضَ عليه شيء يشتريه؛ لم يسأل: من أين هو؟ وَحَمَلَ أمورَ المسلمين على السلامة والصحة.

قلت: والوجهُ حَمْلُ الحديث على عمومهِ، فيتناول جميع تلك الوجوه كلها^(٢). والله أعلم.

الثالثة: قال ابن العربي^(٣): اعتقد قوم من الغافلين تحريمَ أسئلة النوازل حتى تقع، تعلقاً بهذه الآية، وليس كذلك؛ لأنَّ هذه الآية مصرَّحةٌ بأن السؤال المنهي عنه إنما كان فيما تقع المسألة في جوابه، ولا مسألة في جواب نوازل الوقت، فافترقا. قلت: قوله: اعتقد قوم من الغافلين؛ فيه قُبْح، وإنما كان الأولى به أن يقول: ذهب قوم إلى تحريم أسئلة النوازل، لكنه جرى على عادته.

وإنما قلنا: كان الأولى به؛ لأنه قد كان قوم من السلف يكرهها. وكان عمر بن الخطاب ؓ يلعن مَنْ سأل عما لم يكن، ذكره الدَّارِمِيُّ في مسنده^(٤). وذكر عن الزهري قال: بلغنا أنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ الأنصاريَّ كان يقول إذا سئل عن الأمر: أكان هذا؟ فإن قالوا: نعم قد كان، حدَّث فيه بالذي يَعلم [والذي يرى]، وإن قالوا: لم يكن، قال: فذروه حتى يكون^(٥). وأُسند عن عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ^(٦) - وقد سئل عن

(١) في (م): قال بعض أصحابنا.

(٢) المفهم ١٦٤/٥.

(٣) في أحكام القرآن ٦٩٣/٢.

(٤) برقم (١٢١).

(٥) مسند الدارمي (١٢٢)، وما سيرد بين حاصرتين منه، ووصله أبو خيثمة في العلم (٧٥)، والخطيب في الفقيه والمتفقه ٨/٢، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢٠٥٨) و (٢٠٦٨) من طريق آخر عن زيد.

(٦) برقم (١٢٣).

مسألة - فقال: هل كان هذا بعد؟ قالوا: لا، قال: دعونا حتى يكون، فإذا كان تجشمتها لكم.

قال الدارمي: حدثنا عبد الله بن محمد بن أبي شيبه، قال: حدثنا ابن فضيل، عن عطاء، عن ابن عباس قال: ما رأيت قوماً كانوا خيراً من أصحاب رسول الله ﷺ، ما سأله إلا عن ثلاث عشرة مسألة حتى قبض، كلهن في القرآن؛ منهن: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْهَارِ الَّتِي كُرِّرَ﴾ [البقرة: ٢١٧] ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، ما ^(١) كانوا يسألون إلا عما ينفعهم ^(٢).

الرابعة: قال ابن عبد البر: السؤال اليوم لا يُخاف منه أن ينزل تحريم ولا تحليل من أجله، فمن سأل مستفهماً راجباً في العلم ونفي الجهل عن نفسه، باحثاً عن معنى يجب الوقوف في الديانة عليه، فلا بأس به، فشفاء العي السؤال، ومن سأل متعتاً غير متفق ولا متعلم، فهو الذي لا يحل قليل سؤاله ولا كثيره.

قال ابن العربي ^(٣): الذي ينبغي للعالم أن يشتغل به هو بسط الأدلة، وإيضاح سبل النظر، وتحصيل مقدمات الاجتهاد، وإعداد الآلة المهيئة على الاستمداد، فإذا عرّضت نازلة؛ أتيت من بابها، ونشدت في مظانها، والله يفتح في صوابها.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَإِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ جِنِّ يُزَكِّلُ الْقُرْآنَ بُدَّ لَكُمْ﴾ فيه غموض، وذلك أن في أول الآية النهي عن السؤال، ثم قال: ﴿وَإِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ جِنِّ يُزَكِّلُ الْقُرْآنَ بُدَّ لَكُمْ﴾ فأباحه لهم؛ فقليل: المعنى: وإن تسألوا عن غيرها مما ^(٥) مسّت الحاجة

(١) قبلها في (م): وشبهه.

(٢) مسند الدارمي (١٢٥)، وأخرجه أيضاً الطبراني في الكبير (١٢٢٨٨)، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢٠٥٣). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٥٩/١: وفيه عطاء بن السائب وهو ثقة ولكنه اختلط، وبقية رجاله ثقات.

(٣) في أحكام القرآن ٦٩٣/٢.

(٤) في (ظ): سبيل.

(٥) في (ظ) و(م): فيما، والمثبت من باقي النسخ.

إليه، فحذف المضاف، ولا يصح حملُه على غير الحذف.

قال الجُرْجَانِيُّ: الكناية في «عنها» ترجع إلى أشياءٍ أُخر، كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ﴾ [المؤمنون: ١٢]، يعني آدم، ثم قال: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْسًا﴾ [المؤمنون: ١٣]، أي: ابن آدم؛ لأن آدم لم يجعل نقطة في قرار مكين، لكن لما ذُكر الإنسان وهو آدم، دلَّ على إنسان مثله، وعُرف ذلك بقرينة الحال.

فالمعنى: وإن تسألوا عن أشياء حين يُنزل القرآن، من تحليل أو تحريم أو حُكم، أو مسَّت حاجتكم إلى التفسير، فإذا سألتم فحينئذٍ تُبَدِّ لكم، فقد أباح هذا النوع من السؤال. ومثاله: أنه بينَ عِدَّةِ المطلَّقة والمتوفَّى عنها زوجها والحامل، ولم يَجْرِ ذكر عِدَّةِ التي ليست بذاتِ قُرء ولا حامل، فسألوا عنها فنزل: ﴿وَالَّتِي يَسْنَ مِنَ الْمَجْصِ﴾. فالنهي إذاً في شيء لم يكن بهم حاجةٌ إلى السؤال فيه، فأما ما مسَّت الحاجة إليه فلا.

السادسة: قوله تعالى: ﴿عَمَّا آَلَهُ عَنَّا﴾ أي: عن المسألة التي سلفت منهم. وقيل: عن الأشياء التي سألوا عنها من أمور الجاهلية، وما جرى مجراها. وقيل: العفو بمعنى الترك، أي: تركها ولم يُعرَف بها في حلال ولا حرام، فهو معفو عنها؛ فلا تبحثوا عنه، فلعلَّه إنْ ظهر لكم حكمه ساءَكم.

وكان عُبيد بن عُمير يقول: إن الله أَحَلَّ وحرَّم، فما أحلَّ فاستحلُّوه، وما حرَّم فاجتنبوه، وترك بين ذلك أشياء، لم يحللها ولم يحرمها، فذلك عفو من الله. ثم يتلو هذه الآية^(١).

وخرَّج الدَّارَقُطْنِيُّ عن أبي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا، وَحَرَّمَ حُرُمَاتٍ فَلَا تَنْتَهِكُوهَا، وَحَدَّ^(٢) حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا، وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ غَيْرِ نِسْيَانٍ، فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا»^(٣).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٤٢/١٣، والطبري ٢٥/٩.

(٢) في (خ) و(ظ) و(م): وحدد، والمثبت من (د) و(ز)، والمصادر.

(٣) سنن الدارقطني (٤٣٩٦)، وهو عند الطبراني في المعجم الكبير ٥٨٩/٢٢، والحاكم ١١٥/٤، وأخرجه الطبري ٢٤/٩ عن أبي ثعلبة قوله. قال الدارقطني في العلل ٣٢٤/٦: الأشبه بالصواب =

والكلام على هذا التقدير فيه تقديم وتأخير، أي: لا تسألوا عن أشياء عفا الله عنها، إن تبد لكم تؤؤمكم، أي: أمسك عن ذكرها، فلم يوجب فيها حكماً.

وقيل: ليس فيه تقديم ولا تأخير، بل المعنى: قد عفا الله عن مسألتكم التي سلفت، وإن كرهها النبي ﷺ فلا تعودوا لأمثالها. فقوله: «عنها»، أي: عن المسألة، أو عن السؤالات كما ذكرنا^(١).

السابعة: قوله تعالى: ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾ أخبر تعالى أن قوماً من قبيلنا قد سألوا آيات مثلها، فلما أعطوها وفُرضت عليهم كفروا بها، وقالوا: ليست من عند الله، وذلك كسؤال قوم صالح الناقة، وأصحاب عيسى المائدة، وهذا تحذير مما وقع فيه من سبق من الأمم^(٢). والله أعلم.

الثامنة: إن قال قائل: ما ذكرتم من كراهية السؤال والنهي عنه يعارضه قوله تعالى: ﴿فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾.

فالجواب: أن هذا الذي أمر الله به عباده، هو ما تقرر وثبت وجوبه مما يجب عليهم العمل به، والذي جاء فيه النهي هو ما لم يتعبد الله عباده به، ولم يذكره في كتابه. والله أعلم.

التاسعة: روى مسلم^(٣) عن عامر بن سعد، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أعظم المسلمين في المسلمين جُرمًا، من سأل عن شيء لم يُحرّم على المسلمين، فحرّم عليهم من أجل مسأله».

قال القسيري أبو نصر: ولو لم يسأل العجلاني عن الزنى، لَمَا ثبت اللعان^(٤).

= مرفوعاً، وهو أشهر، وينظر جامع العلوم والحكم ١٥٠/٢.

(١) الكلام بنحوه في تفسير الرازي ١٠٧/١٢.

(٢) تفسير الطبري ٢٦/٩.

(٣) في صحيحه (٢٣٥٨)، وهو عند أحمد (١٥٤٥)، والبخاري (٧٢٨٩).

(٤) يشير إلى ما أخرجه أحمد (٢٢٨٥١)، والبخاري (٤٧٤٥)، ومسلم (١٤٩٢) عن سهل بن سعد الساعدي، وفيه أن عويمراً العجلاني سأل رسول الله ﷺ: أرايت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً، أيقضه فقتلونه؟ أم كيف يفعل؟ فقال رسول الله ﷺ: «قد نزل فيك وفي صاحبك، فاذهب فأت بها».

قال أبو الفرج الجَوَزِيّ: هذا محمولٌ على مَنْ سأل عن الشيء عَنَتاً وعبثاً، فعوقب لسوء^(١) قَصْدِهِ بتحريم ما سأل عنه، والتحريمُ يعمّ.

العاشرة: قال علماؤنا: لا تعلقٌ للقَدَرِيَّةِ بهذا الحديث في أنَّ الله تعالى يفعل شيئاً من أجل شيءٍ ويسببه، تعالى الله عن ذلك، فإنَّ الله على كلِّ شيءٍ قديرٌ، وبكلِّ^(٢) شيءٍ عليمٌ، بل السببُ والداعي فعلٌ من أفعاله، لكن سبق القضاء والقدر أن يُحرِّم الشيء المسؤول عنه، إذا وقع السؤال فيه، لا أنَّ السؤال موجبٌ للتحريم، وعلةٌ له. ومثله كثير ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ يَحْيَرَ وَلَا سَائِبَرَ وَلَا وَصِيلَرَ وَلَا حَامِرٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٠٢﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ﴾ «جعل» هنا بمعنى: سَمَّى، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [الزخرف: ٣] أي: سَمَّينَاهُ^(٣). والمعنى في هذه الآية: ما سَمَّى الله، ولا سَمَّ ذلك حكماً، ولا تَعَبَّد به شرعاً^(٤)، بيد أنه قَضَى به علماً، وأوجده بقدرته وإرادته خَلْقاً؛ فإنَّ الله خالق كلِّ شيءٍ من خيرٍ وشرٍّ، ونفعٍ وضرٍّ، وطاعةٍ ومعصية.

الثانية: قوله تعالى: ﴿مِنْ يَحْيَرَ وَلَا سَائِبَرَ﴾ «من» زائدة.

والبَّحِيرَةُ فَعِيلَةٌ بمعنى مفعولة، وهي على وزن النُّطِيحَةِ والذَّبِيحَةِ^(٥). وفي

(١) في (د) و(ز) و(م): بسوء، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لما في المفهم ١٦٦/٦، والكلام منه.

(٢) في (م): وهو بكل.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٦٨٥/٢.

(٤) في المطبوع من أحكام القرآن لابن العربي ٦٩٤/٢ (والكلام منه): ولا يعتد به شرعاً، وفي نسخة منه ذكرت في حاشيته: ولا يتعبد به شرعاً.

(٥) مجمع البيان ٢١١/٧.

الصحيح^(١) عن سعيد بن المسيّب: البَحِيرَةُ هي التي يُمنَعُ ذَرْهَا لِلطَّوَاغِيتِ^(٢)، فلا يَحْتَلِبُهَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ. وَأَمَّا السَّائِبَةُ فَهِيَ الَّتِي كَانُوا يُسَيِّبُونَهَا لِأَلْهَتِهِمْ [فلا يُحْمَلُ عَلَيْهَا شَيْءٌ].

وقيل: الْبَحِيرَةُ لَغَةٌ: هِيَ النَّاقَةُ الْمَشْقُوقَةُ الْأُذُنُ؛ يُقَالُ: بَحَرْتُ أُذُنَ النَّاقَةِ، أَي: شَقَقْتُهَا شَقًّا وَاسِعًا^(٣)، وَالنَّاقَةُ بِحِيرَةٍ وَمَبْحُورَةٌ، وَكَانَ الْبَحْرُ عَلَامَةً التَّخْلِيَةِ.

قال ابن سيده: يُقَالُ: الْبَحِيرَةُ هِيَ الَّتِي خُلِّيتْ بِلَا رَاعٍ، وَيُقَالُ لِلنَّاقَةِ الْغَزِيرَةِ: بِحِيرَةٍ^(٤).

قال ابن إسحاق: الْبَحِيرَةُ هِيَ ابْنَةُ السَّائِبَةِ، وَالسَّائِبَةُ هِيَ النَّاقَةُ إِذَا تَابَعَتْ بَيْنَ عَشْرِ إِمَائٍ لَيْسَ بَيْنَهُنَّ ذَكَرٌ، لَمْ يُرْكَبْ ظَهْرُهَا، وَلَمْ يُجَزَّ وَبَرُّهَا، وَلَمْ يَشْرَبْ لَبَنُهَا إِلَّا ضَيْفٌ، فَمَا تُنْتِجُ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ أَنْثَى شُقَّتْ أُذُنُهَا، وَخُلِّيَ سَبِيلُهَا مَعَ أَمْهَا، فَلَمْ يُرْكَبْ ظَهْرُهَا، وَلَمْ يُجَزَّ وَبَرُّهَا، وَلَمْ يَشْرَبْ لَبَنُهَا إِلَّا ضَيْفٌ؛ كَمَا فُعِلَ بِأَمْهَا، فَهِيَ الْبَحِيرَةُ ابْنَةُ السَّائِبَةِ^(٥).

وقال الشافعي: إِذَا تُنْتِجَتِ النَّاقَةُ خَمْسَةَ أَبْطَنٍ إِمَائًا، بُجِرَتْ أُذُنُهَا فَحَرُمَتْ^(٦).

قال:

مَحْرَمَةٌ لَا يَطْعَمُ النَّاسُ لَحْمَهَا وَلَا نَحْنُ فِي شَيْءٍ كَذَاكَ الْبَحَائِرُ^(٧)

(١) صحيح البخاري (٣٥٢١)، وصحيح مسلم (٢٨٥٦): (٥١)، وما سيرد بين حاضرتين منهما.

(٢) أي: الأصنام. الفتح ٨/ ٢٨٤.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٦٩٤.

(٤) المحرر الوجيز ٢/ ٢٤٧.

(٥) سيرة ابن هشام ٨٩/ ١ ونقله المصنف بواسطة ابن العربي في أحكام القرآن ٢/ ٦٩٥. وقوله: تُنْتِجُ، أي: وَلَدَتْ.

(٦) الأم ٦/ ١٨١. قال الحافظ في الفتح ٨/ ٨٤ بعد أن أورد بعض معاني البحيرة: ونقل أهل اللغة في تفسير البحيرة هيئات أخرى تزيد بما ذكرت على العشر.

(٧) مجمع البيان ٧/ ٢١١، والدر المصون ٤/ ٤٤٩، ولم تقف على قائله.

وقال ابن عُزَيْر^(١): البهيرةُ: الناقة إذا نَتَجَتْ^(٢) خمسةً أبطن، فإن كان الخامس ذكراً، نحروه، فأكله الرجال والنساء، وإن كان الخامس أنثى؛ بَحَرُوا أذنّها - أي: شَقُّوها^(٣) - وكانت حراماً على النساء لحُمِّها ولَبَنُها - وقاله عِكْرمة^(٤) - فإذا ماتت حَلَّت للنساء.

والسائبةُ: البعيرُ يُسَيَّبُ بَنَذَرٍ يكونُ على الرجل إن سلَّمه الله من مرضٍ، أو بلَّغه منزله، أن يفعل ذلك، فلا يُحْبَسَ عن رعي ولا ماءٍ، ولا يركبها أحدٌ؛ وقاله أبو عبيدة^(٥)؛ قال الشاعر:

وسائبةٌ لله تَنَمِّي تَشْكُرُا إنَّ الله عافى عامراً أو مُجاشِعا^(٦)
وقد يُسَيَّبون غيرَ الناقة، وكانوا إذا سَيَّوا العبدَ لم يكن عليه وَلَا^(٧).

وقيل: السائبةُ: هي المخلاة لا قيدَ عليها، ولا راعي لها، فاعلٌ بمعنى مفعول، نحو: عيشة راضية، أي: مَرْضِيَّة^(٨). من سابتِ الحيةُ وانسابت؛ قال الشاعر:
عقرتُم ناقةً كانت لرَبِّي وسائبةً فقوموا للعِقاب^(٩)

(١) هو محمد بن عُزَيْر - بزاين كما رجح الحافظ ابن حجر في تبصير المنتبه ٩٤٨/٣ - ٩٥٠ خلافاً للذهبي حيث رجحه: بزا ي وراء - أبو بكر السجستاني المفسر، عاش إلى حدود سنة (٣٣٠هـ). السير ٢١٦/١٥. وكلامه في كتابه نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن ص ١٣٩.

(٢) في (ظ): أنتجت.

(٣) في (خ) و(د) و(ز) و(م): أي شقوه، والمثبت من (ظ) وهو الموافق لما في تفسير الغريب.

(٤) ذكره عن عكرمة ابن كثير في تفسير الآية (١٣٩) من سورة الأنعام، وأخرجه الطبري ٥٨٤/٩ - ٥٨٥ عن قتادة والشعمي.

(٥) في النسخ: أبو عبيد، وكلام أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٧٩/١، ونقله عنه البيهقي ٧٠/٢، والماوردي في النكت والعيون ٧٣/٢ - ٧٤، والفخر الرازي ١٠٩/١٢، وأبو حيان في البحر ٢٩/٤.

(٦) في (ظ): ومجاشعا، والبيت في مجمع البيان ٢١١/٧، والدر المصون ٤٤٩/٤، ووقع بدل «تتمي» في مجمع البيان: أمني، وفي الدر: ما لي. والنامية من الإبل: السمينية، يقال: نمت الناقة، إذا سمنت. اللسان (نما).

(٧) الأم ١٨١/٦، وسيأتي الكلام في عتق السائبة في المسألة السابعة.

(٨) تفسير البيهقي ٧١/٢.

(٩) النكت والعيون ٧٣/٢.

وَأَمَّا الْوَصِيلَةُ وَالْحَامُ؛ فَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ: قَالَ مَالِكٌ: كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْتَقُونَ الْإِبِلَ وَالْغَنَمَ يُسَيِّبُونَهَا، فَأَمَّا الْحَامُ فَمِنَ الْإِبِلِ؛ كَانَ الْفَحْلُ إِذَا انْقَضَى ضِرَابُهُ جَعَلُوا عَلَيْهِ مِنْ رِيَشِ الطَّوَاوِيسِ وَسَيِّبُوهُ. وَأَمَّا الْوَصِيلَةُ فَمِنَ الْغَنَمِ، إِذَا وَلَدَتْ أَنْثَى بَعْدَ أَنْثَى سَيِّبُوهَا^(١).

وقال ابنُ عُزَيزٍ^(٢): الْوَصِيلَةُ فِي الْغَنَمِ؛ كَانُوا إِذَا وَلَدَتِ الشَّاةُ سَبْعَةً أَبْطَنَ نَظَرُوا، فَإِذَا كَانَ السَّابِغُ ذَكَرًا؛ دُبِحَ فَأَكَلَ مِنْهُ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ، وَإِنْ كَانَ أَنْثَى تُرِكَتْ فِي الْغَنَمِ. وَإِنْ كَانَ ذَكَرًا وَأَنْثَى قَالُوا: وَصَلَتْ أَخَاهَا، فَلَمْ يُذْبَحْ^(٣) لِمَكَانِهَا، وَكَانَ لَحْمُهَا حَرَامًا عَلَى النِّسَاءِ، وَلَبِنُ الْأَنْثَى حَرَامًا عَلَى النِّسَاءِ، إِلَّا أَنْ يَمُوتَ مِنْهَا^(٤) شَيْءٌ، فَيَأْكُلُهُ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ.

وَالْحَامِي: الْفَحْلُ إِذَا رُكِبَ وَلِدُ وَلَدِهِ؛ قَالَ:

حَمَاهَا أَبُو قَابُوسٍ فِي عَزِّ مُلْكِهِ كَمَا قَدْ حَمَى أَوْلَادَ أَوْلَادِهِ الْفَحْلُ^(٥)
ويقال: إِذَا نُتِجَ مِنْ صُلْبِهِ عَشْرَةٌ أَبْطَنَ قَالُوا: قَدْ حَمَى ظَهْرَهُ، فَلَا يُرْكَبُ، وَلَا يُمْنَعُ مِنْ كَلٍّ وَلَا مَاءٍ.

وقال ابنُ إِسْحَاقَ: الْوَصِيلَةُ: الشَّاةُ إِذَا أَتَامَتْ^(٦) عَشْرَ إِنْاثٍ مُتَتَابِعَاتٍ فِي خَمْسَةِ أَبْطَنٍ لَيْسَ بَيْنَهُنَّ ذَكَرٌ، قَالُوا: وَصَلَتْ، فَكَانَ مَا وَلَدَتْ بَعْدَ ذَلِكَ لِلذَّكَورِ مِنْهُمْ دُونَ

(١) فِي (د) وَ(ز) وَ(ظ): يَسَيِّبُونَهَا، وَفِي (خ): يَسَيِّبُوهَا، وَالْمُثَبَّتُ مِنْ (م) وَأَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٦٩٥/٢، وَالْكَلَامُ مِنْهُ.

(٢) فِي تَفْسِيرِ الْغَرِيبِ ص ١٤٠.

(٣) فِي النِّسْخِ: تَذْبِيحٌ، وَالْمُثَبَّتُ مِنْ تَفْسِيرِ الْغَرِيبِ، وَهُوَ الصَّوَابُ. يَنْظُرُ تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٣٠/٩، وَالْمَحَرَّرُ الْوَجِيزَ ٢٤٨/٢.

(٤) فِي (خ) وَ(م): مِنْهُمَا.

(٥) مَجْمَعُ الْبَيَانِ ٧/٢١٢، وَالْدَّرُ الْمَصُونُ ٤/٤٤٩، وَوَقَعَ فِي مَجْمَعِ الْبَيَانِ: فِي غَيْرِ كَنْهِهِ، بَدَلٌ: فِي عَزِّ مُلْكِهِ.

(٦) فِي (ظ): أَتَمَّتْ. وَمَعْنَى أَتَامَتْ: وَلَدَتْ اثْنَيْنِ فِي بَطْنٍ وَاحِدٍ. اللِّسَانُ (تَامَ).

الإناث، إلا أن يموت شيء منها، فيشترك في أكله ذكورهم وإناثهم^(١).

الثالثة: روى مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «رَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ عَامِرِ الْخُزَاعِيِّ يَجْرُ قُضْبَهُ فِي النَّارِ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ السَّوَابِ»^(٢) وفي رواية: «عَمْرُو بْنُ لُحَيٍّ بْنِ قَمْعَةَ بْنِ خِنْدِفٍ أَخَا بَنِي كَعْبٍ هَؤُلَاءِ يَجْرُ قُضْبَهُ فِي النَّارِ»^(٣).

وروى أبو هريرة قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول لأَكْتَمَ بْنِ الْجَوْنِ^(٤): «رَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ لُحَيٍّ بْنِ قَمْعَةَ بْنِ خِنْدِفٍ يَجْرُ قُضْبَهُ فِي النَّارِ، فَمَا رَأَيْتُ رَجُلًا أَشَبَّهُ بِرَجُلٍ مِنْكَ بِهِ، وَلَا بِهِ مِنْكَ» فقال أَكْتَمُ: أَخْشَى أَنْ يَضُرَّنِي شَبَهُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «لَا، إِنَّكَ مُؤْمِنٌ وَهُوَ كَافِرٌ، إِنَّهُ أَوَّلُ مَنْ غَيَّرَ دِينَ إِسْمَاعِيلَ، وَبَحَرَ الْبَحِيرَةَ، وَسَيَّبَ السَّائِبَةَ، وَحَمَى الْحَامِي»^(٥) وفي رواية: «رَأَيْتُهُ رَجُلًا قَصِيرًا أَشْعَرَ، لَهُ وَفْرَةٌ، يَجْرُ قُضْبَهُ فِي النَّارِ»^(٦).

وفي رواية ابن القاسم وغيره عن مالك، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّهُ يُوْذِي أَهْلَ النَّارِ بِرِيحِهِ» مرسل، ذكره ابن العربي^(٧).

(١) سيرة ابن هشام ١/٨٩، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/٦٩٥.

(٢) صحيح مسلم (٢٨٥٦): (٥١)، وهو عند أحمد (٨٧٨٧)، والبخاري (٣٥٢١)، والقُضْبُ: المِمْصَى، وجمعه أَقْصَاب. النهاية (قصب). ووقع في صحيح مسلم: «السُّيُوب» بدل: «السَّوَابِ». ورواية المصنف موافقة لما في المفهم ٧/٣٤١.

(٣) صحيح مسلم (٢٨٥٦): (٥٠)، ووقع فيه: أبا بني كعب، ورواية المصنف موافقة لما في المفهم ٧/٣٤١.

(٤) أو ابن أبي الجون، واسمه عبد العزى بن متقذ بن ربيعة الخزاعي، وذكر الحافظ في الإصابة ١/٩٥-٩٦ أنه شهد خيبر مع النبي ﷺ.

(٥) أخرجه ابن هشام من طريق ابن إسحاق في السيرة ١/٧٦، وابن أبي شيبة ١٤/٧٠، وابن حبان (٧٤٩٠)، والطبري ٩/٢٧-٢٨.

(٦) لم نقف على هذا اللفظ، وذكر ياقوت في معجم البلدان ٥/٣٦٨ عن ابن عباس مرفوعاً: «... رَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ لُحَيٍّ رَجُلًا أَحْمَرَ أَزْرَقَ قَصِيرًا يَجْرُ...».

(٧) في أحكام القرآن ٢/٦٩٥، وأخرجه ابن أبي شيبة ١٤/٩٢، والطبري ٩/٢٧ من طريق هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، ولم يذكر عطاء.

وقيل: إنَّ أولَ مَنْ ابتدع ذلك جنادةُ بن عوف^(١). والله أعلم. وفي الصحيح كفاية. وروى ابن إسحاق^(٢): أنَّ سببَ نصبِ الأوثان، وتغيير دين إبراهيم - عليه السلام - عمرو بن لُحَيٍّ؛ خرج من مكة إلى الشام، فلمَّا قدم مآب^(٣) من أرض البلقاء، وبها يومئذ العمالقُ أولادُ عَمَلِق - ويقال: عِملاق - بن لاوذ بن سام بن نوح، رآهم يعبدون الأصنامَ، فقال لهم: ما هذه الأصنام التي أراكم تعبدون؟ قالوا: هذه أصنامٌ نستمطرُ بها فتمطر، ونستنصرُ بها فننصر، فقال لهم: أفلا تُعطوني منها صنماً أسيرُ به إلى أرض العرب فيعبدونه؟ فأعطوه صنماً يقال له: هُبَل، فقدم به مكة فنصبه، وأخذ^(٤) الناسَ بعبادته وتعظيمه.

فلما بعثَ الله محمداً ﷺ، أنزل عليه: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَیْرٍ وَلَا سَائِرَةٍ وَلَا صِیْلَةٍ وَلَا حَافٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني من قريش وخزاعة ومشركي العرب ﴿يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بقولهم: إن الله أمر بتحريمها، ويزعمون أنهم يفعلون ذلك لرضى ربهم وفي طاعته^(٥)، وطاعة الله إنما تُعلم من قوله، ولم يكن عندهم من الله بذلك قولٌ، فكان ذلك مما يفترونه على الله؛ وقالوا: ﴿مَا فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا نَجَسٌ ظَالِمٌ خَالِصٌ لَكُمْ كُورًا﴾ يعني من الولد والألبان ﴿وَمَحَرَّمٌ عَلَى الْأَزْوَاجِ وَإِنْ يَكُنْ مَيْسَةً﴾ يعني إن وضعته ميتاً اشترك فيه الرجال والنساء، فذلك قوله عز وجل: ﴿فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءٌ سَيُجْزِيهِمْ وَصْفُهُمْ﴾ - أي: بكذبهم - العذاب في الآخرة ﴿إِنَّهُمْ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام: ١٣٩]

(١) لم نقف على هذا الخبر، وأخرج الطبري ٤٥١/١١ - ٤٥٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن جنادة ابن عوف بن أمية الكناني كان يوافي الموسم كل عام، وكان يكتي أباً ثمامة، فينادي: ألا إن أباً ثمامة لا يُحِب ولا يُعَاب، ألا وإنَّ صَفَرَ العامِ الأولي العامِ خَلَّالٌ، فيُحِلُّهُ الناس... وذكر ابن إسحاق كما في سيرة ابن هشام ٤٤/١، والكلبي كما في أخبار مكة للفكاكي ٢٥٥/٥ أنه كان آخر من نسا الشهور.

(٢) سيرة ابن هشام ٧٧/١، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن العربي في أحكام القرآن ٦٩٦/٢.

(٣) وقع في النسخ الخطية والمطبوع من أحكام القرآن: مأرب، والمثبت من (م) والسيرة، وهو الصحيح، ومآب: مدينة في طرف الشام من نواحي البلقاء. معجم البلدان ٣١/٥.

(٤) في السيرة: وأمر.

(٥) في النسخ: لرضا ربهم في طاعة الله، والمثبت من أحكام القرآن.

أي: بالتحريم والتحليل. وأنزل عليه: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْنَاهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفَرُّوْنَ﴾ [يونس: ٥٩] وأنزل عليه: ﴿ثُمَّ نَبِّئِ أَزْوَاجَهُ﴾ الآية [الأنعام: ١٤٣]، وأنزل عليه: ﴿وَأَقْنِمْ أَهْلَ الْبُيُوتِ أَنَّ اللَّهَ عَالِمُ الْغُيُوبِ﴾ الآية [الأنعام: ١٣٨].

الرابعة: تعلّق أبو حنيفة رحمته الله في منعه الأحباس، وردّه الأوقاف؛ بأنّ الله تعالى عاب على العرب ما كانت تفعل من تسيّب البهائم وحمايتها وحسب أنفاسها^(١) عنها، وقاس على البحيرة والسائبة، والفرق بين.

ولو عمّد رجل إلى ضيعة له فقال: هذه تكون حبساً، لا يُجتنى ثمرها، ولا تُزرع أرضها، ولا يُتفّع منها بنفع، لجاز أن يشبه هذا بالبحيرة والسائبة^(٢). وقد قال علقمة لمن سأله عن هذه الأشياء: ما تريد إلى شيء كان من عمل أهل الجاهلية وقد ذهب. وقال نحوه ابن زيد^(٣).

وجمهور العلماء على القول بجواز الأحباس والأوقاف ما عدا أبا حنيفة وأبا يوسف وزفر، وهو قول شريح.

إلا أنّ أبا يوسف رجّع عن قول أبي حنيفة في ذلك لما حدّثه ابن عُليّة، عن ابن عون، عن نافع، عن ابن عمر [عن عمر]: أنّه استأذن رسول الله صلى الله عليه وآله في أن يتصدّق بسهمه بخيبر، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله: «احبس الأصل وسبّل الثمرة». وبه يحتج كل من أجاز الأحباس، وهو حديث صحيح، قاله أبو عمر^(٤).

وأيضاً فإنّ المسألة إجماع من الصحابة، وذلك أنّ أبا بكر وعمر وعثمان وعليّاً

(١) في أحكام القرآن لابن العربي ٦٩٨/٢ (والكلام منه): أنفاسها.

(٢) المحرر الوجيز ٢٤٨/٢.

(٣) أخرجهما الطبري ٣٢/٩ و ٣٨.

(٤) في التمهيد ٢١٣/١ وما سلف بين حاصرتين منه، والحديث أخرجه بنحوه أحمد (٤٦٠٨)، والبخاري (٢٧٣٧)، ومسلم (١٦٣٢): (١٥). وذكر الطحاوي كما في مختصر اختلاف العلماء ١٥٨/٤ أنّ أبا يوسف قال بعد أن سمع الحديث: هذا لا يسع أحداً خلافة، ولو بلغ أبا حنيفة لقال به، ولما خالفه.

وعائشة وفاطمة وعمرو بن العاص وابن الزبير وجابراً كلهم وقَفُوا الأوقاف، وأوقافهم بمكة والمدينة معروفة مشهورة^(١).

وروي أن أبا يوسف قال لمالك بحضرة الرشيد: إنَّ الحبس لا يجوز؛ فقال له مالك: هذه الأحباس أحباسُ رسول الله ﷺ بخيرٍ وفَدَك، وأحباسُ أصحابه^(٢)! وأما ما احتجَّ به أبو حنيفة من الآية فلا حجة فيه؛ لأنَّ الله سبحانه إنما عاب عليهم أن تَصَرَّفُوا بعقولهم بغيرِ شرعٍ تَوَجَّه إليهم، أو تكليفٍ فُرض عليهم، في قطع طريق الانتفاع، وإذهابِ نعمة الله تعالى، وإزالة المصلحة التي للعباد في تلك الإبل، وبهذا فارت هذه الأمورُ الأحباس والأوقاف^(٣).

ومما احتجَّ به أبو حنيفة وُزِّر ما رواه عطاء بن السائب^(٤) قال: سألتُ شريحاً عن رجلٍ جعل داره حبساً على الآخر [فالأخير] من ولده، فقال: لا حَبَسَ عن فرائض الله. قالوا: فهذا شريحٌ قاضي عمر وعثمان وعليُّ الخلفاء الراشدين حَكَمَ بذلك^(٥).

واحتجَّ أيضاً بما رواه ابنُ لهيعة، عن أخيه عيسى، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: سمعتُ النبي ﷺ بعدما^(٦) أنزلت سورة النساء، وأنزل الله فيها الفرائض، ينهى عن الحبس^(٧).

قال الطبري: الصدقة التي يُمضيها المتصدق في حياته على ما أذن الله به على

(١) المحلى ١٨٠/٩، و المعونة ١٥٩٢/٣، وأحكام القرآن لابن العربي ٦٩٨/٢، والمنهم ٦٠٠/٤.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٦٩٨/٢.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٦٩٨/٢، والمحرم الوجيز ٢٤٨/٢.

(٤) في النسخ: ما رواه عطاء عن ابن المسيب، والمثبت من المصادر.

(٥) شرح معاني الآثار ٩٦/٤ وما بين حاصرتين منه، وأخرج أثر شريح محمد بن الحسن في الحجة ٦٠/٣، وعبد الرزاق (١٦٩٢١)، والبيهقي ١٦٢/٦.

(٦) قبلها في النسخ: يقول، والمثبت من شرح معاني الآثار ٩٧/٤.

(٧) شرح معاني الآثار ٩٦/٤ - ٩٧، وأخرجه أيضاً محمد بن الحسن في الحجة ٦٠/٣ - ٦٢، والطبراني في المعجم الأوسط (٨٩٩٧)، والبيهقي ١٦٢/٦ وقال: لم يسند غير ابن لهيعة عن أخيه وهما ضعيفان، وهذا القول إنما يعرف من قول شريح القاضي.

لسان نبيّه، وعَمِلَ به الأئمة الراشدون ﷺ، ليس من الحبس عن فرائض الله، ولا حُجَّة في قول شريح، ولا في قول أحدٍ يُخَالِف السنَّة وعَمَل الصحابة الذين هم الحجة على جميع الخلق، وأمّا حديث ابن عباس فرواه ابن لهيعة، وهو رجلٌ اختَلَط عقله في آخر عمره، وأخوه غيرُ معروف فلا حُجَّة فيه؛ قاله ابن القصار.

فإن قيل: كيف يجوز أن تخرج الأرض بالوقف عن ملك أربابها لا إلى ملك مالك؟ قال الطحاوي^(١): يُقال لهم: وما تُنكر من هذا؟ وقد اتفقت أنت وخصمك على الأرض يجعلها صاحبها مسجداً للمسلمين، ويخلّي بينهم وبينها، وقد خرجت بذلك من ملكك إلى غير مالك، ولكن إلى الله تعالى، وكذلك السقايات والجسور والقناطر، فما ألزمت مخالفتك في حجّتك عليه يلزمك في هذا كله. والله أعلم.

الخامسة: اختلف المجيزون للحبس فيما للمُحْبَس من التصرف؛ فقال الشافعي: ويحرّم على الموقِف ملكه كما يحرم عليه ملكُ ربة العبد [إذا اعتقه]، إلا أنه جائز له أن يتولّى صدقته، وتكون بيده ليفرقها ويُسبّلها فيما أخرجها فيه؛ لأنَّ عمر بن الخطاب ﷺ لم يزل يلي صدقته - فيما بلغنا - حتى قبضه الله عزّ وجلّ. قال: وكذلك عليّ وفاطمة رضي الله عنهما كانا يليان صدقاتهما^(٢). وبه قال أبو يوسف^(٣).

وقال مالك: مَنْ حَبَسَ أرضاً أو نخلاً أو داراً على المساكين، وكانت بيده يقوم بها، ويكرّرها، ويُقسّمها في المساكين، حتى مات والحبس في يديه؛ أنه ليس بحبس ما لم يُخزّه^(٤) غيره، وهو ميراث، والرّبع عنده والحوائط والأرض لا ينفذ حبسها،

(١) في شرح معاني الآثار ٩٧/٤ .

(٢) التمهيد ٢١١/١ ، وما سلف بين حاصرتين منه، وقول الشافعي في الأم ٢٧٦/٣ . وقال الشافعي: ولقد حفظنا الصدقات عن عدد كثير من المهاجرين والأنصار، لقد حكى لي عدد كثير من أولادهم وأهليهم أنهم لم يزالوا يُلَوْن صدقاتهم حتى ماتوا، ينقل ذلك العامة منهم عن العامة . . . وإن نُقِل الحديث فيها كالتكلف.

(٣) قوله في مختصر اختلاف العلماء ١٥٧/٤ .

(٤) في (د) و(ز) و(م): يجزه ، وفي (ظ): يجره، والمثبت من (خ)، وهو الموافق لما في التمهيد ٢١٢/١ ، والكلام منه.

ولا يتمُّ حُوزُها، حتى يتولَّاهُ غيرُ مَنْ حَبَّسه، بخلافِ الخيلِ والسلاح؛ هذا تحصيل^(١) مذهبه عند جماعةِ أصحابه، وبه قال ابن أبي ليلى.

السادسة: لا يجوزُ للواقف أن ينتفعَ بوقفه؛ لأنه أخرجه لله وقطعه عن مَلِكِهِ، فانتفاعه بشيءٍ منه رجوعٌ في صدقته، وإنما يجوزُ له الانتفاعُ إن شَرَطَ ذلك في الوقف، أو أن يفتقرَ المحبِّسُ أو ورثته، فيجوز لهم الأكلُ منه.

ذكر ابن حبيب عن مالك قال: مَنْ حَبَسَ أصلاً تجري غَلَّتُهُ على المساكين، فإنَّ ولده يُعْطَوْنَ منه إذا افتقروا - كانوا يوم حُبْسِ أغنياء أو فقراء - غيرَ أَنَّهُمْ لا يُعْطَوْنَ جميعَ الغَلَّةِ؛ مخافةُ أن يندرس الحبسُ، ولكنَّ يبقى منه سهمٌ للمساكين ليبقى عليه اسمُ الحبس، ويكتب على الولد كتابُ أنهم إنما يُعْطَوْنَ منه ما أعطوا على سبيل المسكنة، وليس على حقِّ لهم دون المساكين.

السابعة: عتقُ السائبةِ جائزٌ؛ وهو أن يقول السيد لعبده: أنت سائبة^(٢) وينوي العتق، أو يقول: أعتقتك سائبةً. فالمشهورُ من مذهب مالك عند جماعةِ أصحابه: أنَّ ولاءَ لجماعة المسلمين، وعتقه نافذ؛ هكذا روى عنه ابن القاسم وابن عبد الحكم وأشهب وغيرهم، وبه قال ابنُ وهب.

وروى ابنُ وهب عن مالك قال: لا يُعتَقُ أحدٌ سائبةً؛ لأنَّ رسول الله ﷺ نهى عن بيعِ الولاء وعن هِبَتِهِ؛ قال ابن عبد البر^(٣): وهذا عند كلِّ مَنْ ذهب مذهبه إنما هو محمولٌ على كراهةِ عتق السائبة لا غير، فإن وقع نفذ، وكان الحكم فيه ما ذكرناه.

وروى ابن وهب أيضاً وابنُ القاسم عن مالك أنَّه قال: أنا أكره عتق السائبة وأنهى عنه، فإن وقع نفذ، وكان ميراثاً لجماعة المسلمين، وعَقْلُهُ عليهم.

(١) في (م) محصل.

(٢) في النسخ: أنت حر، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٦٩٩/٢، والكلام منه، وكذلك ذكرها الحافظ ابن حجر في الفتوح ٤١/١٢.

(٣) في التمهيد ٧٣/٣ وما قبله منه.

وقال أَصْبَغُ: لا بأسَ بعتقِ السائبةِ ابتداءً؛ ذهب إلى المشهور من مذهب مالك، وله احتجُّ إسماعيلُ القاضي ابنُ إسحاق، وإياه تَقَلَّد. ومن حجَّته في ذلك: أنَّ عتق السائبة مستفيضٌ بالمدينة لا ينكره عالم، وأنَّ عبد الله بنَ عمر، وغيره من السلف أعتقوا سائبةً. ورُوي عن ابن شهاب وربيعة وأبي الزناد، وهو قولُ عمر بن عبد العزيز وأبي العالية وعطاء وعمر بن دينار وغيرهم^(١).

قلت: أبو العالية الرِّياحِيُّ البَصْرِيُّ التَّمِيمِيُّ^(٢) مِمَّنْ أَعْتَقَ سائبةً؛ أعتقته مولاة له من بني رباح سائبةً لوجه الله تعالى، وطافت به على حلق المسجد، واسمه رُفيع ابن مهران^(٣).

وقال ابن نافع: لا سائبة اليوم في الإسلام، ومَن أعتق سائبةً، كان ولاؤه له^(٤)، وبه قال الشافعي وأبو حنيفة وابنُ الماجشون، ومال إليه ابن العربي^(٥).

واحتجُّوا بقوله ﷺ: «إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ»^(٦). فنقَى أن يكون الولاء لغير مُعتق.

واحتجوا بقوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحْرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ﴾، وبالحدِيث: «لا سائبة في الإسلام»^(٧)، وبما رواه أبو قيس عن هُرَيزِل بن شَرَحْبِيل قال: قال رجلٌ لعبد الله:

(١) التمهيد ٧٦/٣، وأخرجه عبد الرزاق (١٦٢٢٧) و(١٦٢٢٨) و(١٦٢٣٠) و(١٦٢٣٤) و(١٦٢٣٦) عن ابن عمر وعمر بن عبد العزيز والزهري وأبي العالية وعطاء.

(٢) في النسخ: التيمي، والصواب ما أثبتناه. ينظر الجرح والتعديل ٥١٠/٣، وطبقات ابن خياط ٢٠٢/١، وسير أعلام النبلاء ٢٠٧/٤.

(٣) المقرئ الحافظ المفسر، أدرك زمان النبي ﷺ وهو شاب، وأسلم في خلافة الصديق، توفي سنة (٩٣هـ) في قول البخاري، وقيل غير ذلك؛ السير ٢٠٧/٤. وأخرج الخبر ابن سعد ١١٢/٧.

(٤) التمهيد ٧٤/٣.

(٥) في أحكام القرآن ٧٠٠/٢، وفيه قول الأئمة المذكورين.

(٦) في النسخ: واحتجوا بقوله ﷺ: من أعتق سائبة فولّاه له ويقول: إنما الولاء لمن أعتق، والصواب ما أثبتناه، فالقول الأول قد سلف من كلام ابن نافع وغيره، والمثبت موافق لما في أحكام القرآن لابن العربي ٧٠٠/٢.

وقوله ﷺ: «إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ» أخرجه أحمد (٥٧٦١)، والبخاري (٢١٦٩)، ومسلم (١٥٠٤): (٥).

(٧) التمهيد ٧٩/٣، ولم نقف على الحديث عند غير ابن عبد البر.

إني أعتقتُ غلاماً لي سائبةً، فماذا ترى فيه؟ فقال عبد الله: إنَّ أهل الإسلام لا يُسيِّرون، إنما كانت تسيَّب الجاهليَّة؛ أنت وارئه ووليُّ نعمته^(١).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَّلُ كَانِ آبَاؤُهُمْ لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَسْتَدُونَ ﴿١٠٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ الآية، تقدّم معناها والكلام عليها في «البقرة»^(٢)، فلا معنى لإعادتها.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٤﴾﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قال علماؤنا: وجهُ اتصالِ هذه الآية بما قبلها التحذيرُ مما يجب أن يُحذَر منه، وهو حالٌ من تقدّمت صفته ممن ركن في دينه إلى تقليدِ آبائه وأسلافه.

وظاهرُ هذه الآية يدلُّ على أنَّ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ليس القيام به بواجبٍ إذا استقام الإنسان، وأنَّه لا يؤاخذ أحدٌ بذنبٍ غيره، لولا ما ورد من تفسيرها في السنَّة، وأقاويل الصحابة التابعين، على ما ذكره بحول الله تعالى.

الثانية: قوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ معناه: احفظوا أنفسكم من المعاصي^(٣)؛ تقول: عليك زيداً، بمعنى: الزم زيداً، ولا يجوز: عليه زيداً، بل إنَّما يجري هذا في المخاطبة في ثلاثة الفاظ: عليك زيداً، أي: خذ زيداً، وعندك زيداً^(٤)، أي: حضرك [فخذه]، ودونك زيداً، أي: قُرب منك [فخذه]^(٥)، وأنشد:

(١) التمهيد ٧٩/٣، وعبد الله: هو ابن مسعود ؓ. وأخرج البخاري (٦٧٥٣) قول عبد الله ؓ، ولم يذكر القصة، وأخرجه بتمامه عبد الرزاق (١٦٢٢٣)، وابن أبي شيبة ٣١٧/١١. وأبو قيس هو عبد الرحمن بن ثروان الأودي.

(٢) ١٥/٣.

(٣) الوسيط للواحد ٢٣٧/٢، والبيان لأبي البركات الأنباري ٣٠٧/١.

(٤) في (م): عمراً.

(٥) تفسير الرازي ١١١/١٢ وما بين حاصرتين منه.

يَا أَيُّهَا الْمَائِحُ ذَلُّوِي دُونَكُمْ^(١)

وأما قوله: عليه رجلاً لَيْسَنِي، فشاذ^(٢).

الثالثة: روى أبو داود والترمذي^(٣) وغيرهما عن قيس^(٤) قال: خطبنا أبو بكر الصديق ﷺ فقال: إِنَّكُمْ تَقْرَوْنَ هَذِهِ الْآيَةَ، وَتَتَأَوَّلُونَهَا عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلِهَا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ﴾ وإني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا عَلَى يَدَيْهِ، أَوْشَكَ أَنْ يَعْتَمَهُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ». قال أبو عيسى: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح.

قال إسحاق بن إبراهيم: سمعتُ عمرو بنَ عليٍّ يقول: سمعتُ وَكِيعاً يقول: لا يصحُّ عن أبي بكرٍ عن النبي ﷺ ولا حديثٌ واحد^(٥)، قلتُ: ولا إسماعيل عن قيس؟ قال: إِنَّ إسماعيلَ روى عن قيسٍ موقوفاً. قال النقَّاش: وهذا إفراطٌ من وَكِيعٍ؛ رواه شعبه عن سفيان^(٦)، والخلق^(٧) عن إسماعيلَ مرفوعاً^(٨).

(١) نسبة ابن هشام في السيرة ٣١١/٢ لجارية من الأنصار، ونسبه ابن الشجري في أماليه ١٤٠/٣ لروية، ونسبه البغدادي في الخزانة ٢٠٧/٦ لراجز جاهلي من بني أسيد بن عمرو بن تميم، وبعده: إني رأيت الناس يُحَمَّدُونَكَا. والمائِح؛ قال الجوهر في الصحاح (ميح): المائِح الذي ينزل البثر فيملا الدلو، وذلك إذا قل ماؤها.

(٢) إكمال المعلم ٥٢٤/٤، وينظر فيه بسط الكلام في مسألة إغراء الغائب.

(٣) سنن أبي داود (٤٣٣٨)، وسنن الترمذي (٢١٦٨) و(٣٠٥٧)، وهو عند أحمد (٣٠) و(٥٣)، وابن ماجه (٤٠٥).

(٤) هو قيس بن أبي حازم، أبو عبد الله البجلي الكوفي، أسلم وأتى النبي ﷺ لبياعه، فقُبضَ النبي ﷺ وقيس في الطريق، وكان من علماء زمانه، توفي سنة (٩٧هـ). السير ١٩٨/٤.

(٥) في النسخ الخطية: ولا حديثاً واحداً، والمثبت من (م).

(٦) في قول المصنف: شعبه عن سفيان... الخ. نظر. فإن كلاً منهما روى الحديث عن إسماعيل - وهو ابن أبي خالد - رفعه شعبه؛ كما في مسند أحمد (٥٣)، ووقفه سفيان - ولعله ابن عينة - كما في السنن الواردة في الفتن لأبي عمرو الداني (٣٣٧).

(٧) في (د) و(م): وإسحاق، بدل: والخلق، والمثبت من (خ) و(ز) و(ظ). وقد ذكر الدارقطني في الملل ٢٥٠/١ رواية هذا الحديث عن إسماعيل بن أبي خالد، ولم يذكر منهم إسحاق.

(٨) قال الدارقطني في الملل ٢٥٠/١: هو حديث رواه إسماعيل بن أبي خالد عن قيس، فرواه عنه جماعة من الثقات، فاختلفوا عليه فيه، فمنهم من أسنده إلى النبي ﷺ ومنهم من أوقفه على أبي بكر... وجميع =

وروى أبو داود والترمذي وغيرهما^(١)، عن أبي أمية الشَّعْبَانِي قال: أَتَيْتُ أَبَا ثَعْلَبَةَ الْحُسَيْنِي فَقُلْتُ لَهُ: كَيْفَ تَصْنَعُ^(٢) بِهَذِهِ الْآيَةِ؟ فَقَالَ: أَيُّهُ آيَةٌ؟ قُلْتُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ قَالَ: أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْهَا خَيْرًا؛ سَأَلْتُ عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «اتَّمِرُوا بِالْمَعْرُوفِ، وَتَنَاهَاؤُا عَنِ الْمُنْكَرِ، حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ شُحًا مُطَاعًا، وَهَوًى مُتَّبَعًا، وَدُنْيَا مُؤَثَّرَةً، وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ، فَعَلَيْكَ بِخَاصَّةِ نَفْسِكَ، وَدَعْ عَنْكَ أَمْرَ الْعَامَّةِ، فَإِنَّ مِنْ وَرَائِكُمْ أَيَّامًا، الصَّبْرُ فِيهِنَّ مِثْلُ الْقَبْضِ عَلَى الْجَمْرِ، لِلْعَامِلِ فِيهِنَّ مِثْلُ أَجْرِ خَمْسِينَ رَجُلًا يَعْمَلُونَ مِثْلَ عَمَلِكُمْ». وَفِي رِوَايَةٍ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَجْرُ خَمْسِينَ مِثْلًا أَوْ مِنْهُمْ؟ قَالَ: «بَلْ أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْكُمْ» قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

قال ابن عبد البر^(٣) قوله: «بل منكم»؛ هذه اللفظة قد سكَّت^(٤) عنها بعضُ الرواة فلم يذكرها. وقد تقدم^(٥).

وروى الترمذي عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّكُمْ فِي زَمَانٍ مِّنْ تَرَكَ مِنْكُمْ عُشْرًا مَا أَمَرَ بِهِ هَلَكَ، ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ مِّنْ عَمِلَ مِنْهُمْ^(٦) بَعْشَرُ مَا أَمَرَ بِهِ نَجَا». قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ^(٧).

= رِوَاةُ هَذَا الْحَدِيثِ ثَقَاتٌ، وَيَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ كَانَ يَنْشَطِلُ فِي الرِّوَايَةِ مَرَّةً فَيَسْتَنْدِ، وَمَرَّةً يَجِبْنَ فَيَقِفُهُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ.

(١) سنن أبي داود (٤٣٤١)، وسنن الترمذي (٣٠٥٨)، وهو عند ابن ماجه (٤٠١٤).

(٢) في (ظ): تصنع.

(٣) في التمهيد ٢٠/٢٥٠.

(٤) في (ظ): سألت.

(٥) تقدمت قطعة من حديث أبي ثعلبة، وقول ابن عبد البر ٥/٢٦٢ - ٢٦٣.

(٦) في سنن الترمذي: منكم.

(٧) سنن الترمذي (٢٢٦٧)، وأخرجه أيضاً ابن عدي في الكامل ٧/٢٤٨٣، وابن الجوزي في العلل المتناهية (١٤٢٥) وقال: قال النسائي: هذا حديث منكر، رواه نعيم بن حماد وليس بثقة.

وقال أبو حاتم كما في العلل لابنه ٩/٤٢٩: هذا عندي خطأ، رواه جرير وموسى بن أعين، عن ليث، عن معروف، عن الحسن، عن النبي ﷺ مرسل.

وروي عن ابن مسعود أنه قال: ليس هذا بزمان هذه الآية؛ قولوا الحق ما قيل منكم، فإذا رُدَّ عليكم، فعليكم أنفسكم^(١).

وقيل لابن عمر في بعض أوقات الفتن: لو تركت القول في هذه الأيام؛ فلم تأمر ولم تنه؟ فقال: إن رسول الله ﷺ قال لنا^(٢): «لِيُبْلَغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ» ونحن شهدنا، فيلزمنا أن نبْلَغَكم، وسيأتي زمان إذا قيل فيه الحق لم يُقبل^(٣).

وفي رواية عن ابن عمر بعد قوله: «لِيُبْلَغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ»: فكننا نحن الشهود وأنتم الغائب، ولكن هذه الآية لأقوام يجيئون من بعدنا، إن قالوا لم يُقبل منهم^(٤).

وقال ابن المبارك: قوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ خطاب لجميع المؤمنين، أي: عليكم أهل دينكم، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾، فكأنه قال: ليأمر بعضكم بعضاً، ولئنه بعضكم بعضاً، فهو دليل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٥)، ولا يضرُّكم ضلال المشركين والمنافقين وأهل الكتاب. وهذا لأن الأمر بالمعروف يجري مع المسلمين من أهل العصيان كما تقدّم^(٦). وروي معنى هذا عن سعيد بن جبير^(٧).

وقال سعيد بن المسيب: معنى الآية: لا يضرُّكم من ضلَّ إذا اعتديتم بعد الأمر

(١) أخرجه سعيد بن منصور (٨٤٣ و ٨٤٩ - تفسير) والطبري ٤٣/٩ - ٤٤، والطبراني في الكبير (٩٠٧٢)، وأخرجه بنحوه عبد الرزاق في التفسير ١٩٩/١، وهو عندهم من طريق الحسن عن ابن مسعود ولم يذكر للحسن سماع من ابن مسعود. ينظر المراسيل لابن أبي حاتم ص ٣٦.

(٢) قوله: لنا، ليس في (ظ).

(٣) خبر ابن عمر ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٤٩، وقوله عليه الصلاة والسلام: «لِيُبْلَغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ» قطعة من خطبة النبي ﷺ في حجه، أخرجه أحمد (٢٠٣٨٦)، والبخاري (٦٧)، ومسلم (١٦٧٩) من حديث أبي بكره.

(٤) أخرجه الطبري ٩/٤٤.

(٥) أورده الرازي في التفسير ١٢/١١٢ - ١١٣.

(٦) ٧٣/٥ وما بعدها.

(٧) أخرجه الطبري ٩/٥٣.

بالمعروف والنهي عن المنكر^(١).

وقال ابن خُوَيزِمَنْدَاد: تَضَمَّنَتِ الْآيَةُ اشْتِغَالَ الْإِنْسَانِ بِخَاصَّةِ نَفْسِهِ، وَتَرْكُهُ التَّعَرُّضَ لِمَعَائِبِ النَّاسِ وَالبَحْثَ عَنْ أَحْوَالِهِمْ؛ فَإِنَّهُمْ لَا يُسْأَلُونَ عَنْ حَالِهِ، فَلَا يُسْأَلُ عَنْ حَالِهِمْ، وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [المذثر: ٣٨]، وَ﴿وَلَا يُزْدُ وَازِرَةً وَزْدًا أُخْرَى﴾ [فاطر: ١٨]. وَقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «كُنْ جَلِيسَ بَيْتِكَ وَعَلَيْكَ بِخَاصَّةِ نَفْسِكَ»^(٢).

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أُرِيدَ بِهِ الزَّمَانُ الَّذِي يَتَعَدَّرُ فِيهِ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ؛ فَيَنْكِرُ بَقَلْبِهِ، وَيَشْتَغِلُ بِإِصْلَاحِ نَفْسِهِ.

قُلْتُ: قَدْ جَاءَ حَدِيثٌ غَرِيبٌ رَوَاهُ ابْنُ لَهْيَعَةَ: قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ سَوَادَةَ الْجُدَامِيُّ، عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ^(٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا كَانَ رَأْسُ مَثْنَيْنِ، فَلَا تَأْمُرْ بِمَعْرُوفٍ، وَلَا تَنْهَ عَنِ مُنْكَرٍ، وَعَلَيْكَ بِخَاصَّةِ نَفْسِكَ». قَالَ عِلْمَاؤُنَا: إِنَّمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ذَلِكَ لِتَغْيِيرِ الزَّمَانِ، وَفَسَادِ الْأَحْوَالِ، وَقَلَّةِ الْمُعِينِينَ.

وَقَالَ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ: مَعْنَى الْآيَةِ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَبْنَاءِ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ بَحَرُوا الْبَحِيرَةَ، وَسَبَّبُوا السَّوَابِثَ، عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ فِي الْإِسْتِقَامَةِ عَلَى الدِّينِ، لَا يَضُرُّكُمْ ضَلَالُ الْأَسْلَافِ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ. قَالَ: وَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْلَمَ قَالَ لَهُ الْكَفَّارُ: سَقَّهْتَ آبَاءَكَ وَضَلَلْتَهُمْ وَفَعَلْتَ وَفَعَلْتَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ بِسَبَبِ ذَلِكَ^(٤).

وَقِيلَ: الْآيَةُ فِي أَهْلِ الْأَهْوَاءِ الَّذِينَ لَا يَنْفَعُهُمُ الْوَعْدُ؛ فَإِذَا عَلِمَتْ مِنْ قَوْمٍ أَنَّهُمْ لَا

(١) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ٥٠/٩.

(٢) أَخْرَجَهُ مَطُولًا أَحْمَدُ (٦٩٨٧)، وَأَبُو دَاوُدَ (٤٣٤٣)، وَالنَّسَائِيُّ فِي الْكَبَرِيِّ (٩٩٦٢) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٣) الْجَهَنِيُّ، صَاحِبُ النَّبِيِّ ﷺ، كَانَ عَالِمًا مَقْرَأً فَقِيهًا شَاعِرًا كَبِيرَ الشَّانِ، وَلَاهُ مَعَاوِيَةُ عَلَى مِصْرَ، ثُمَّ عَزَلَهُ وَأَغْرَاهُ الْبَحْرُ، تَوَفَّى سَنَةَ (٥٨هـ). السِّر ٤٦٧/٢. وَلَمْ نَقِفْ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ.

(٤) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٢/٢٤٩، وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ٥٤/٩.

يقبلون، بل يستخفُّون ويظهرون^(١)، فاسكت عنهم.

وقيل: نزلت في الأسارى الذين عدَّ بهم المشركون حتى ارتدَّ بعضهم، فقبل لمن بقي على الإسلام: عليكم أنفسكم لا يضركم ارتدادُ أصحابكم.

وقال سعيد بن جبير: هي في أهل الكتاب. وقال مجاهد: في اليهود والنصارى ومن كان مثلهم. يذهبان إلى أنَّ المعنى: لا يضركم كفرُ أهل الكتاب إذا أدَّوا الجزية^(٢).

وقيل: هي منسوخة بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. قاله المهدوي. قال ابن عطية^(٣): وهذا ضعيف، ولا يُعلم قائله.

قلت: قد جاء عن أبي عبيد القاسم بن سلام^(٤) أنه قال: ليس في كتاب الله تعالى آية جمعت الناسخَ والمنسوخَ غيرُ هذه الآية. قال غيره: الناسخُ منها قوله: ﴿إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ﴾، والهدى هنا هو الأمرُ بالمعروفِ والنهي عن المنكر^(٥)، والله أعلم.

الرابعة: الأمرُ بالمعروف والنهي عن المنكر متعيَّن متى رُجيَّ القبولُ، أو رُجيَّ ردُّ الظالم ولو بعنف، ما لم يخفِ الأمرُ ضرراً يلحقه في خاصَّته، أو فتنةً يَدْخُلُها على المسلمين؛ إمَّا بشقِّ عصاً، وإمَّا بضررٍ يلحق طائفةً من الناس؛ فإذا خيفَ هذا؛ ف«عليكم أنفسكم» مُحْكَم واجبٌ أن يوقفَ عنده^(٦). ولا يُشترط في الناهي أن يكون

(١) ظهر بحاجته وظهَّرها وأظهرها وأظَّهرها: جعلها وراء ظهره استخفاً بها. متن اللغة (ظهر).

(٢) معاني القرآن للنحاس ٢/ ٣٧٤، وخبر سعيد بن جبير أخرجه الطبري ٩/ ٥٣، وخبر مجاهد أخرجه أبو عبيد في الناسخ والمنسوخ (٥٢٩).

(٣) في المحرر الوجيز ٢/ ٢٤٩.

(٤) في الناسخ والمنسوخ له قبل الحديث (٥٢٤).

(٥) هذا الكلام لابن الجوزي في نواسخ القرآن ص ١٤٩، قاله في شرحه لقول أبي عبيد، ثم قال: وهذا الكلام إذا حُقِّق لم يثبت.

(٦) المحرر الوجيز ٢/ ٢٤٩.

عدلاً كما تقدم^(١)؛ وعلى هذا جماعة أهل العلم؛ فاعلمه.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهِدُوا بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصْبَحْتُمْ مَصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسُبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ شَيْئًا وَلَوْ كَانَ ثَا قُرْبًى وَلَا تَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لِينِ الْآثِمِينَ ﴿١٠٦﴾ فَإِنْ عُزِّ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لِينِ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٧﴾ ذَلِكَ أَدَّى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَحَاوُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْدِي بَعْدَ أَيْدِيهِمْ وَأَنْتُمْ اللَّهُ وَأَسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٨﴾﴾

فيه سبع وعشرون مسألة:

الأولى: قال مكِّي^(٢) رحمه الله: هذه الآيات الثلاث عند أهل المعاني من أشكل ما في القرآن إعراباً ومعنى وحكماً؛ قال ابن عطية^(٣): هذا كلام من لم يقع له التلج^(٤) في تفسيرها؛ وذلك بين من كتابه رحمه الله.

قلت: ما ذكره مكِّي رحمه الله ذكره أبو جعفر النحاس قبله أيضاً^(٥)، ولا أعلم خلافاً أن هذه الآيات نزلت بسبب تميم الداري وعدي بن بداء^(٦). روى البخاري

(١) ٧٣/٥.

(٢) في مشكل إعراب القرآن ٢٤٣/١، والإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٧٧.

(٣) في المحرر الوجيز ٢٥٠/٢.

(٤) يقال: تلجت النفس بالشئ أي: رضيت به وارتاحت واطمأنت إليه، أو عرفته وشرت به.

(٥) في إعراب القرآن ٤٤/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٢٥٠/٢، وعدي بن بداء ذكره ابن حبان في الثقات ٣١٨/٣ وقال: له صحبة. وقال ابن

عطية: لم يصح لعدي صحبة فيما علمت، ولا ثبت إسلامه. قال الحافظ في الإصابة ٤٠٠/٦: وقوى ذلك ابن الأثير بأن في السياق عند ابن إسحاق: فأمرهم رسول الله ﷺ أن يستحلفوا عدياً بما يعظم على أهل دينه. ثم ذكر الحافظ خبراً عن مقاتل أن عدياً مات نصرانياً، في حين أسلم تميم وحسن إسلامه.

والدارقطني^(١) وغيرهما عن ابن عباس قال: كان تميم الداري وعدي بن بداء يختلفان إلى مكة، فخرج معهما فتى من بني سَهْم، فتوفي بأرض ليس بها مسلم، فأوصى إليهما، فدفعا تركته إلى أهله، وحسبا جاماً من فضة مخوصاً بالذهب^(٢)، فاستحلَّهُمَا رسول الله ﷺ: «ما كنتمُ ولا اطلعتُما». ثم وُجد الجامُ بمكة، فقالوا: اشتريناه من عدي وُتَمِيم، فجاء رجلان من ورثة السهمي، فحلفا أنَّ هذا الجامُ للسهمي، ولشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا، قال: فأخذوا الجام، وفيهم نزلت هذه الآية. لفظ الدارقطني.

وروى الترمذي^(٣) عن تميم الداري في هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَدَ بَيْنَكُمُ﴾ برئ منها الناسُ غيري وغير عدي بن بداء، وكانا نصرانيَّين يختلفان إلى الشام قبل الإسلام، فأتيا الشام بتجارتهما، وقدم عليهما مولى لبني سهم يقال له: بُدَيْل بن أبي مريم^(٤) بتجارة، ومعه جامٌ من فضة يريد به المَلِك، وهو عظيم تجارته، فمرض، فأوصى إليهما، وأمرهُمَا أَنْ يُبْلِغَا ما تركَ أهله. قال تميم: فلما مات أخذنا ذلك الجامَ فبعناه بألف درهم، ثم اقتسمناها أنا وعدي بن بداء، فلما قَدِمْنَا إلى أهله دفعنا إليهم ما كان معنا، وفقدوا الجام، فسألونا عنه فقلنا: ما تركَ غيرَ هذا، وما دَفَع إلينا غيره، قال تميم: فلما أسلمتُ بعد قدوم رسول الله ﷺ المدينة، تأثمتُ من ذلك، فأتيتُ أهله وأخبرتُهم الخبر، وأديتُ إليهم خمسَ مئة درهم، وأخبرتُهم أنَّ عند صاحبي مثلها، فأتوا به إلى رسول الله ﷺ، فسألهم البينة فلم يجدوا، فأمرهم أن

(١) صحيح البخاري (٢٧٨٠)، وسنن الدارقطني (٤٣٤٩).

(٢) أي: عليه صفائح الذهب مثل خوص النخل، وهو ورقه. النهاية (خوص). والجام: إناء من فضة. القاموس (جوم).

(٣) في سننه (٣٠٥٩)، وأخرجه أيضاً الطبري ٨٧/٩ - ٨٨، والنحاس في إعراب القرآن ٤٦/٢، وابن أبي حاتم (٦٩٤١)، وذكره ابن كثير في تفسير هذه الآية، وابن حجر في الإصابة ٢٣٢/١ والفتح ٤١١/٥.

(٤) ويقال: بريل، ويقال: برير، وقيل غير ذلك، وقيل: ابن أبي مارية، السهمي، مولى عمرو بن العاص، وذكر الحافظ ابن حجر في الإصابة ٢٣١/١ عن ابن بريرة في تفسيره أنه لا خلاف بين المفسرين أنه كان مسلماً من المهاجرين.

يستحلفوه بما يُقْطَع به على أهل دينه، فحَلَفَ، فَأَنْزَلَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿بَعْدَ آمَنَتِهِمْ﴾ فقام عمرو بن العاص ورجلٌ آخرُ منهم، فحلفا، فَنَزَعَتِ الخُمس مئة من يَدَيَّ عَدِيَّ بن بَدَاء. قال أبو عيسى: هذا حديثٌ غريب، وليس إسنادهُ بصحيح.

وذكر الواقدي أنَّ الآياتِ الثلاث نزلت في تميمٍ وأخيه عَدِيٍّ، وكانا نصرانيَّين، وكان مُتَجَرُّهُمَا إلى مكة، فلما هاجر النبي ﷺ إلى المدينة؛ قَدِمَ ابن أبي مارية^(١) مولى عمرو بن العاص المدينة، وهو يريدُ الشَّامَ تاجراً، فخرج مع تميمٍ وأخيه عَدِيٍّ؛ وذكر الحديث.

وذكر النقَّاش قال: نزلت في بُدَيْل بن أبي مارية^(٢) مولى العاص بن وائل السهمي، كان خرج مسافراً في البحر إلى أرض النجاشي، ومعه رجلان نصرانيان، أحدهما يسمَّى تميماً، وكان من لَحْم، وعَدِيُّ بن بَدَاء، فمات بُدَيْلٌ وهم في السفينة، فُرْمِي به في البحر، وكان كتب وصيته ثم جعلها في المتاع فقال: أبلغوا هذا المتاع أهلي، فلما مات بُدَيْل قَبِضَ المال، فأخذوا منه ما أعجبهُمَا، فكان فيما أخذوا إناءٌ من فضةٍ فيه ثلاثُ مئةٍ مثقالٍ، منقوشاً مموهاً بالذهب، وذكر الحديث.

وذكره سُنَيْد وقال: فلما قدموا الشَّامَ مرض بُدَيْل وكان مسلماً، الحديث^(٣).

الثانية: قوله تعالى: ﴿شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ﴾ ورد «شهد» في كتاب الله تعالى بأنواعٍ مختلفة؛ منها قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِبَالِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٢] قيل: معناه: أحضروا. ومنها «شَهِدَ» بمعنى قضى، أي: أعلم؛ قاله أبو عبيدة^(٤)، كقولهِ تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آل عمران: ١٨]. ومنها «شَهِدَ» بمعنى أقرَّ،

(١) في (م): ابن أبي مريم، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٧٠٩/٢.

(٢) في (م): ابن أبي مريم.

(٣) ذكره بتمامه عن سنيد ابن العربي في أحكام القرآن ٧٠٩/٢.

(٤) في مجاز القرآن ٨٩/١.

كقوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ يُشْهَدُونَ﴾ [النساء: ٦٦]. ومنها «شَهِدَ» بمعنى حَكَمَ؛ قال الله تعالى: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا﴾ [يوسف: ٢٦]. ومنها «شَهِدَ» بمعنى حَلَفَ، كما في اللُّعَانِ. «وَشَهِدَ» بمعنى وَصَّى، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهِدُوا بَيْنَكُمْ﴾^(١).
وقيل: معناها هنا: الحضورُ للوصية؛ يقال: شَهِدْتُ وصيةَ فلان، أي: حضرْتُها^(٢).

وذهب الطبري^(٣) إلى أنَّ الشهادة بمعنى اليمين؛ فيكونُ المعنى: يمينُ ما بينكم أنْ يحلفَ اثنان، واستدلَّ على أنَّ ذلك غيرُ الشهادة التي تؤدَّى للمشهدود له بأنَّه لا يُعلمُ لله حكمٌ يجب فيه على الشاهد يمينٌ. واختار هذا القولُ القفال. وسُميت اليمينُ شهادةً؛ لأنه يُثَبَّتُ بها الحكمُ كما يَثْبُتُ بالشهادة.

واختار ابن عطية^(٤) أنَّ الشهادة هنا هي الشهادةُ التي تُحَفَظُ فتؤدَّى، وضعُفَ كونُها بمعنى الحضورِ واليمين.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿بَيْنَكُمْ﴾ قيل: معناه: ما بينكم، فحذفت «ما»، وأضيفت الشهادةُ إلى الظرف، واستعمل [البين] اسماً على الحقيقة^(٥)، وهو المسمَّى عند النحويين بالمفعول على السعة^(٦)؛ كما قال:

ويوماً شهدناه سُلَيْماً وعامراً^(٧)

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٧١٠/٢ - ٧١١، وزاد معنى آخر وهو: شهد بمعنى: علم، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرْ تَكْفُدَةً لِّلَّهِ﴾ أي: علم الله.

(٢) تفسير البغوي ٧٣/٢.

(٣) في تفسيره ٥٨/٩ - ٥٩.

(٤) في المحرر الوجيز ٢٥٢/٢.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٧١١/٢ وما بين حاصرتين منه. وذكر السمين الحلبي في الدر المصون ٤٦٠/٤ عن أبي علي الجرجاني قوله: وما بينكم: كناية عن التنازع والتشاجر.

(٦) وهو أن يعامل الظرف معاملة الأسماء. المحرر الوجيز ٢٥٢/٢، وينظر بسط الكلام في هذه المسألة في أمالي ابن الجوزي ٥٩١/٢، وأحكام القرآن لابن العربي ٧١٢/٢، والدر المصون ٤٥٩/٤ - ٤٦٠.

(٧) هو صدر بيت عجزه: قليلاً سوى الطعن الثَّهال نوافِلُه وجاء في بعض رواياته: ويوم... قليل... ونسبه سيبويه في الكتاب ١٧٨/١ لرجل من بني عامر، وهو بلا نسبة في الكامل ٤٩/٤، وأمالي ابن =

أراد: شهدنا فيه^(١). وقال تعالى: ﴿بَلْ مَكْرٌ آلِيلٌ وَأَلْتَهَارٍ﴾ [سبا: ٣٣] أي: مكرهم فيهما. وأنشد:

تُصَافِحُ مَنْ لَا قِيَتَ لِي ذَا عِدَاوَةٍ صِفَاحاً وَعَنِي بَيْنُ عَيْنَيْكَ مُتَزَوِي^(٢)
أراد: ما بين عينيك، فحذف. ومنه قوله تعالى: ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ [الكهف: ٧٨] أي: ما بيني وبينك.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿إِذَا حَضَرَ﴾ معناه: إذا قاربَ الحضورَ، وإلا فإذا حضر الموت لم يشهد ميت، وهذا كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل: ٩٨]، وكقوله: ﴿إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ﴾ [الطلاق: ١]، ومثله كثير. والعاملُ في «إذا» المصدر الذي هو «شهادة»^(٣).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿حِينَ الْوَيْبَةِ اثْنَانِ﴾ «حين» ظرفُ زمان، والعاملُ فيه «حَضَرَ»^(٤).

وقوله: «اثنان» يقتضي بمطلقه شخصين، ويحتمل رجلين، إلا أنه لما قال بعد ذلك: ﴿دَوَا عَدْلٍ﴾ بين أنه أراد رجلين؛ لأنه لفظ لا يصلح إلا للمذكر، كما أن «ذواتا» لا يصلح إلا للمؤنث^(٥).

وارتفع «اثنان» على أنه خبرُ المبتدأ الذي هو «شهادة»؛ قال أبو علي^(٦): «شهادة» رفع بالابتداء، والخبرُ في قوله: «اثنان»؛ التقديرُ: شهادةُ بينكم في وصاياكم شهادة

= الشجري ٧/١ وشرح آيات مغني اللبيب ٨٤/٧ .

(١) أي: أنه نصب ضمير اليوم بالفعل تشبيهاً بالمفعول به اتساعاً ومجازاً. تحصيل عين الذهب ص ١٤٧ .

(٢) قائله يزيد بن الحكم الثقفي، كما في الأغاني ٢٩٥/١٢، والخزانة ١٣٢/٣ . قال البغدادى: بينُ مرفوع بالابتداء لأنه اسم لا ظرف، ومتزوي خبره، وعني متعلق به، وزوى ما بين عيشه أي: قبضها.

(٣) المحرر الوجيز ٢/٢٥٢ .

(٤) المصدر السابق.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧١٤ .

(٦) في الحجة ٣/٢٦٤، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٥٢ .

اثنين، فحذفت المضاف وأقام المضاف إليه مقامه، كما قال تعالى: ﴿وَأَرْزُقْهُمْ أَثْمَهُمْ﴾ [الأحزاب: ٦] أي: مثل أمهاتهم.

ويجوز أن يرتفع «اثنان» بـ «شهادة»؛ التقدير: وفيما أنزل عليكم - أو ليكن منكم - أن يشهد اثنان^(١)، أو يُقيم الشهادة اثنان^(٢).

السادسة: قوله تعالى: ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾ «ذوا عدلٍ»: صفة لقوله: «اثنان»، و«منكم» صفة بعد صفة. وقوله: ﴿أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ﴾ أي: أو شهادة آخرَين من غيركم؛ فمن غيركم صفة لآخرَين^(٣). وهذا الفصل هو المشكل في هذه الآية، والتحقيق فيه أن يُقال: اختلف العلماء فيه على ثلاثة أقوال:

الأول: أن الكاف والميم في قوله: «مِنْكُمْ» ضميرٌ للمسلمين و«آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ» للكافرين^(٤)، فعلى هذا تكون شهادة أهل الكتاب على المسلمين جائزة في السفر إذا كانت وصية^(٥)، وهو الأشبه بسياق الآية، مع ما تقرّر من الأحاديث، وهو قول ثلاثة من الصحابة الذين شاهدوا التنزيل؛ أبو موسى الأشعري، وعبد الله بن قيس^(٦)، وعبد الله بن عباس^(٧).

(١) معاني القرآن للزجاج ٢/٢١٥، وإعراب القرآن للنحاس ٢/٤٦، وأحكام القرآن لابن العربي ٧١٤/٢، والكشاف للزمخشري ١/٦٥٠.

(٢) كذا ذكر المصنف رحمه الله، و«اثنان» في هذا المثال الذي ذكره مرفوع بالفعل «يُقيم»، و«شهادة» مفعول به، وقد ذكر ابن جني هذا المثال في المحتسب ١/٢٢٠ لتقدير قراءة الأعرج: «شهادةً بينكم» بالنصب والتنوين. ولعل المصنف أراد: ليشهد اثنان من باب نيابة المصدر عن فعل الطلب، وهو قول الفراء. ينظر معاني القرآن له ١/٣٢٣، والدر المصون ٤/٤٥٦.

(٣) الحجة للفارسي ٣/٢٦٤، والمحور الوجيز ٢/٢٥٢.

(٤) المحور الوجيز ٢/٢٥١.

(٥) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/٣٠١.

(٦) كذا ذكر المصنف رحمه الله وعبد بن قيس هو أبو موسى الأشعري، فهذا القول مروى - كما قال النحاس في الناسخ والمنسوخ ٢/٣٠١ - عن رجلين من الصحابة عبد الله بن قيس وعبد الله بن عباس. وأثر أبي موسى الأشعري أخرجه أبو داود (٣٦٠٥)، وعبد الرزاق (١٥٥٣٩)، وأبو عبيد في الناسخ والمنسوخ (٢٩٠) و(٢٩١)، والطبري ٩/٦٦ و٧٦، وسياتي ٦/٣٥٦.

(٧) أخرجه عنه الطبري ٩/٧٣، و٧٥، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ٢/٣٠٢.

فمعنى الآية من أولها إلى آخرها على هذا القول: أن الله تعالى أخبر أن حكمه في الشهادة على الموصي إذا حضره^(١) الموت، أن تكون شهادة عدلين، فإن كان في سفر، وهو الضرب في الأرض، ولم يكن معه أحد من المؤمنين، فليشهد شاهدين ممن حضره من أهل الكفر، فإذا قدما وأديا الشهادة على وصيته؛ حلفا بعد الصلاة أنهما ما كذبا ولا بدلا^(٢)، وأن ما شهدا به حق، ما كتما فيه شهادة [الله]، وحكم بشهادتهما، فإن عثر بعد ذلك على أنهما كذبا أو خانا، ونحو هذا مما هو إثم، حلف رجلان من أولياء الموصي في السفر، وغرم الشاهدان ما ظهر عليهما.

هذا معنى الآية على مذهب أبي موسى الأشعري، وسعيد بن المسيب، ويحيى ابن يعمر، وسعيد بن جبير، وأبي مجلز وإبراهيم وشريح وعبيدة السلماني، وابن سيرين ومجاهد وقتادة والسدي وابن عباس وغيرهم^(٣).

وقال به من الفقهاء سفيان الثوري، ومال إليه أبو عبيد القاسم بن سلام لكثرة من قال به^(٤).

واختاره أحمد بن حنبل، وقال: شهادة أهل الذمة جائزة على المسلمين في السفر عند عدم المسلمين^(٥)؛ كلهم يقولون: «منكم» من المؤمنين، ومعنى «من غيركم» من^(٦) الكفار.

قال بعضهم: وذلك أن الآية نزلت ولا مؤمن إلا بالمدينة، وكانوا يسافرون

(١) في النسخ: حضر، والمثبت من المحرر الوجيز ٢/٢٥١، والكلام منه، وكذلك ما سيرد بين حاصرتين منه.

(٢) في (م): وما بدلا.

(٣) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/٣٠٣، والمحرر الوجيز ٢/٢٥١، وأخرج قول الأئمة المذكورين الطبري ٩/٦١ - ٦٧ و ٧٢ - ٧٣.

(٤) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/٣٠٤، وقول أبي عبيد في الناسخ والمنسوخ له إثر الحديث (٣٠٧).

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧١٥.

(٦) في (م): يعني.

بالتجارة صُحْبَةً أَهْلِ الْكِتَابِ وَعِبْدَةَ الْأَوْثَانِ وَأَنْوَاعِ الْكُفْرِ. وَالْآيَةُ مُحْكَمَةٌ عَلَى مَذْهَبِ أَبِي مُوسَى وَشُرَيْحٍ وَغَيْرِهِمَا^(١).

القول الثاني: أَنَّ قَوْلَهُ سَبَّحَانَهُ ﴿أَوْ لَعَنَآنِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ مَنْسُوحٌ؛ هَذَا قَوْلُ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ وَمَالِكٍ^(٢) وَالشَّافِعِيِّ، وَأَبِي حَنِيفَةَ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْفُقَهَاءِ، إِلَّا أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ خَالَفَهُمْ فَقَالَ: تَجَوُّزُ شَهَادَةِ الْكُفَّارِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَلَا تَجَوُّزُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ.

وَاحْتَجُّوا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ رَضَّوْنَ مِنْ الْأَشْهَادِ﴾ [البقرة: ٢٨٢] وَقَوْلَهُ: ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ [الطلاق: ٢]، فَهَؤُلَاءِ زَعَمُوا أَنَّ آيَةَ الَّذِينَ مِنْ آخِرِ مَا نَزَلَ، وَأَنَّ فِيهَا: ﴿وَمَنْ رَضَّوْنَ مِنْ الْأَشْهَادِ﴾ فَهُوَ نَاسِخٌ لِلَّذَلِكَ^(٣)، وَلَمْ يَكُنِ الْإِسْلَامُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا بِالْمَدِينَةِ، فَجَازَتْ شَهَادَةُ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَهُوَ الْيَوْمَ طَبَقَ الْأَرْضِ، فَسَقَطَتْ شَهَادَةُ الْكُفَّارِ^(٤). وَقَدْ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ شَهَادَةَ الْفُسَّاقِ لَا تَجُوزُ، وَالْكَفَّارُ فَسَاقٌ فَلَا تَجُوزُ شَهَادَتُهُمْ^(٥).

قُلْتُ: مَا ذَكَرْتُمُوهُ صَحِيحٌ، إِلَّا أَنَّا نَقُولُ بِمُوجِبِهِ، وَأَنَّ ذَلِكَ جَائِزٌ فِي شَهَادَةِ أَهْلِ الذِّمَّةِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي الْوَصِيَّةِ فِي السَّفَرِ خَاصَّةً لِلضَّرُورَةِ بِحَيْثُ لَا يَوْجَدُ مُسْلِمٌ، وَأَمَّا مَعَ وَجُودِ مُسْلِمٍ فَلَا^(٦).

وَلَمْ يَأْتِ مَا ادَّعَيْتُمُوهُ مِنَ النَّسْخِ عَنْ أَحَدٍ مِمَّنْ شَهِدَ التَّنْزِيلَ، وَقَدْ قَالَ بِالْأَوَّلِ

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٢٥١.

(٢) قبلها في النسخ: والنسخي، والمثبت من الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/ ٣٠٤ والكلام منه، وقد سلف مذهب النسخي - وهو إبراهيم - في القول الأول.

(٣) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد (٣٠٤)، والناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/ ٣٠٤ والإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي ص ٢٧٧، وأحكام القرآن للكنيا الطبري ٣/ ٣٢٠، ونقل أبو عبيد عن أصحاب هذا القول قولهم: ولا يكون أهل الشرك عدولاً أبداً، ولا ممن تُرضى شهادته.

(٤) النكت والعيون ٢/ ٧٧، ذكره الماوردي عن ابن زيد، وأخرجه عنه الطبري ٩/ ٦٧.

(٥) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/ ٣٠٥.

(٦) الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٧٦ و ٢٧٨.

ثلاثة من الصحابة، وليس ذلك في غيره، ومخالفة الصحابة إلى غيرهم ينفر عنه أهل العلم^(١).

ويقوي هذا أن سورة المائدة من آخر القرآن نزولاً، حتى قال ابن عباس والحسن وغيرهما: إنه لا منسوخ فيها^(٢). وما ادَّعَوْهُ من النسخ لا يصح؛ فإنَّ النَّاسخ لا بدَّ من إثباته^(٣) على وجه يتنافى الجمعُ بينهما مع تراخي النَّاسخ، فما ذكروه لا يصحُّ أن يكون ناسخاً؛ فإنَّه في قصَّةٍ غير قصَّة الوصية [وأمكن تخصيص الوصية به] لمكان الحاجة والضرورة، ولا يمتنع اختلاف الحكم عند الضرورات، ولأنَّه ربما كان الكافر ثقةً عند المسلم، ويرتضيه عند الضرورة، فليس فيما قالوه ناسخ.

القول الثالث: أنَّ الآية لا تَنسخ فيها؛ قاله الزهري والحسن وعكرمة^(٤)، ويكون معنى قوله: «منكم» أي: من عشيرتكم وقرابتكم؛ لأنَّهم أحفظ وأضبط وأبعد عن النسيان. ومعنى قوله: «أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» أي: من غير القرابة والعشيرة^(٥)؛ قال النحاس^(٦): وهذا ينبغي على معنَى غامضٍ في العربية، وذلك أنَّ معنى «آخَر» في العربية: [آخِرٌ] مِنْ جِنْسِ الْأَوَّلِ؛ تقول: مررتُ بكريمٍ وكريمٍ آخَرَ، فقولُه: آخَر، يدلُّ

(١) النَّاسخ والمنسوخ للنحاس ٣٠٦/٢، غير أن قوله: وقد قال بالأول ثلاثة من الصحابة... وقع بدله عند النحاس: وقد قاله صحابيَّان...، وسلف الكلام فيه أول هذه المسألة، وينظر أحكام القرآن للجصاص ٤٩٠/٢.

(٢) أحكام القرآن للكلبي الطبري ١١٨/٣، وأثر الحسن أخرجه أبو عبيد (٣٠٤)، أما أثر ابن عباس فلم نقف عليه، وقد روي عنه أنه قال: نُسخَت من هذه السورة آيتان؛ آية القلائد، وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ جَاؤُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ﴾...، وسلف ٢٥٨/٧.

(٣) في (م): فإنَّ النسخ لا بد فيه من إثبات النَّاسخ، والكلام في أحكام القرآن للكلبي الطبري ١٢٠/٣، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٤) النَّاسخ والمنسوخ للنحاس ٣٠٤/٢، وأخرج قولهم الطبري ٦٨/٩. وأخرجه عن الزهري أيضاً أبو عبيد (٣٠٧).

(٥) أحكام القرآن للكلبي الطبري ١١٨/٣.

(٦) في النَّاسخ والمنسوخ ٣٠٦/٢، وما سيرد بين حاصرتين منه.

على أنه من جنس الأول، ولا يجوزُ عند أهل العربية: مررتُ بكريمٍ وخسيسٍ آخر، ولا مررتُ برجلٍ وحمارٍ آخر؛ فوجبَ من هذا أن يكون معنى قوله: «أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» أي: عدلان، والكفارُ لا يكونون عدولاً؛ فيصحُّ على هذا قولُ مَنْ قال: «مِنْ غَيْرِكُمْ»: من غيرِ عشيرتكم من المسلمين.

وهذا معنى حسنٌ من جهة اللسان، وقد يُحتجُّ به لمالكٍ ومَنْ قال بقوله؛ لأنَّ المعنى عندهم: «من غيركم»: من غير قبيلتكم^(١)؛ على أنه قد عورض هذا القول بأنَّ في أول الآية: ﴿يَكْفُرُهَا إِلَيْكَ أَمْتُوا﴾ فخطوب الجماعة من المؤمنين^(٢).

السابعة: استدللَّ أبو حنيفةً بهذه الآية على جواز شهادة الكفار من أهل الذِّمة فيما بينهم^(٣)؛ قال: ومعنى: «أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» أي: من غير أهل دينكم؛ فدلَّ على جواز شهادة بعضهم على بعض.

فيقال له: أنت لا تقول بمقتضى هذه الآية؛ لأنها نزلت في قبول شهادة أهل الذمة على المسلمين، وأنت لا تقول بها، فلا يصحُّ احتجاجك بها.

فإن قيل: هذه الآية دلَّت على جواز قبول شهادة أهل الذِّمة على المسلمين من طريق النطق، ودلَّت على قبول شهادتهم على أهل الذِّمة من طريق التنبيه؛ وذلك أنَّه إذا قُبِلَت شهادتهم على المسلمين، فَلَأَنْ تُقْبَلَ على أهل الذِّمة أولى، ثم دلَّ الدليل على بطلان شهادتهم على المسلمين، فبقي شهادتهم على أهل الذِّمة على ما كان عليه.

وهذا ليس بشيء؛ لأنَّ قبولَ شهادة أهل الذِّمة على أهل الذِّمة فرعُ لقبولِ شهادتهم

(١) لم نقف على هذا القول لمالك، وذكر مكي في الإيضاح ص ٢٧٨، عن مالك أن معنى «من غيركم» أي: من أهل الكتاب، وهو منسوخ. اهـ. وهذا يوافق ما سلف من قول مالك في نسخ قوله تعالى: «أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ».

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣٠٦/٢.

(٣) مختصر اختلاف العلماء ٣/٣٤٠.

على المسلمين، فإذا بطلت شهادتهم على المسلمين وهي الأصل، فَلَا نَ تَبْطُلَ شهادتهم على أهل الذمة - وهي فرعها - أخرى وأولى. والله أعلم.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿إِنْ أَنْتُمْ حَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: سافرتم، وفي الكلام حذف تقديره: ﴿إِنْ أَنْتُمْ حَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَبْتُمْ مَصِيبَةَ الْمَوْتِ﴾ فأوصيتم إلى اثنين عدلين في ظنكم، ودفعتم إليهما ما معكم من المال، ثم مٹم، وذهبا إلى ورثتكم بالتركة، فارتابوا في أمرهما؛ وأدعوا عليهما خيانة، فالحكم أن ﴿تَحْسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الْفَلَاكِ﴾ أي: تستوثقوا منهما^(١).

وسمى الله تعالى الموت في هذه الآية مصيبة؛ قال علماؤنا: والموت وإن كان مصيبة عظمى، ورزية كبرى؛ فأعظم منه الغفلة عنه، والإعراض عن ذكره، وترك التفكير فيه، وترك العمل له، وإن فيه وحده لبرة لمن اعتبر، وفكرة لمن تفكر. وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «لو أنَّ البهائم تعلمُ من الموت ما تعلمون ما أكلتم منها سمينا»^(٢).

ويروى أنَّ أعرابيا كان يسيرُ على جملٍ له، فخرَّ الجملُ ميتاً؛ فنزل الأعرابيُّ عنه، وجعل يطوفُ به ويتفكرُ فيه، ويقول: ما لك لا تقوم؟! ما لك لا تنبعث؟! هذه أعضاؤك كاملة، وجوارحك سالمة، ما شأنك؟! ما الذي كان يحملُك؟! ما الذي كان يبعثُك؟! ما الذي صرَّعَكَ؟! ما الذي عن الحركة مَنَعَكَ؟! ثم تركه وانصرف متفكراً في شأنه، متعجباً من أمره.

(١) الكلام بنحوه في الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣١١/٢، وتفسير البغوي ٧٤/٢، وفيه: تستوثقونهما، بدل: تستوثقوا منهما.

(٢) أخرجه القضاعي في الشهاب (١٤٣٤)، والبيهقي في الشعب (١٠٥٥٧) من حديث أم صُبَيْة الجهنية، وفي إسناده عبد الله بن سلمة بن أسلم، ضعفه الدارقطني وغيره، وقال أبو نعيم: متروك. الميزان ٤٣١/٢.

وأخرجه ابن المبارك في الزهد (١٥٣ - زوائد نعيم) عن الحسن بن صالح بلاغاً عن النبي ﷺ.

وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٩٢/٦ من كلام سفيان الثوري.

التاسعة: قوله تعالى: ﴿تَحْسِبُونَهُمَا﴾ قال أبو علي^(١): «تحسبونهما» صفة ل: «آخرا». واعترض بين الصفة والموصوف بقوله: «إن أنتم».

وهذه الآية أصل في حَسَمٍ مِّن وَجَبَ عَلَيْهِ حَقٌّ. والحقوق على قسمين: منها ما يصلح استيفاءه معجلاً، ومنها ما لا يمكن استيفاءه إلا مؤجلاً، فإن خُلِّيَ مَن عليه الحق^(٢)، وغاب واختفى، بطل الحق وتوي^(٣)، فلم يكن بد من التوثق منه؛ فإما يعوض عن الحق؛ وهو المسمى رهناً، وإما بشخص ينوب مَنابه في المطالبة والذمة، وهو الحَمِيل^(٤)، وهو دون الأول؛ لأنه يجوز أن يغيب كمغيبه، ويتعذر وجوده كتعذره، ولكن لا يمكن أكثر من هذا، فإن تعذراً جميعاً؛ لم يبق إلا التوثق بحبسه حتى تقع منه التوفية لِمَا كان عليه من حق، أو تبين^(٥) عسره.

العاشرة: فإن كان الحق بدنياً لا يقبل البدل - كالحدود والقصاص - ولم يتفق استيفاءه معجلاً؛ لم يكن فيه إلا التوثق بسجنه، ولأجل هذه الحكمة شُرِع السجن^(٦)؛ روى أبو داود والترمذي وغيرهما، عن بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَبَسَ رَجُلًا فِي تَهْمَةٍ^(٧).

وروى أبو داود عن عمرو بن الشريد، عن أبيه، عن رسول الله ﷺ قال: «لَيْ

(١) في الحجة ٢٦٤/٣ - ٢٦٥، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٥٢.

(٢) قوله: الحق، من (م)، وهو الموافق لما في أحكام القرآن لابن العربي ٧١٦/٢، والكلام منه، وكذلك ما سيرد بين حاصرتين.

(٣) في النسخ: غاب واختفى وبطل الحق وتوي، والمثبت من أحكام القرآن. وتوي المال: ذهب فلم يُرَج. اللسان (توا).

(٤) أي الوكيل. مجمل اللغة ١/٢٥٢.

(٥) في (خ) و(د): أو تبين.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٧١٦/٢.

(٧) سنن أبي داود (٣٦٣٠)، وسنن الترمذي (١٤١٧)، وهو عند النسائي في المجتبى ٦٧/٨ وزاد الترمذي والنسائي: ثم خُلِّيَ عنه. قال الترمذي: حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده حسن.

الْوَاجِدِ يُجِلُّ عِرْضَهُ وَعُقُوبَتَهُ». قال ابن المبارك: يُجِلُّ عِرْضَهُ: يُغْلِظُ لَهُ، وعقوبته: يُحْبِسُ لَهُ^(١).

قال الخطابي^(٢): الحبس على ضَرَرَيْنِ؛ حبس عقوبة، وحبس استظهار، فالعقوبة لا تكون إلا في واجب، وأما ما كان في تهمة فإنما يُستظهر^(٣) بذلك لِيُستَكْشَفَ به ما وراءه، وقد رُوي أنه حَبَسَ رجلاً في تهمة ساعة من نهار، ثم خُلِيَ عنه^(٤).

وروي مَعْمَرٌ، عن أيوب، عن ابن سيرين قال: كان شُرَيْحٌ إذا قَضَى على رجل بحقٍّ، أَمَرَ بحبسه في المسجد إلى أن يقوم، فإن أعطاه حَقَّهُ، وإلا أَمَرَ به إلى السجن^(٥).

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿مِنَ بَيْتِ الْمَكَّةِ﴾ يريدُ صلاةَ العصر، قاله الأكثر من العلماء؛ لأنَّ أهل الأديان يُعْظَمُونَ ذلك الوقت، ويتجنَّبُونَ فيه الكذب واليمين الكاذبة^(٦).

وقال الحسن: صلاة الظهر. وقيل: أي صلاة كانت. وقيل: من بعد صلاتهما على أنَّهما كافران^(٧)؛ قاله السُّدِّي^(٨).

وقيل: إنَّ فائدة اشتراطه بعد الصلاة تعظيماً للوقت، وإرهاباً به؛ لشهود الملائكة

(١) سنن أبي داود (٣٦٢٨)، وسلف ١٧٩/٤.

(٢) في معالم السنن ١٧٩/٤.

(٣) استظهر: احتاط واستوثق. متن اللغة (ظهر).

(٤) سلف من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده، وأخرجه بهذا اللفظ البيهقي ٥٣/٦.

(٥) أخرجه عبد الرزاق (١٥٣١٠).

(٦) تفسير البغوي ٧٤/٢، وأخرج الطبري ٧٦/٩ - ٧٧ هذا القول عن سعيد بن جبيرة وإبراهيم النخعي وقتادة.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٧١٦/٢ - ٧١٧.

(٨) أخرجه الطبري ٧٨/٩. وذكره النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣١١/٢، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢٥٣/٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

ذلك الوقت؛ وفي الصحيح: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ، لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَان»^(١).

الثانية عشرة: هذه الآية أصلٌ في التغليظ في الإيمان، والتغليظ يكون بأربعة أشياء:

أحدها: الزمان كما ذكرنا.

الثاني: المكان، كالمسجد والمنبر^(٢)، خلافاً لأبي حنيفة وأصحابه حيث يقولون: لا يجب استحلاف أحدٍ عند منبر النبي ﷺ، ولا بين الركن والمقام، لا في قليل الأشياء ولا في كثيرها^(٣)، وإلى هذا القول ذهب البخاري رحمه الله حيث ترجم: باب يَحْلِفُ الْمَدْعَى عَلَيْهِ حَيْثُمَا وَجَبَتْ عَلَيْهِ الْيَمِينُ، وَلَا يُصَرَّفُ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى غَيْرِهِ^(٤).

وقال مالك والشافعي: وَيُجْلِبُ فِي إِيْمَانِ الْقَسَامَةِ إِلَى مَكَّةَ مَنْ كَانَ مِنْ أَعْمَالِهَا، فَيَحْلِفُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ، وَيُجْلِبُ إِلَى الْمَدِينَةِ مَنْ كَانَ مِنْ أَعْمَالِهَا، فَيَحْلِفُ عِنْدَ الْمَنْبَرِ^(٥).

الثالث: الحال؛ روى مُطَرِّفُ بْنُ الْوَيْلِيِّ المَاجِشُونَ، وَبَعْضُ أَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ: أَنَّهُ يَحْلِفُ قَائِماً مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ أُبْلَغُ فِي الرَّدْعِ وَالزَّجْرِ. وَقَالَ ابْنُ كُنَانَةَ [عَنْ مَالِك]: يَحْلِفُ جَالِساً.

(١) ذكر الحديث بهذا اللفظ ابن العربي في أحكام القرآن ٧١٧/٢، وأخرجه بنحوه أحمد (١٠٢٢٦)، والبخاري (٢٣٦٩)، ومسلم (١٠٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ولفظه عند البخاري: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم... ورجل حلف على يمين كاذبة بعد العصر ليقتطع بها مال رجل مسلم...».

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٧١٧/٢.

(٣) الاستذكار ٩٢/٢٢.

(٤) فتح الباري ٢٨٤/٥.

(٥) الاستذكار ٨٨/٢٢.

قال ابن العربي^(١): والذي عندي أنه يحلف كما يُحكم عليه بها، إن قائماً^(٢) فقائماً، وإن جالساً فجالساً؛ إذ لم يثبت في أثر ولا نظير اعتبار ذلك من قيام أو جلوس.

قلت: قد استنبط بعض العلماء من قوله في حديث علقمة بن وائل عن أبيه: «فانطلق ليحلف» القيام - والله أعلم - خرجه مسلم^(٣).

الرابع: التغليظ باللفظ؛ فذهبت طائفة إلى الحلف بالله لا يزيد عليه؛ لقوله تعالى: ﴿يَقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾، وقوله: ﴿قُلْ إِي وَرَقَ﴾ [يونس: ٥٣]، وقال: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَانَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٥٧]، وقوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيُضْمَّتْ»^(٤) وقول الرجل: واللّه لا أزيدُ عليهن^(٥).

وقال مالك: يحلف بالله الذي لا إله إلا هو ما له عندي حق، وما ادّعاه عليّ باطل. والحجة له: ما رواه أبو داود^(٦): حدثنا مسدد قال: حدثنا أبو الأحوص^(٧) قال: حدثنا عطاء بن السائب، عن أبي يحيى، عن ابن عباس: أن النبي ﷺ قال - يعني لرجل حلفه -: «اخْلِفْ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَا لَهُ عِنْدَكَ^(٨) شَيْءٌ» يعني

(١) في أحكام القرآن ٧١٩/٢، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) في (م): إن كان قائماً.

(٣) في صحيحه (١٣٩): (٢٢٣). وفي رواية أخرى عند مسلم (١٣٩): (٢٢٤) فلما قام ليحلف، وهذه الرواية الثانية هي التي استدل بها القاضي عياض في إكمال المعلم ٤٣٩/١ على أن الحالف يكون قائماً. أما الرواية الأولى فقد استدل بها القاضي عياض في إكمال المعلم، وأبو العباس في المفهم ٣٥٠/١ على أن اليمين تكون في أعظم مواضع البلد، كالبيت بمكة، ومنبر النبي ﷺ بالمدينة، ومسجد بيت المقدس، وفي المساجد الجامعة من سائر الأمصار.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٧١٩/٢، وسلف الحديث ٢٣/٤.

(٥) قطعة من حديث أخرجه أحمد (١٣٩٠)، والبخاري (٤٦)، ومسلم (١١) عن طلحة بن عبيد الله ؓ.

(٦) في سننه (٣٦٢٠).

(٧) هو محمد بن الهيثم بن حماد الثقفي مولاهم، البغدادي ثم المَكْبَرِي.

(٨) في النسخ الخطية: عندي، والمثبت من (م).

للمدعي؛ قال أبو داود: أبو يحيى اسمه زياد، كُوفي ثقة ثبت.

وقال الكوفيون: يحلف بالله لا غير، فإن أتهمه القاضي غلظ عليه اليمين؛ فيحلفه بالله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم الذي يعلم من السر ما يعلم من العلانية، الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور^(١).

وزاد أصحاب الشافعي التخليط بالمصحف. قال ابن العربي^(٢): وهو بدعة ما ذكرها أحد قط من الصحابة، وزعم الشافعي أنه رأى ابن مازن^(٣) قاضي صنعاء يحلف بالمصحف، ويأمر أصحابه بذلك، ويرويه عن ابن عباس^(٤)، ولم يصح.

قلت: وفي كتاب «المهذب»^(٥) وإن حلف بالمصحف وما فيه من القرآن، فقد حكى الشافعي^(٦) عن مطرف أن ابن الزبير كان يحلف على المصحف. قال: ورأيت مطرفاً بصنعاء يحلف^(٧) على المصحف. قال الشافعي: وهو حسن.

قال ابن المنذر^(٨): وأجمعوا على أنه لا ينبغي للحاكم أن يستحلف بالطلاق والعناق والمصحف.

قلت: قد تقدم في الأيمان^(٩): وكان قتادة [يكره أن] يحلف بالمصحف. وقال أحمد وإسحاق: لا يكره ذلك؛ حكاه عنهما ابن المنذر^(١٠).

(١) ذكره ابن المنذر في الإشراف ٢/٢٣٥ عن أبي حنيفة رحمه الله، باب: ذكر صفة اليمين في القسامة، وينظر بدائع الصنائع ٤٣٤/٨.

(٢) في أحكام القرآن ٧١٨/٢.

(٣) هو مطرف بن مازن، توفي سنة (١٩١هـ). الميزان ٤/١٢٥ - ١٢٦.

(٤) لم نقف عليه عن ابن عباس، وإنما رواه مطرف بن مازن عن ابن الزبير على ما يأتي.

(٥) المهذب في فقه الإمام الشافعي لأبي إسحاق الشيرازي ٢/٣٢٣.

(٦) في الأم ٣١/٧.

(٧) في (خ) و(ظ): يستحلف.

(٨) في الإقناع ٥١٧/٢.

(٩) ص ١٣٢ من هذا الجزء.

(١٠) الإشراف ١/٤١١، وما سلف بين حاصرتين منه.

الثالثة عشرة: اختلف مالك والشافعي من هذا الباب في قَدْر المال الذي يُحْلَفُ به^(١) في مَقْطَعِ الحق^(٢)؛ فقال مالك: لا تكون اليمينُ في مقطعِ الحق في أقلَّ من ثلاثة دراهم قياساً على القطع، وكلُّ مالٍ تُقَطَّعُ فيه اليدُ، وتَسْقُطُ به حُرْمَةُ العُضْوِ، فهو عظيم. وقال الشافعي: لا تكون اليمينُ في ذلك في أقلَّ من عشرين ديناراً قياساً على الزكاة، وكذلك عند مَنَبَّرِ كلِّ مسجد^(٣).

الرابعة عشرة: قوله تعالى: ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾ الفاءُ في «فَيَقْسِمَانِ» عاطفةٌ جملةٌ على جملة، أو جوابٌ جزاء؛ لأنَّ «تَحْسِبُونَهُمَا» معناه: احبسوهما، أي: لليمين؛ فهو جوابُ الأمر الذي دلَّ عليه الكلام، كأنه قال: إذا حبسْتُمُوهُمَا أَقْسَمَا^(٤)، قال ذو الرُّمَّة:

وإنسانٌ عيني يَخْسِرُ الماءَ مرةً فيَبْدو وتَارَاتِ يَجُمُ فيَغْرُقُ^(٥)
تقديره عندهم: إذا حَسَرَ بدا.

الخامسة عشرة: واخْتَلَفَ مَنْ المرادُ بقوله: «فَيَقْسِمَانِ»؟ ف قيل: الوصيّان إذا ارتبَّ بقولهما^(٦). وقيل: الشاهدان؛ إذا لم يكونا عَدْلَيْنِ، وارتاب بقولهما الحاكم، حلفَهما. قال ابن العربي^(٧) مُبْطِلاً لهذا القول: والذي سمعتُ - وهو بدعةٌ - عن ابن أبي ليلى أَنَّهُ يُحْلَفُ الطالب مع شاهِدَيْهِ أَنَّ الذي شهدا به حقٌّ، وحينئذٍ يُقْضَى له

(١) في (ظ): يحلف عليه.

(٢) مقطع الحق: هو حيث يُفصل بين الخصوم بنص الحكم. اللسان (قطع).

(٣) الكلام بنحوه في المعونة ١٥٨٥/٣، والاستذكار ٨٧/٢٢ - ٩١، والمتقى ٢٣٥/٥.

(٤) مشكل إعراب القرآن ٢٤٢/١.

(٥) ديوان ذي الرمة ١/٤٦٠، ومجالس ثعلب ص ٥٤٤، والخزانة ١٩٢/٢. وهو في الديوان والخزانة برواية: تارة، بدل: مرة. قال البغدادي: حسر: نضب عن موضعه وغار. ويجم بضم الجيم وكسرها مضارع جم، أي: كثر وارتفع. قال ثعلب: أي يقل الماء فيُرى، ويكثر فلا يرى. وإنسان العين: المثال يُرى في سواد العين. القاموس (أنس).

(٦) في (م): في قولهما.

(٧) في أحكام القرآن ٢/٧١٨، وما قبله منه، وكذلك ما سيرد بين حاصرتين.

بالحق. وتأويلُ هذا عندي إذا ارتابَ الحاكمُ بالقبضِ [للحقِّ] فيحلفُ إنَّه لباق، وأما غيرُ ذلك فلا يُلْتَقَتُ إليه، هذا في المُدَّعي، فكيف يُحْبَسُ الشاهدُ أو يُحْلَفُ؟! هذا ما لا يُلْتَقَتُ إليه.

قلت: وقد تقدَّم من قول الطبري^(١) في أنَّه لا يُعْلَمُ لله حُكْمٌ يجب فيه على الشاهد يمين.

وقد قيل: إنما استُحلف الشاهدان؛ لأنَّهما صارَا مُدَّعَى عليهما، حيث ادَّعى الورثةُ أنَّهما خانا في المال.

السادسة عشرة: قوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ شرط لا يتوجَّه تحليفُ الشاهدين إلا به، ومتى لم يقع رَيْبٌ ولا اختلافٌ؛ فلا يمين. قال ابن عطية^(٢): أما إنَّه يظهرُ من حكم أبي موسى في تحليفِ الذَّمَّيْن أنَّه باليمين تَكْمُلُ شهادتهما وتنفذ الوصية لأهلها [وإن لم يَرْتَبْ]؛ روى أبو داود عن الشعبي: أنَّ رجلاً من المسلمين حضرته الوفاةُ بدُقُوقاء هذه، ولم يجد أحداً من المسلمين حَضَرَهُ^(٣) يُشْهَدُهُ على وصيته؛ فأشهد رجلين من أهل الكتاب، فقدمَا الكوفة فأتيا الأشعريَّ فأخبراه، وقَدِّمًا بتركته ووصيته، فقال الأشعريُّ: هذا أمرٌ لم يكن بعد الذي كان في عهد رسول الله ﷺ، فأخلفَهُما بعد العصر: بالله ما خانا ولا كَذَبَا، ولا بَدَلًا ولا كَتَمًا ولا غِيْرًا، وإنَّها لو صِبَةُ الرجل وتركته. فأمضى شهادتهما^(٤).

قال ابن عطية^(٥): وهذه الرُّبِيَّةُ عند مَنْ لا يرى الآيةَ منسوخةً تَرْتَبُّ في الخيانة، وفي الاتِّهَامِ بالميلِ إلى بعضِ الموصى لهم دون بعض، وتقع مع ذلك اليمينُ عنده.

(١) ص ٢٥٧ من هذا الجزء.

(٢) في المحرر الوجيز ٢/ ٢٥٣، وما قبله منه. وكذلك ما سيأتي بين حاضرتين.

(٣) في النسخ الخطية: حضر، وليست في مصادر التخريج.

(٤) سنن أبي داود (٣٦٠٥)، وسلف ص ٢٦٠ من هذا الجزء. قوله: دُقُوقاء - بالمد والقصر - مدينة بين إربل وبغداد معروفة، كان بها وقعةٌ للخوارج. معجم البلدان ٢/ ٤٥٩.

(٥) في المحرر الوجيز ٢/ ٢٥٣.

وَأَمَّا مَنْ يَرَى الْآيَةَ مَسْخُوحَةً، فَلَا يَقَعُ تَحْلِيفٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْإِرْتِيَابُ فِي خِيَانَةٍ، أَوْ تَعَدُّ بِوَجْهِهِ مِنْ وَجْهِهِ التَّعَدِّي، فَيَكُونُ التَّحْلِيفُ عِنْدَهُ - بِحَسَبِ الدَّعْوَى - عَلَى مَنْكِرٍ، لَا عَلَى أَنَّهُ تَكْمِيلٌ لِلشَّهَادَةِ.

قال ابن العربي^(١): يَمِينُ الرِّبَاةِ وَالتَّهْمَةُ عَلَى قَسْمَيْنِ؛ أَحَدُهُمَا: مَا تَفْعُ الرِّبَاةُ فِيهِ بَعْدَ ثُبُوتِ الْحَقِّ وَتَوَجُّهِ الدَّعْوَى، فَلَا خِلَافَ فِي وَجُوبِ الْيَمِينِ.

الثاني: التَّهْمَةُ الْمَطْلَقَةُ فِي الْحَقُوقِ وَالْحُدُودِ، وَلَهُ تَفْصِيلٌ بَيَانُهُ فِي كِتَابِ الْفُرُوعِ، وَقَدْ تَحَقَّقَتْ هَاهُنَا الدَّعْوَى وَقَوِيَتْ حُسْبَمَا ذُكِرَ فِي الرِّوَايَاتِ.

السابعة عشرة: الشَّرْطُ فِي قَوْلِهِ: «إِنْ ارْتَبْتُمْ» يَتَعَلَّقُ بِقَوْلِهِ: «تَحْسِبُونَهُمَا»^(٢) لَا بِقَوْلِهِ: «فَيُقْسِمَانِ»؛ لِأَنَّ هَذَا الْحَبْسَ سَبَبُ الْقَسَمِ.

الثامنة عشرة: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَشْتَرِي بِهِ شَتَاً وَلَا نَفْسًا وَلَا فَرْقًا﴾ أَي: يَقُولَانِ فِي يَمِينِهِمَا: لَا نَشْتَرِي بِقَسَمِنَا عَوَضًا نَأْخُذُهُ بَدَلًا مِمَّا أَوْصَى بِهِ، وَلَا نَدْفَعُهُ إِلَى أَحَدٍ، وَلَوْ كَانَ الَّذِي نُقَسِمُ لَهُ ذَا قُرْبَى مِنَّا. وَإِضْمَارُ الْقَوْلِ كَثِيرٌ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَاللَّيْلُ كَذَّابٌ عَلَىٰ رَبِّهِمْ إِنَّا كَلَّا بِأَبٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الرعد: ٢٣-٢٤] أَي: يَقُولُونَ: سَلَامٌ عَلَيْكُمْ.

وَالِاشْتِرَاءُ هُنَا لَيْسَ بِمَعْنَى الْبَيْعِ، بَلْ هُوَ التَّحْصِيلُ^(٣).

التاسعة عشرة: اللَّامُ فِي قَوْلِهِ: «لَا تَشْتَرِي» جَوَابٌ لِقَوْلِهِ: «فَيُقْسِمَانِ»؛ لِأَنَّ «أَقْسِمَ» يَلْتَقِي بِمَا يَلْتَقِي بِهِ الْقَسَمُ^(٤)؛ وَهُوَ «لَا» وَ«مَا» فِي التَّنْفِي، «وَأَنَّ» وَاللَّامُ فِي الْإِجَابِ^(٥).

وَالِهَاءُ فِي «بِهِ» عَائِذٌ عَلَى اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى، وَهُوَ أَقْرَبُ مَذْكُورٍ، الْمَعْنَى: لَا نَبِيعُ

(١) فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ ٧١٩/٢ - ٧٢٠.

(٢) وَالْمَعْنَى: إِنْ ارْتَبْتُمْ حِسْتُمُوهَا فَاسْتَحْلَفْتُمُوهَا. زَادَ الْمَسِيرُ ٤٤٨/٢، وَقَالَ الطَّبْرِيُّ ٧٦/٩.

(٣) فِي (د) وَ(خ): لِلتَّحْصِيلِ.

(٤) مُشْكَلُ إِعْرَابِ الْقُرْآنِ ٢٤٢/١، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٢٥٣/٢.

(٥) الْمُقْتَضِبُ ٣٣٤/٢.

حَظَّنَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِهَذَا الْعَرَضِ^(١). وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَعُودَ عَلَى الشَّهَادَةِ وَذُكِّرَتْ عَلَى مَعْنَى الْقَوْلِ^(٢)، كَمَا قَالَ ﷺ: «وَأَتَتْ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ» فَأَعَادَ^(٣) عَلَى مَعْنَى الدَّعْوَةِ الَّتِي هُوَ الدَّعَاءُ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي سُورَةِ النَّسَاءِ^(٤).

الموفية عشرين: قوله تعالى: «ثُمَّناً» قال الكوفيون: المعنى: ذا ثمن، أي: سلعة ذا ثمن، فحُذِفَ المضاف وأُقيِمَ المضافُ إليه مقامه. [وهذا ما لا يُحتاج إليه] وعندنا وعند كثيرٍ من العلماء أنَّ الثمن قد يكون هو، ويكون السلعة^(٥)؛ فَإِنَّ الثَّمَنَ عِنْدَنَا مُشْتَرَى [كما أن المثلثون مُشْتَرَى]؛ وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَعْنِيِّينَ^(٦) ثَمَنًا وَثَمُونًا، كَانَ الْبَيْعُ دَائِرًا عَلَى عَرَضٍ^(٧) وَنَقْدًا، أَوْ عَلَى عَرَضَيْنِ، أَوْ عَلَى نَقْدَيْنِ. وَعَلَى هَذَا الْأَصْلُ تَنْبِيهِ مَسْأَلَةً: إِذَا أَفْلَسَ الْمُبْتَاعُ، وَوَجَدَ الْبَائِعُ مَتَاعَهُ؛ هَلْ يَكُونُ أَوَّلَى بِهِ؟

قال أبو حنيفة: لا يكون أولى به. وبناء على هذا الأصل، وقال: يكون صاحبها أسوة الغرماء. وقال مالك: هو أحقُّ بها في الفلَس دون الموت. وقال الشافعي: صاحبها أحقُّ بها في الفلَس والموت.

تمسك أبو حنيفة بما ذكرنا، وبأنَّ الأصل الكلِّيَّ أنَّ الدَّيْنِ فِي ذِمَّةِ الْمَفْلِسِ وَالْمَيِّتِ، وَمَا بِأَيْدِيهِمَا مُحَلٌّ لِلْفَوَاءِ، فَيُشْتَرَكُ جَمِيعُ الْغُرَمَاءِ فِيهِ بِقَدْرِ رُؤُوسِ أَمْوَالِهِمْ، وَلَا فَرْقَ فِي ذَلِكَ بَيْنَ^(٨) أَنْ تَكُونَ أَعْيَانُ السُّلْعِ مَوْجُودَةً أَوْ لَا، إِذْ قَدْ خَرَجَتْ عَنْ مَلِكٍ

(١) في (د): العوض، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٧٢٠/٢.

(٢) البيان لأبي البركات الأنباري ٣٠٨/١.

(٣) بعدها في (م): الضمير.

(٤) ٨٥/٦.

(٥) في (ظ): وتكون السلعة ثمنًا.

(٦) في (م) والمطبوع من أحكام القرآن لابن العربي ٧٢٠/٢ (والكلام منه): فكل واحد من المبيعين. والمثبت من النسخ الخطية، وما سلف بين حاصرتين من أحكام القرآن.

(٧) أي: متاع.

(٨) في (خ) و(ظ): من، بدل: بين.

بائعها، ووجبت أثمانها لهم في الذمة بالإجماع، فلا يكون لهم إلا أثمانها [إن وجدت]، أو ما وُجد منها. وَخَصَّصَ مالكَ والشافعي هذه القاعدة بأخبارٍ رويت في هذا الباب رواها الأئمة أبو داود وغيره^(١).

الحادية والعشرون: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُنُّوا سَهْوَةَ اللَّهِ﴾ أي: ما أَعْلَمْنَا الله من الشهادة. وفيها سبع قراءات، مَنْ أرادها وجدها في «التحصيل»^(٢) وغيره.

الثانية والعشرون: قوله تعالى: ﴿فَإِنْ عُرِيَ عَنْ أَنْهَمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا﴾ قال عمر: هذه الآية أَغْضَلُ ما في هذه السورة من الأحكام^(٣). وقال الزجاج^(٤): أصعب ما في القرآن من الإعراب قوله: ﴿مَنْ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولِيَانِ﴾^(٥).

عشر على كذا، أي: أَطْلَع عليه؛ يقال: عَثَرْتُ منه على خيانة، أي: أَطْلَعْتُ، وأَعَثَرْتُ غيري عليه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَتَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾. لأنهم كانوا يطلبونهم وقد خَفِيَ عليهم موضعهم^(٦)؛ وأصل العثور: الوقوع والسقوط على الشيء، ومنه

(١) المفهم ٤/٤٣٢، وما سلف بين حاصرتين منه. ودليل مالك في أن صاحبها أحقُّ بها في الفلَس دون الموت: ما أخرجه هو في الموطأ ٢/٦٧٨، ومن طريقه أبو داود (٣٥٢٠) عن أبي بكر بن عبد الرحمن ابن الحارث، أن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا رَجُلٌ بَاعَ مَتَاعًا، فَأَفْلَسَ الَّذِي ابْتَاعَهُ، وَلَمْ يَقْبِضْ الَّذِي بَاعَهُ مِنْ ثَمَنِهِ شَيْئًا، فَوُجِدَ مَتَاعُهُ بَعِيْنَهُ، فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ، وَإِنْ مَاتَ الْمُشْتَرِي، فَصَاحِبُ الْمَتَاعِ أَسْوَأُ الْغَرْمَاءِ» قال أبو العباس: هذا مرسل صحيح.

ودليل الشافعي أن صاحبها أحقُّ بها في الفلَس والموت: ما أخرجه أبو داود (٣٥٢٣) وابن ماجه (٢٣٦٠) من حديث أبي هريرة ؓ يرفعه: «مَنْ أَفْلَسَ أَوْ مَاتَ، فَوُجِدَ رَجُلٌ مَتَاعُهُ بَعِيْنَهُ، فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ».

(٢) لعله كتاب: التحصيل لفرائد كتاب التفصيل الجامع لعلوم التنزيل، للمهدوي أحمد بن عمار، وقد ذكره المصنف، في المسألة الثانية عشرة من تفسير الآية الثانية من سورة التور. وقرائة الجمهور هي المذكورة أعلاه، وما عداها فهي قراءات شاذة، وينظر بعضها في القراءات الشاذة ص ٣٥، والمحتسب ٢٢١/١، والبحر المحيط ٤/٤٤، والدرر المصون ٤/٤٦٨ - ٤٧٠.

(٣) ذكره عن عمر ؓ الرازي في التفسير ١٢/١٢١، وعزاه للواحد في البسيط.

(٤) في معاني القرآن ٢/٢١٦.

(٥) «اسْتَحَقَّ» بضم التاء وكسر الحاء، قراءة الجماعة غير حفص فقد قرأ بفتح التاء والحاء، كما سيذكر المصنف.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧٢١.

قولهم: عثر الرجلُ يعثرُ عثوراً: إذا وقعتْ إصبعُهُ بشيء صدمته، وعثرْتُ إصبعُ فلانٍ بكذا: إذا صدمته فأصابته ووقعتْ عليه. وعثر الفرسُ عثاراً^(١)؛ قال الأعشى:

بذاتِ لَوثٍ عَفَرْنَا إِذَا عَثَرْتُ فَالْتَعَسُ أَذْنِي لَهَا مِنْ أَنْ أَقُولَ لَعَا^(٢)

والعثير: الغبارُ الساطع؛ لأنه يقع على الوجه^(٣)، والعثير: الأثرُ الخفي^(٤)؛ لأنه يُوقَع عليه من خفاء.

والضمير في «أنهما» يعود على الوصيين اللذين ذُكرا في قوله عزَّ وجلَّ: «اثنان»؛ عن سعيد بن جبيرة. وقيل: على الشاهدين؛ عن ابن عباس^(٥).

و«استَحَقَّ» أي: استوجبا «إنمأ» يعني بالخيانة، وأخذهما ما ليس لهما، أو باليمين الكاذبة، أو بالشهادة الباطلة. وقال أبو علي: الإنم هنا اسمُ الشيء المأخوذ؛ لأنَّ أَخَذَهُ بِأَخْذِهِ إِنَّمْ؛ فسُمِّيَ إنمأً، كما سُمِّيَ ما يُؤْخَذُ بغير حقٍّ مَظْلَمَةً. وقال سيبويه: المَظْلَمَةُ اسمٌ ما أُخِذَ مِنْكَ. فكَذَلِكَ سُمِّيَ هَذَا الْمَأْخُوذُ بِاسْمِ الْمَصْدَرِ^(٦)؛ وهو الْجَامُ.

الثالثة والعشرون: قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجَ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ يعني في الإيمان، أو في الشهادة، وقال: «أَخْرَجَ» بحسب [الاتفاق] أَنَّ الْوَرِثَةَ كَانَا اثْنَيْنِ^(٧). وارتفع «أَخْرَجَ» بفعلٍ مضمَر. «يَقُومَانِ» في موضع نعت. «مَقَامَهُمَا» مصدر، وتقديره: مقاماً

(١) تفسير الطبري ٨١/٩، ومجمع البيان ٢٢٧/٧.

(٢) ديوان الأعشى ص ١٥٣، والخزانة ٣٦٣/١١. قال البغدادي: لعاً: كلمة يقال للعائر في معنى: اسلم. اهـ. والمعنى: أنها ناقة لا تعثر لقوتها، ولو عثرت لقلت لها: تعسَّت. واللوث: القوة. وناقة عفرناة: أي قوية. اللسان (لوث) و(عفر).

(٣) تهذيب اللغة ٣٢٤/٢ - ٣٢٥، ومجمع البيان ٢٢٧/٧. وقوله: الغبار الساطع، قال صاحب اللسان (سطع): السطع: كل شيء انتشر وارتفع من برق أو غبار أو نور أو ريح.

(٤) وكذلك: العثير بوزن غَيْثَب. ينظر مجمل اللغة ٦٤٧/٣، والصحاح (عثر)، والقاموس (عثر).

(٥) النكت والعيون ٧٧/٢، وأحكام القرآن لابن العربي ٧٢١/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٢٥٤/٢، وكلام أبي علي في الحجة ٢٦٨/٣، وكلام سيبويه في الكتاب ٩١/٤.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٧٢٢/٢، وما بين حاصرتين منه.

مثلَ مقاميهما، ثم أقيم النعتُ مقامَ المنعوت، والمضافُ مقامَ المضاف إليه^(١).

الرابعة والعشرون: قوله تعالى: ﴿مَنْ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولِيَّانَ﴾ قال ابن السري^(٢): المعنى: استحقَّ عليهم الإيضاء؛ قال النحاس^(٣): وهذا من أحسن ما قيل فيه؛ لأنه لا يجعل حرف بدلاً من حرف، واختاره ابنُ العربي^(٤). وأيضاً فإنَّ التفسير عليه؛ لأنَّ المعنى عند أهل التفسير: من الذين استحقَّتْ عليهم الوصية.

و«الْأُولِيَّانِ» بدلٌ من قوله: «فَأَخْرَانِ» قاله ابن السري، واختاره النحاس^(٥)، وهو بدلُ المعرفة من النكرة، وإبدالُ المعرفة من النكرة جائز. وقيل: النكرة إذا تقدَّم ذكرُها ثم أُعيد ذكرُها صارت معرفة، كقوله تعالى: ﴿كَيَشْكُرُوا فِيهَا مِنِّهَا وَيَصْبِحُ﴾ ثم قال: ﴿الْيَصْبِحُ فِي رَحْمَتِي﴾ ثم قال: ﴿الزَّجَاجَةُ﴾ [النور: ٣٥].

وقيل: هو بدلٌ من الضمير في «يقومان» كأنه قال: فيقوم الأوليان، أو خبرُ ابتداءٍ محذوف؛ التقدير: فأخْرانِ يقومان مقامهما هما الأوليان^(٦). وقال ابنُ عيسى: «الْأُولِيَّانِ» مفعولٌ «اسْتَحَقَّ» على حذف المضاف؛ أي: استحقَّ فيهم وبسببهم إثمُ الأوليين، فعليهم بمعنى فيهم، مثل: ﴿عَلَى مُلْكِكَ سَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٠٢] أي: في ملك سليمان^(٧). وقال الشاعر:

متى ما تُنكروها تُعرفوها على أقطارها علقَ نفيث^(٨)

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤٧/٢.

(٢) هو إبراهيم بن السري، أبو إسحاق الزجاج، والكلام في معاني القرآن له ٢١٧/٢.

(٣) في الناسخ والمنسوخ ٣١٣/٢، وعنه نقل المصنف قول الزجاج.

(٤) في أحكام القرآن ٧٢٢/٢ - ٧٢٣.

(٥) في الناسخ والمنسوخ ٣١٣/٢، وقول الزجاج في معاني القرآن ٢١٧/٢.

(٦) الحجة للفاصري ٢٦٧/٣.

(٧) تنظر وجوه الإعراب هذه وغيرها في معاني القرآن للفراء ٣٢٤/١، ومعاني القرآن للزجاج ٢١٦-٢١٧، وتفسير الطبري ٩٨/٩ و ١٠١، وإعراب القرآن للنحاس ٤٧/٢ وتفسير الرازي ١٢/١٢٠، والدر المصون ٤٧٣/٤ - ٤٧٨.

(٨) البيت لأبي المثلِّم الهذلي، وهو في ديوان الهذليين ٢٢٤/٢، ونسبه ابن قتيبة في أدب الكاتب =

أي: في أقطارها.

وقرأ يحيى بن وثَّاب والأعمش وحزمة: «الْأُولَيْنِ»^(١) - جمع أَوَّل - على أنه بدلٌ من «الَّذِينَ»، أو من الهاء والميم في «عليهم»^(٢).

وقرأ حفص: «اسْتَحَقَّ» بفتح التاء والحاء^(٣)، ورُوي عن أبي بن كعب^(٤)، وفاعله «الْأُولَيَانِ» والمفعول محذوف، والتقدير: من الذين استحقَّ عليهم الأوليان^(٥) بالميت وصيته التي أوصى بها^(٦). وقيل: استحقَّ عليهم الأوليان ردَّ الأيمان.

وروي عن الحسن: «الْأُولَانِ». وعن ابن سيرين: «الْأُولَيْنِ».

قال النحاس^(٧): والقراءتان لَحْنٌ؛ لا يقال في مَثْنَى: مَثْنَان^(٨)، غير أنه قد روي عن الحسن: «الْأُولَانِ»^(٩).

الخامسة والعشرون: قوله تعالى: ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾ أي: يَخْلِفَانِ الْآخِرَانِ اللَّذَانِ يَقُومَانِ مَقَامَ الشَّاهِدَيْنِ^(١٠): أَنَّ الَّذِي قَالَ صَاحِبُنَا فِي وَصِيَّتِهِ حَقٌّ، وَأَنَّ الْمَالَ الَّذِي

= ص ٥١٨ ، وفي المعاني الكبير ٩٧٠/٢ لصخر الغي. والعلق: الدم. ويصف في هذا البيت كتيبة؛ يقول: متى ما أنكرتم ما هذه الكتيبة عرفتموها بهذه العلامة، يسيل من أقطارها الدم، كذلك شرحه ابن قتيبة، وذكر البطليوسي في الاقتضاب ص ٤٥١ أن الهاء في «تتكروها» تعود على المقالة، والمعنى أقول فيكم مقالة لا تقدرون على إنكارها ورفعها على أنفسكم... .

(١) قراءة حمزة في السبعة ص ٢٤٨ ، والتيسير ص ١٠٠ ، وقرأ بها من العشرة أيضاً عاصم في رواية أبي بكر، ويعقوب وخلف. النشر ٢٥٦/٢. وذكرها عن الأعمش ويحيى بن وثَّاب النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣١٣/٢.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤٧/٢ ، ومشكل إعراب القرآن ٢٤٣/١.

(٣) السبعة ص ٢٤٨ ، والتيسير ص ١٠٠ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٤٧/٢ .

(٥) في (د): أوليان.

(٦) الكشف عن وجوه القراءات ٤٢٠/١ .

(٧) كلام النحاس هذا مع ما قبله من قراءة الحسن وابن سيرين هو في إحدى نسخ إعراب القرآن له كما في حواشيه ٤٧/٢ .

(٨) في النسخ الخطية: مثنيان، والمثبت من (م) وحاشية إعراب القرآن.

(٩) القراءات الشاذة ص ٣٥ ، قال السمين في الدر ٤٨١/٤ : والمراد بهما الاثنان المتقدمان في الذكر.

(١٠) تفسير الطبري ١٠٣/٩ .

وَصَّى بِهِ إِلَيْكُمَا كَانَ أَكْثَرَ مِمَّا أُتَيْتُمَا بِهِ، وَأَنَّ هَذَا الْإِنَاءَ لِمَنْ مَتَاعٌ صَاحِبُنَا الَّذِي خَرَجَ بِهِ مَعَهُ وَكُتِبَ فِي وَصِيَّتِهِ، وَأَنْتُمَا خُتُمَا، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿لَتَشْهَدُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَيْهِمَا﴾ أي: يَمِينُنَا أَحَقُّ مِنْ يَمِينِهِمَا؛ فَصَحَّ أَنَّ الشَّهَادَةَ قَدْ تَكُونُ بِمَعْنَى الْيَمِينِ^(١)، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَشَهِدُوا حَازِغٍ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ﴾ [النور: ٦٠]. وَقَدْ رَوَى مَعْمَرٌ، عَنْ أَبِيوب، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ عُبَيْدَةَ قَالَ: قَامَ رَجُلَانِ مِنْ أَوْلِيَاءِ الْمَيِّتِ فَحَلَفَا^(٢). «لَشَهِادَتُنَا أَحَقُّ» ابْتِدَاءً وَخَبَرًا. وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا أَتَيْنَاكَ﴾ أي: [وَمَا] تَجَاوَزْنَا الْحَقَّ فِي قَسَمِنَا. ﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: إِنْ كُنَّا حَلَفْنَا عَلَى بَاطِلٍ، وَأَخَذْنَا مَا لَيْسَ لَنَا^(٣).

السادسة والعشرون: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ أَذَى﴾ ابْتِدَاءً وَخَبَرًا ﴿أَنْ﴾ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ^(٤) ﴿يَأْتُوا﴾ نَصَبٌ بِـ «أَنْ» ﴿أَوْ يَخَافُوا﴾ عَطْفٌ عَلَيْهِ ﴿أَنْ تَرُدَّ﴾ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ بِـ «يَخَافُوا»^(٥) ﴿أَيُّنْ بَعْدَ آيَتِهِمْ﴾.

قِيلَ: الضَّمِيرُ فِي «يَأْتُوا» وَ«يَخَافُوا» رَاجِعٌ إِلَى الْمُوصَى إِلَيْهِمَا، وَهُوَ الْأَلَيُّقُ بِمَسَاقِ الْآيَةِ. وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِهِ النَّاسُ، أَيْ: أُخْرَى أَنْ يَحْذَرُ النَّاسُ الْخِيَانَةَ فَيَشْهَدُوا بِالْحَقِّ خَوْفَ الْفُضِيحَةِ فِي رَدِّ الْيَمِينِ عَلَى الْمَدَّعِي، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

السابعة والعشرون: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا أَمْرًا﴾، وَلِذَلِكَ حُذِفَتْ مِنْهُ النُّونُ، أَيْ: اسْمِعُوا مَا يَقَالُ لَكُمْ، قَابِلِينَ لَهُ، مُتَّبِعِينَ أَمْرَ اللَّهِ فِيهِ.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ فَسَقَ يَفْسِقُ وَيُفْسِقُ: إِذَا خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ إِلَى الْمَعْصِيَةِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ^(٦)، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) النَّاسِخُ وَالْمَنْسُوخُ لِلنَّحَاسِ ٣١٣/٢.

(٢) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي التَّفْسِيرِ ٢٠٠/١.

(٣) النَّاسِخُ وَالْمَنْسُوخُ لِلنَّحَاسِ ٣١٣/٢، وَمَا سَلَفَ بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ مِنْهُ.

(٤) أَيْ: فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى حَذْفِ حَرْفِ الْجَرِّ، تَقْدِيرُهُ: بَانَ يَأْتُوا. مُشْكَلُ إِعْرَابِ الْقُرْآنِ ٢٤٣/١.

(٥) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ ٤٨/٢.

(٦) ٣٦٨/١.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْقُلُوبَ﴾ ﴿١٠٩﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ يقال: ما وجه اتصال هذه الآية بما قبلها؟
فالجواب: أنه اتصال الرُّسُل عن الإظهار خلافاً للإبطان في وصية أو غيرها، مما
ينبئ أن المجازي عليه عالم به.

و«يوم» ظرف زمانٍ والعاملُ فيه «واسمعوا» أي: واسمعوا خبر يوم. وقيل:
التقدير: واتقوا يومَ يجمعُ الله الرُّسُل؛ عن الزجاج^(١). وقيل: التقدير: اذكروا أو
احذروا يومَ القيامة حين يجمع الله الرسل، والمعنى متقارب، والمراد: التهديد
والتخويف.

﴿فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ﴾ أي: ما الذي أجابتم به أممكم؟ وما الذي ردَّ عليكم
قومكم حين دعوتهم إلى توحيدِي؟. ﴿قَالُوا﴾ أي: فيقولون: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾.

واختلف أهل التأويل في المعنى المراد بقولهم: «لَا عِلْمَ لَنَا»؛ فقيل: معناه: لا
علم لنا بباطن ما أجاب به أممنا؛ لأنَّ ذلك هو الذي يقع عليه الجزاء، وهذا مَرُويٌّ
عن النبي ﷺ^(٢).

وقيل: المعنى: لا علم لنا إلا ما علمتنا، فحذف؛ عن ابن عباس ومجاهد
بخلاف^(٣). وقال ابن عباس أيضاً: معناه لا علم لنا إلا علم أنت أعلم به منا^(٤).

وقيل: إنهم يذْهَلون من هَوْل ذلك، ويَفْزَعون عن^(٥) الجواب، ثم يُجيبون بعدما

(١) معاني القرآن له ٢/٢١٨. ونقله المصنف بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/٤٨.

(٢) لم تقف عليه مرفوعاً، وذكره الماوردي في النكت والعيون ٢/٧٨ عن الحسن وذكره الرازي ١٢/١٢٣
عن ابن عباس.

(٣) أخرجه الطبري ٩/١١١، وذكره الماوردي في النكت والعيون ٢/٧٨ عن مجاهد، ولم تقف عليه عن
ابن عباس.

(٤) أخرجه الطبري ٩/١١٠.

(٥) في (م): من.

تَثُوبَ إِلَيْهِمْ عَقُولُهُمْ فَيَقُولُونَ: «لَا عِلْمَ لَنَا»؛ قاله الحسنُ ومجاهدٌ والسَّديُّ^(١). قال النحاس^(٢): وهذا لا يصح؛ لأنَّ الرُّسُلَ صلواتُ الله عليهم لا خوفٌ عليهم ولا هم يحزنون.

قلت: هذا في أكثرِ مواطنِ القيامة؛ ففي الخبر: «إِنَّ جَهَنَّمَ إِذَا جِيءَ بِهَا زُفِرَتْ زُفْرَةً، فَلَا يَبْقَى نَبِيٌّ وَلَا صِدِّيقٌ إِلَّا جَنَّا لِرَكْبَتِهِ»^(٣).

وقال رسولُ الله ﷺ: «خَوْفَنِي جَبْرِيلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى أَبْكَانِي، فَقُلْتُ: يَا جَبْرِيلُ، أَلَمْ يُغْفَرْ لِي مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِي وَمَا تَأَخَّرَ؟ فَقَالَ لِي: يَا مُحَمَّدُ لَتَشْهَدَنَّ مِنْ هَؤُلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ مَا يُنْسِيكَ الْمَغْفِرَةَ»^(٤).

قلت: فَإِنَّ كَانَ السُّؤَالُ عِنْدَ زُفْرَةِ جَهَنَّمَ - كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ - فَقَوْلُ مُجَاهِدٍ وَالْحَسَنِ صَحِيحٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قال النحاس^(٥): والصحيحُ في هذا أَنَّ المعنى: ماذا أُجِيتُمْ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ؛ لِيَكُونَ هَذَا تَوْبِيخًا لِلْكَفَّارِ، فَيَقُولُونَ: لَا عِلْمَ لَنَا، فَيَكُونُ هَذَا تَكْذِيبًا لِمَنْ اتَّخَذَ الْمَسِيحَ إِلَهًا.

وقال ابنُ جُرَيْجٍ: معنى قوله: «مَاذَا أُجِيتُمْ»: ماذا عَمِلُوا بَعْدَكُمْ؟ قالوا: «لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمْتَ الْغُيُوبَ»^(٦)؛ قال أبو عبيد: وَيُشَبِّهُ هَذَا حَدِيثَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «يَرُدُّ عَلَيَّ أَقْوَامُ الْحَوْضِ فَيُخْتَلَجُونَ، فَأَقُولُ: أَمْتِي، فَيَقَالُ: إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بِعَدْلِكَ»^(٧).

(١) أخرجه قولهم الطبري ١١٠/٩ - ١١١.

(٢) في إعراب القرآن ٤٨/٢.

(٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٧١/٥ و ٣٧٣ عن كعب الأحبار من قوله.

(٤) لم تقف عليه.

(٥) في إعراب القرآن ٤٨/٢.

(٦) أخرجه الطبري ١١٢/٩، قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٥٧/٢: وهذا معنى حسن في نفسه، ويؤيده قوله تعالى: «إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمْتَ الْغُيُوبَ» لكن لفظه: «أجيتكم» لا تساعد قول ابن جريج إلا على كره.

(٧) أخرجه أحمد (٢٣٢٩٠)، ومسلم (٢٢٩٧) من حديث حذيفة ؓ، وقد سلف بنحوه ٢٥٧/٥ من =

وَكَسَّرَ الْغَيْنَ مِنْ «الْغُيُوبِ» حَمْزَةً وَأَبُو بَكْرٍ، وَضَمَّ الْبَاقُونَ^(١).

قال الماوردي^(٢): فَإِنْ قِيلَ: فَلَمْ سَأَلْهُمْ عَمَّا هُوَ أَعْلَمُ بِهِ مِنْهُمْ؟ فَقَعْنَهُ جَوَابَانِ:

أحدهما: أَنَّهُ سَأَلَهُمْ لِيُعَلِّمَهُمْ مَا لَمْ يَعْلَمُوا^(٣) مِنْ كُفْرِ أُمَّهَاتِهِمْ وَنِفَاقِهِمْ، وَكَذِبِهِمْ عَلَيْهِمْ مِنْ بَعْدِهِمْ.

الثاني: أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَفْضَحَهُمْ بِذَلِكَ عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ؛ لِيَكُونَ ذَلِكَ نَوْعاً مِنْ الْعُقُوبَةِ لَهُمْ.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَتِكَ إِذْ أُتِيتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَبْرِئُ الْأَكْمَامَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنَّا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٠٩﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ﴾ هذا من صفة يوم القيامة، كأنه قال: اذكر يومَ يجمع الله الرسلَ وإذ يقول الله لعيسى كذا؛ قاله المَهْدَوِيُّ. و«عيسى»: يجوز أن يكون في موضع رفعٍ على أن يكون «ابنُ مريمَ» نداءً ثانياً، ويجوز أن يكون في موضع نصبٍ؛ لأنه نداءٌ منسوبٌ^(٤) كما قال:

= حديث أبي هريرة ؓ. قوله: يَختَلِجُونَ. أي: يُجْتَذِبُونَ وَيُقْتَطِعُونَ. النهاية (خلج). ووقع في (ظ): يتجلجلون، ومعنى تجلجل في الأرض: ساخ فيها ودخل. الصحاح (جلل).

(١) السبعة ص ١٧٨ - ١٧٩، والتيسير ص ١٠١، ووقع في (م): حمزة والكسائي وأبو بكر، والصواب ما أثبتناه.

(٢) في النكت والعيون ٧٨/٢.

(٣) في النسخ الخطية: ليعلمهم ما يعلمون، والمثبت من (م) والنكت والعيون.

(٤) في (م): منصوب، وذكر السمين الحلبي في الدر المصون ٤٩٢/٤ أن «ابن» صفة لعيسى، وأن المنادى المفرد المعرفة إذا وصف بابن أو ابنة، ووقع الابن أو الابنة بين علمين، ولم يفصل بين الابن وبين موصوفه بشيء، فيجوز اتباع المنادى المضموم لحركة نون ابن فيفتح، نحو: يا زيد بن عمرو، ويا هذا ابنة بكر، بفتح الدال من زيد وهند وضمها.

يَا حَكَمَ بْنَ الْمُنْذِرِ بْنِ الْجَارُودِ^(١)

ولا يجوز الرفع في الثاني إذا كان مضافاً إلا عند الطَّوَالِ^(٢).

قوله تعالى: ﴿أَذْكُرُ نِعْمَتِي عَلَيْكَ﴾ إنما ذكَّر الله تعالى عيسى نِعْمَتَهُ عليه وعلى والدته وإن كان لهما ذاكراً؛ لأمرين: أحدهما: ليتلوا على الأم ما خَصَّهما به من الكرامة، وميَّزهما به من علو المنزلة. الثاني: ليؤكد به حُجَّتَهُ، ويردَّ به جاحده.

ثم أخذ في تعديد نعمه فقال: ﴿إِذْ أَيْدُتُكَ﴾ يعني قُوَّتِكَ، مأخوذ من الأَيْدِ، وهو القوة، وقد تقدم^(٣).

وفي «روح القدس» وجهان: أحدهما: أنها الروح الطاهرة التي خَصَّهُ الله بها، كما تقدم في قوله: ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ [النساء: ١٧١]. الثاني: أنه جبريل عليه السلام، وهو الأصح، كما تقدم في «البقرة»^(٤).

﴿تُكَلِّمُ النَّاسَ﴾ يعني وتكلِّم الناس في المهد صبيّاً، وفي الكهولة نبياً، وقد تقدم ما في هذا في «آل عمران»^(٥) فلا معنى لإعادته.

﴿كَفَلْتُ﴾ معناه: دفعت وصرفت ﴿بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ﴾ حين همُّوا بقتلك ﴿إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: الدلالات والمعجزات، وهي المذكورة في الآية. ﴿فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني الذين لم يؤمنوا بك وجحدوا نبوتك ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾.

(١) الرجز لرؤية، وهو في ديوانه ص ١٧٢، ونسبه ابن قتيبة في الشعر والشعراء ٦٨٥/٢، وسيبويه في الكتاب ٢٠٣/٢ للكذاب الجرمازي (وهو عبد الله بن الأعور) وبعده:

سراذق المجد عليك ممدود

(٢) في النسخ الخطية: الطول، والمثبت من (م)، وهو الصحيح، والطَّوَال: هو محمد بن أحمد بن عبد الله النحوي، من أهل الكوفة، أحد أصحاب الكسائي، وحدث عن الأصمعي، توفي سنة ٢٤٣ هـ. بغية الوعاة ٥٠/١.

(٣) النكت والميون ٧٩/٢، وتقدم ٢٤٤/٢.

(٤) ٢٤٤/٢.

(٥) ١٣٩ - ١٣٨/٥.

وقرأ حمزة والكسائي: «ساجر»^(١) أي: إن هذا الرجل إلا ساحر قوي على السحر.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرُسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرُسُولِي﴾ قد تقدم القول في معاني هذه الآية^(٢).

والوحي في كلام العرب معناه الإلهام، ويكون على أقسام: وحي بمعنى إرسال جبريل إلى الرسل عليهم السلام، ووحي بمعنى الإلهام، كما في هذه الآية، أي: ألهمتهم وقذفت في قلوبهم، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ [النحل: ٦٨]^(٣)، ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرَ مَوْسَى﴾ [القصص: ٧٠]، ووحي بمعنى الإعلام في اليقظة وال المنام.

قال أبو عبيدة^(٤): أوحيت بمعنى أمرت، و«إلى» صلة، يقال: وَحَى وَأَوْحَى^(٥). قال الله تعالى: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ وقال العجاج:

وَحَى لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتِ^(٦)

أي: أمرها بالقرار فاستقرت.

وقيل: «أَوْحَيْتُ» هنا بمعنى: أمرتهم. وقيل: بَيَّنْتُ لَهُمْ^(٧).

﴿وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ على الأصل، ومن العرب مَنْ يحذف إحدى النونين^(٨).

(١) السبعة ص ٢٤٩، والتيسير ص ١٠١.

(٢) ١٤٩/٥ - ١٥٠.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٣٨٣/٢، وتفسير البغوي ٧٧/٢.

(٤) في مجاز القرآن ١٨٢/١.

(٥) بعدها في (م): بمعنى.

(٦) سلف ١٣٠/٥.

(٧) معاني القرآن للنحاس ٣٨٣/٢ - ٣٨٤. وقوله: أوحيت هنا بمعنى أمرتهم، تقدم من قول أبي عبيدة.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٥٠/٢.

أي: واشهد يا رب، وقيل: يا عيسى، بأننا مسلمون لله^(١).

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ الْخَوَارِثُونَ يَٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ الْخَوَارِثُونَ يَٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ على ما تقدم من الإعراب. ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ قراءة الكسائي وعليّ وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد: ﴿هَلْ تَسْتَطِيعُ﴾ بالتاء ﴿رَبُّكَ﴾ بالنصب. وأدغم الكسائي اللام من «هل» في التاء. وقرأ الباقرن بالياء، «رَبُّكَ» بالرفع^(٢)، وهذه القراءة أشكل من الأولى؛ فقال السدي: المعنى هل يطيعك ربك إن سألته أن يُنزل^(٣)، فيستطيع بمعنى يطيع، كما قالوا: استجاب بمعنى أجاب، وكذلك استطاع بمعنى أطاع^(٤).

وقيل: المعنى: هل يقدر ربك، فكان هذا السؤال في ابتداء أمرهم قبل استحكام معرفتهم بالله عزّ وجلّ^(٥)؛ ولهذا قال عيسى في الجواب عند غلظهم وتجويزهم على الله ما لا يجوز: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ أي: لا تشكوا في قدرة الله تعالى^(٦).

قلت: وهذا فيه نظر؛ لأنّ الخواريث خلصان^(٧) الأنبياء ودخلواهم وأنصارهم كما قال: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُ هُمْ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ [الصف: ١٤]. وقال عليه

(١) النكت والعيون ٨١/٢ .

(٢) السبعة ص ٢٤٩، والتيسير ص ١٠١ وقراءة علي أخرجه ابن أبي حاتم (٧٠١٥)، وقراءة سعيد بن جبير أخرجه الطبري ١١٨/٩، وذكر القراءة عنهم جميعاً النحاس في معاني القرآن ٣٨٤/٢، والبغوي ٧٧/٢، والسيوطي في الدر المنثور ٣٤٦/٢ .

(٣) أخرجه الطبري ١٢١/٩ .

(٤) تفسير البغوي ٧٧/٢ .

(٥) النكت والعيون ٨٢/٢ .

(٦) تفسير البغوي ٧٧/٢ .

(٧) في (د) و(ظ): خلصاء، وفي (ز): أخصاء، والمثبت من (خ) و(م). وخلصان يستوي فيه الواحد والجماعة، تقول: هو خلصاني، وهم خلصاني: إذا خلصت مودتهم. اللسان (خلص).

الصلاة والسلام: «لكل نبي حوارٍ وحواريّ الزبير»^(١). ومعلوم أنّ الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم جاؤا بمعرفة الله تعالى، وما يجب له وما يجوز وما يستحيل عليه، وأن يبلغوا ذلك أممهم، فكيف يخفى ذلك على من باطنهم واختص بهم حتى يجهلوا قدرة الله تعالى؟! إلا أنّه يجوز^(٢) أن يقال: إنّ ذلك صدر ممن كان معهم، كما قال بعض جهال الأعراب للنبي ﷺ: «اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط»^(٣) وكما قال من قال من قوم موسى: ﴿أَجْعَلْ لَنَا لَهَا كَمَا لَهُمَ آلِهَةٌ﴾ [الأعراف: ١٣٨] على ما يأتي بيانه في «الأعراف» إن شاء الله تعالى.

وقيل: إنّ القوم لم يشكوا في استطاعة الباري سبحانه؛ لأنهم كانوا مؤمنين عارفين عالمين، وإنّما هو كقولك للرجل: هل يستطيع فلان أن يأتي، وقد علمت أنه يستطيع، فالمعنى: هل يفعل ذلك؟ وهل يجيبني إلى ذلك أم لا؟ وقد كانوا عالمين باستطاعة الله تعالى لذلك ولغيره علم دلالة وخبر ونظر، فأرادوا علم معاينة لذلك، كما قال إبراهيم ﷺ: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ [البقرة: ٢٦٠] على ما تقدم، وقد كان إبراهيم علم ذلك علم خبر ونظر، ولكن أراد المعاينة التي لا يدخلها ريب ولا شبهة؛ لأنّ علم النظر والخبر قد تدخله الشبهة والاعتراضات، وعلم المعاينة لا يدخله شيء من ذلك؛ ولذلك قال الحواريون: «وَتَظْمَنُ قُلُوبُنَا» كما قال إبراهيم: ﴿وَلَكِنْ لِّيُظْمِنَ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠]^(٤).

قلت: وهذا تأويل حسن، وأحسن منه أنّ ذلك كان من قول من كان مع الحواريين على ما يأتي بيانه^(٥).

(١) سلف ١٥٠/٥.

(٢) بعدها في (د) و(ز) و(خ): على بعد.

(٣) أخرجه أحمد (٢١٨٩٧)، والترمذي (٢١٨٠)، والنسائي في السنن الكبرى (١١١٨٥). قال الترمذي: حديث حسن صحيح. وذات أنواط: اسم شجرة بعينها كانت للمشركين ينوطون بها سلاحهم - أي: يعلقونه - ويعكفون حولها. النهاية (نوط).

(٤) الكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٢٢ - ٤٢٣.

(٥) في تفسير الآية بعدها.

وقد أدخل ابنُ العربيَّ المستطيعَ في أسماء الله تعالى، وقال: لم يَرِدْ به كتابٌ ولا سَنَةٌ اسماً، وقد وَرَدَ فعلاً، وذكر قول الحواريين: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾^(١).

ورَدَّ عليه ابنُ الحَضَار - في كتاب «شرح السنة» له - وغيره؛ قال ابن الحَضَار: وقوله سبحانه - مُخْبِراً عن الحواريين - لعيسى: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ ليس بشكٍّ في الاستطاعة، وإنما هو تَلَطُّفٌ في السُّؤال، وأدب مع الله تعالى؛ إذ ليس كلُّ ممكنٍ سَبَقَ في علمه وقوعه ولا لكلِّ أحد، والحواريون هم كانوا خيرةً مَنْ آمَنَ بعيسى، فيكيف يُظَنُّ بهم الجهلُ باقتدار الله تعالى على كلِّ شيءٍ ممكن؟!

وأما قراءةُ التاء؛ فقليل: المعنى: هل تستطيع أن تسأل ربَّكَ؟ هذا قولُ عائشةَ ومجاهدٍ رضي الله عنهما^(٢)؛ قالت عائشة رضي الله عنها: كان القومُ أعلمَ بالله عَزَّ وجلَّ من أن يقولوا: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ قالت: ولكن: ﴿هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾. وروي عنها أيضاً أنها قالت: كان الحواريون لا يَشْكُون أنَّ الله يَقْدِرُ على إنزال مائدةٍ، ولكن قالوا: ﴿هل تستطيع ربُّكَ﴾^(٣).

وعن معاذ بن جبل قال: أقرأنا النبي ﷺ: ﴿هل تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ قال معاذ: وسمعت النبي ﷺ مراراً يقرأ بالتاء ﴿هل تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾^(٤).

وقال الزجاج: المعنى: هل تستدعي طاعةَ ربِّكَ فيما تسأله^(٥)؟ وقيل: هل تستطيع أن تدعو ربَّكَ أو تسأله^(٦)، والمعنى متقاربٌ، ولا بدُّ من محذوف، كما قال:

(١) ينظر كلام ابن العربي وكلام المصنف بأنم مما هنا في كتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ص ٢٧٧.

(٢) النكت والعيون ٢/ ٨٢، وتفسير البغوي ٢/ ٧٧.

(٣) الكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٢٢، وأخرج الرواية الأولى عن عائشة رضي الله عنها ابن أبي حاتم (٧٠١٤) وأوردها النحاس في معاني القرآن ٢/ ٣٨٤، وأخرج الرواية الثانية عنها الطبري ٩/ ١١٨.

(٤) الكشف ١/ ٤٢٢، وأخرجه بنحوه الترمذي (٢٩٣٠)، والحاكم ٢/ ٢٣٨.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٢٠، والنكت والعيون ٢/ ٨٢ وعنه نقل المصنف، وعبارة الزجاج في معاني القرآن: هل تستدعي إجابته وطاعته في أن ينزل علينا.

(٦) تفسير الطبري ٩/ ١١٧.

﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]. وعلى قراءة الياء لا يحتاج إلى حذف.

﴿قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: اتقوا معاصيه وكثرة السؤال؛ فإنكم لا تدرون ما يحل بكم عند اقتراح الآيات؛ إذ كان الله عز وجل إنما يفعل الأصلح لعباده. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: إن كنتم مؤمنين به وبما جئت به، فقد جاءكم من الآيات ما فيه غنى^(١).

قوله تعالى: ﴿قَالُوا زَيْدٌ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمِئَن قُلُوبُنَا وَتَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا وَتَكُونُ عَلَيْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا زَيْدٌ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا﴾ نصب بأن. ﴿وَتَطْمِئَن قُلُوبُنَا وَتَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا وَتَكُونُ عَلَيْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ عطفت كله، بينوا به سبب سؤالهم حين نُهوا عنه. وفي قولهم: «نأكل منها» وجهان: أحدهما: أنهم أرادوا الأكل منها للحاجة الداعية إليها^(٢)، وذلك أنَّ عيسى عليه السلام كان إذا خرج اتبعه خمسة آلاف أو أكثر، بعضهم كانوا أصحابه، وبعضهم كانوا يطلبون منه أن يدعو لهم لمرض كان بهم أو علّة؛ إذ كانوا زُمَنِي أو عُثِيَانَا، وبعضهم كانوا ينظرون ويستهنئون، فخرج^(٣) إلى موضع، فوقعوا في مفازة ولم يكن معهم نفقة، فجاءوا فقالوا للحواريين: قولوا لعيسى حتى يدعو بأن تنزل علينا مائدة من السماء، فجاءه شمعون رأس الحواريين، وأخبره أنَّ الناس يطلبون بأن تدعو بأن تنزل عليهم مائدة من السماء، فقال عيسى لشمعون: قل لهم: «اتقوا الله إن كنتم مؤمنين» فأخبر بذلك شمعونُ القوم، فقالوا له: قل له: ﴿زَيْدٌ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا﴾ الآية^(٤).

الثاني: «نأكل منها» فننال^(٥) ببركتها، لا حاجة دعوتهم إليها، قال الماوردي^(٦):

(١) إعراب القرآن للنحاس ٥٠/٢.

(٢) النكت والعيون ٨٣/٢.

(٣) بعدها في (م): يوماً.

(٤) تفسير أبي الليث ٤٦٧/١.

(٥) في (م): لننال.

(٦) في النكت والعيون ٨٣/٢، وما قبله منه.

وهذا أشبه؛ لأنهم لو احتاجوا لم يُنْهَوْا عن السؤال.

﴿وَتَطْمِئِنُّ قُلُوبُنَا﴾ يحتمل ثلاثة أوجه: أحدها: تطمئنُّ إلى أنَّ الله تعالى بعثك إلينا نبيًّا. الثاني: تطمئن إلى أنَّ الله تعالى قد اختارنا لدعوانا^(١). الثالث: تطمئن إلى أنَّ الله تعالى قد أجابنا إلى ما سألنا، ذكرها الماوردي^(٢).

وقال المهدوي: أي: تطمئنُّ بأنَّ الله قد قَبِلَ صومنا وعَمَلنا.

قال الشعلي: نستيقن قدرته فتسكن قلوبنا ﴿وَتَقْلَمُ أَنْ قَدْ صَدَّقَتْنَا﴾ بأنك رسول الله ﴿وَتَكُونُ عَلَيْهِمَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ لله بالوحدانية، ولك بالرسالة والنبوة. وقيل: ﴿وَتَكُونُ عَلَيْهِمَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ لك عند مَنْ لم يَرها إذا رجعنا إليهم^(٣).

قوله تعالى: ﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَمَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا﴾ الأصلُ عند سيبويه: يا الله، والميمان بدلٌ من «يا». «رَبَّنَا» نداءٌ ثانٍ، لا يُجيز سيبويه غيره، ولا يجوز [عنده] أن يكون نعتاً؛ لأنه قد أشبه الأصوات من أجل ما لحقه^(٤).

﴿أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً﴾ المائدة: الخِوَانُ الذي عليه الطعام. قال قُطْرُب^(٥): لا تكون المائدة مائدةً حتى يكونَ عليها طعامٌ، فإن لم يكن؛ قيل: خِوَان، وهي فاعلة؛ من مَادَ عبده: إذا أطعمه وأعطاه، فالمائدة تُمِيدُ ما عليها، أي: تُعطي، ومنه قولُ رُؤبة - أنشده الأخفش -:

(١) في (م): اختارنا لدعوتنا، وفي النكت والعيون ٨٣/٢: اختارنا لك أعواناً.

(٢) في النكت والعيون ٨٣/٢.

(٣) مجمع البيان ٢٣٨/٧.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٥٠/٢، وقول سيبويه في الكتاب ١٩٦/٢، وقوله: لأنه قد أشبه الأصوات....، يعني به لفظ الجلالة عندما لحقته الميم.

(٥) قوله في النكت والعيون ٨٢/٢.

نُهدي^(١) رؤوسَ المترَفِينَ الأنداد إلى أمير المؤمنين الممتَد^(٢)
أي: المُستَغْطَى المسؤول.

فالمائدة هي المطعمَةُ والمعطِيَةُ الأكلين الطعامَ. ويسمَّى الطعامُ أيضاً مائدةً
تجوزاً؛ لأنه يؤكل على المائدة، كقولهم للمطر: سماء. وقال أهل الكوفة: سُمِّيت
مائدةً لحركتها بما عليها، من قولهم: مَادَ الشيءُ: إذا مالَ وَتَحَرَّكَ^(٣). قال الشاعر:
لعلك باكِ إن تَعَنَّتْ حمامةٌ يَمِيدُ بها غُضُنٌّ من الأيِّكِ مائل^(٤)
وقال آخر:

وأقلقني موتُ الكسائي^(٥) بعده وكادَتْ^(٦) بي الأرضُ الفضاءَ تَمِيدُ^(٧)
ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسًا أَنْ يَنبَغَ بِكُمْ﴾ [النحل: ١٥].

وقال أبو عبيدة^(٨): مائدةٌ فاعلةٌ بمعنى مفعولة، مثل: ﴿عِشَّةٌ رَائِيَةٌ﴾ [الحاقة: ٢١]
بمعنى مَرْضِيَّة، و﴿مَلَوْ دَافِي﴾ [الطارق: ٦] أي: مدفوق.

قوله تعالى: ﴿تَكُونُ لَنَا عِيدًا﴾ «تكون» نعتٌ لمائدة، وليس بجواب^(٩).
وقرأ الأعمش: «تَكُنْ» على الجواب، والمعنى: يكون يومُ نزولها عِيدًا

(١) في النسخ: تهدي، والمثبت من المصادر.

(٢) معاني القرآن للأخفش ٢/ ٤٨١، والرجز في ديوان روبة ص ٤٠ برواية: الصُّدَاد بدل: الأنداد.

(٣) النكت والعيون ٢/ ٨٢، وتفسير البغوي ٢/ ٧٧.

(٤) في (ظ): يَمِيدُ بها عود من الأيِّكِ مائد، والبيت في النكت والعيون ٢/ ٨٢.

(٥) في النسخ: قتل الكتاني، بدل، موت الكسائي، والمثبت من المصادر.

(٦) في (خ) و(د) و(ز) و(م): فكادت، والمثبت من (ظ) والمصادر.

(٧) البيت ليحيى بن المبارك البزدي في رثاء محمد بن الحسن والكسائي، وكانا خرجا مع الرشيد إلى خراسان فماتا في الطريق كما في أخبار النحويين البصريين ص ٣٦، ومعجم الأدباء ١٣/ ٢٠٢، والوافي بالوفيات ٢١/ ٧٣، ووقع في بعض هذه المصادر: أوجمني، بدل: ألقني.

(٨) في مجاز القرآن ١/ ١٨٢.

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٥١.

لَاؤَلَيْنَا أَي: لأول أمتنا وآخرها^(١). فقيل: إِنَّ المائدة نزلت عليهم يوم الأحد غدوة وعشية؛ فلذلك جعلوا الأحد عيداً^(٢).

والعيد واحد الأعياد، وإنما جُمع بالياء وأصله الواو؛ للزومها في الواحد، ويقال: للفرق بينه وبين أعواد الخشب، وقد عيّدوا، أي: شهدوا العيد؛ قاله الجوهري^(٣).

وقيل: أصله من عاد يعود، أي: رجع، فهو عؤد بالواو، فقلبت ياءً لانكسار ما قبلها، مثل: الميزان والميقات والميعاد^(٤)؛ فقيل ليوم الفطر والأضحى: عيد؛ لأنهما يعودان كل سنة.

وقال الخليل^(٥): العيد كل يوم مَجْمَع^(٦)، كأنهم عادوا إليه.

وقال ابن الأنباري^(٧): سُمِّيَ عيداً للعود في المرح والفرح، فهو يوم سرور الخلق كلهم، ألا ترى أن المسجونين في ذلك اليوم لا يطالبون ولا يعاقبون، ولا يُصاد الوحش ولا الطيور، ولا تنفذ الصيائن إلى المكاتب.

وقيل: سُمِّيَ عيداً لأن كل إنسان يعود إلى قدر منزلته، ألا ترى إلى اختلاف ملابسهم وهيئاتهم ومآكلهم، فمنهم من يضيف ومنهم من يُضاف، ومنهم من يرحم ومنهم من يُرحم.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٥١/٢، والمحور الوجيز ٢٦١/٢. ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٦، والفراء في معاني القرآن ٣٢٥/١، والزمخشري في الكشاف ٦٥٥/١، والسمين في الدر المصون ٥٠٣/٤ لعبد الله بن مسعود.

(٢) معاني القرآن للفراء ٣٢٦/١، والنكت والعيون ٨٤/٢، والكشاف ٦٥٥/١.

(٣) الصحاح (عود).

(٤) الزاهر لابن الأنباري ٢٩١/١ - ٢٩٢.

(٥) في العين ٢١٩/٢، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن الجوزي في زاد المسير ٤٥٨/٢.

(٦) في (د) و(ز) و(م) وزاد المسير: يجمع، والمثبت من (خ) و(ظ) والعين. وينظر تهذيب اللغة ١٣١/٣.

(٧) في الزاهر ٢٩١/١، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن الجوزي في زاد المسير ٤٥٨/٢.

وقيل: سُمِّيَ بذلك لأنه يومٌ شريفٌ تشبيهاً بالعيد؛ وهو فحلٌ كريم مشهور في^(١) العرب، وَيُنْسَبُونَ إليه، فيقال: إِبِلٌ عِيدِيَّةٌ^(٢)؛ قال:

عِيدِيَّةٌ أُرْهِنْتُ فِيهَا الدنانِيرُ

وقد تقدم^(٣).

وقرأ زيد بن ثابت: «لَاؤَلَانَا وَأُخْرَانَا» على الجمع^(٤).

قال ابن عباس: يأكل منها آخرُ الناس كما يأكل منها^(٥) أولهم. ﴿وَمَائَةٍ مِنْكَ﴾ يعني دلالةً وحجةً^(٦). ﴿وَأَرْزُقْنَا﴾ أي: أعطنا. ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْأَرْزُقِينَ﴾ أي: خيرٌ من أعطى ورزق؛ لأنك أنت الغني الحميد.

قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مَرْسَلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْمَلْأَيْنِ﴾ ﴿١١٥﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مَرْسَلُهَا عَلَيْكُمْ﴾ هذا وعدٌ من الله تعالى؛ أجاب به سؤالُ عيسى كما كان سؤالُ عيسى إجابةً للحواريين^(٧)، وهذا يوجب أنه قد أنزلها، ووَعَدَهُ الحقُّ، فجحَد القوم وكفروا بعد نزولها، فمُسِخُوا قِرْدَةً وخنازير. قال ابن عمرو^(٨):

(١) في (م): عند.

(٢) مجمل اللغة ٦٣٨/٣، والصحاح (عود). وفي كتاب العين ٢٢٠/٢: العيديّة نجائب منسوبة إلى عاد ابن سام بن نوح.

(٣) ٤٦٨/٤.

(٤) في (خ) و(ظ): لأولينا ولآخرينا، وفي (د) و(ز): لأولينا ولآخرينا، والمثبت من القراءات الشاذة ص ١٦، والبحر المحيط ٥٦/٤. قال أبو حيان: أثروا على معنى الأمة والجماعة.

(٥) قوله: منها، من (م) والكلام في تفسير البغوي ٧٨/٢. وأخرجه الطبري ١٢٤/٩، وابن أبي حاتم (٧٠٢٤). وسيرد هذا الخبر مطولاً.

(٦) تفسير البغوي ٧٨/٢.

(٧) النكت والعيون ٨٥/٢.

(٨) وقع في النسخ، وتفسير أبي الليث ٤٦٨/١، وتفسير البغوي ٧٨/٢ والمحرر الوجيز ٢٦٢/٢: عبد الله بن عمر، والمثبت من تفسير الطبري ١٣٢/٩ وتفسير ابن كثير عند هذه الآية، والدر المنثور =

إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُنَافِقُونَ، وَمَنْ كَفَرَ مِنْ أَصْحَابِ الْمَاءِئِدَةِ، وَأَلْ فَرَعُونَ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ يَمِينِهِمْ قَاتِلْهُمْ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾.

واختلف العلماء في المائدة؛ هل نزلت أم لا؟ فالذي عليه الجمهور - وهو الحق - نزولها؛ لقوله تعالى: ﴿إِنِّي مَزَّلْتُهَا عَلَيْكُمْ﴾^(١).

وقال مجاهد: ما نزلت، وإنما هو ضَرْبٌ مَثَلٍ صَرَّبه الله تعالى لخلقه، فنهاهم عن مسألة الآيات لأنبيائه. وقيل: وَعَذَّهْم بِالْإِجَابَةِ، فَلَمَّا قَالَ لَهُمْ: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ يَمِينِهِمْ﴾ الآية، اسْتَعْفَوْا مِنْهَا واستغفروا الله، وقالوا: لا نُريد هذا. قاله الحسن^(٢). وهذا القول والذي قبله خطأ، والصواب أَنَّها نزلت.

قال ابن عباس: إِنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ قَالَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ: صُومُوا ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ سَلُّوا اللَّهَ مَا شِئْتُمْ يُعْطِكُمْ، فَصَامُوا ثَلَاثِينَ يَوْمًا وَقَالُوا: يَا عِيسَى لَوْ عَمِلْنَا لِأَحَدٍ فَقَضِينَا عَمَلَنَا لَأَطَعَمْنَا، وَإِنَّا صُئِمْنَا وَجُعْنَا، فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ، فَأَقْبَلَتِ الْمَلَائِكَةُ بِمَائِدَةٍ يَحْمِلُونَهَا، عَلَيْهَا سَبْعَةُ أَرْغِفَةٍ وَسَبْعَةُ أَخْوَاتٍ، فَوَضَعُوهَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ، فَأَكَلَ مِنْهَا آخِرُ النَّاسِ كَمَا أَكَلَ أَوَّلُهُمْ^(٣).

وذكر أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم في «نوادير الأصول» له^(٤):

= ٣/٣٤٩، فهو من طريق أبي المغيرة القواس، وهو يروي عن ابن عمرو، كما في الكنى للبخاري ص ٧٠، والجرح والتعديل ٩/٤٣٩، وميزان الاعتدال ٤/٥٧٦، والثقات ٥/٥٦٥، وأبو المغيرة، قال فيه ابن المديني كما في الميزان: لا أعلم أحداً روى عنه غير عوف. وجاء في الجرح والتعديل: ضعفه سليمان التيمي، وثقه يحيى بن معين.

(١) تفسير البغوي ٢/٧٨، والمحرم الوجيز ٢/٢٦٢.

(٢) تفسير الطبري ٩/١٣٠.

(٣) أخرجه الطبري ٩/١٢١، وابن أبي حاتم (٧٠١٦)، وذكره الثعلبي في عرائس المجالس ص ٤٠٠.

(٤) لم نقف عليه في المطبوع من نوادر الأصول، وأخرجه أبو بكر الشافعي في الفيلانيات (١١٣٥)، وأبو الشيخ في العظمة (١٠١٣)، وأخرجه ابن أبي حاتم مقطوعاً ضمن الأخبار (٧٠١٧) و(٧٠١٩) و(٧٠٢٠) و(٧٠٢٩) و(٧٠٣٤) و(٧٠٣٨) و(٧٠٣٩) و(٧٠٤٠) و(٧٠٤٢) و(٧٠٤٤).

حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَبِي عَمْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمَّارُ بْنُ هَارُونَ الثَّقَفِيُّ، عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ حَكِيمٍ الْحَبْطِيِّ^(١)، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدِ بْنِ جُدْعَانَ، عَنْ أَبِي عَثْمَانَ التَّهْدِي، عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ: لَمَّا سَأَلَتِ الْحَوَارِيُّونَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ - صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ - الْمَائِدَةَ، قَامَ فَوَضَعَ ثِيَابَ الصُّوفِ، وَلَبَسَ ثِيَابَ الْمُسُوحِ - وَهُوَ سِرْبَالٌ مِنْ مُسُوحٍ أَسْوَدَ وَلِحَافٍ أَسْوَدَ - فَقَامَ فَأَلْزَقَ الْقَدَمَ بِالْقَدَمِ، وَالصَّقَّ الْعَقَبَ بِالْعَقَبِ، وَالْإِبْهَامَ بِالْإِبْهَامِ، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيَمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى، ثُمَّ طَاطَأَ رَأْسَهُ خَاشِعاً لِلَّهِ؛ ثُمَّ أَرْسَلَ عَيْنَيْهِ يَبْكِي حَتَّى جَرَى الدَّمْعُ عَلَى لَحْيَتِهِ، وَجَعَلَ يَقْطُرُ عَلَى صَدْرِهِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَرْزَلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ﴾ الْآيَةَ؛ فَنَزَلَتْ سُفْرَةٌ حَمْرَاءُ مُدَوَّرَةٌ بَيْنَ عَمَامَتَيْنِ، عَمَامَةٌ مِنْ فَوْقِهَا وَعَمَامَةٌ مِنْ تَحْتِهَا، وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهَا، فَقَالَ عِيسَى: اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا فِتْنَةً، إِلَهِي أَسْأَلُكَ مِنَ الْعَجَائِبِ فَتُعْطِي! فَهَبَطَتْ بَيْنَ يَدَيْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلَيْهَا مَنْدِيلٌ مُغَطًى، فَخَرَّ عِيسَى سَاجِداً وَالْحَوَارِيُّونَ مَعَهُ، وَهُمْ يَجْدُونَ لَهَا رَائِحَةً طَيِّبَةً لَمْ يَكُونُوا يَجِدُونَ مِثْلَهَا قَبْلَ ذَلِكَ، فَقَالَ عِيسَى: أَيُّكُمْ أَغْبَدُ لِلَّهِ وَأَجْرًا عَلَى اللَّهِ وَأَوْثَقُ بِاللَّهِ فَلْيَكْشِفْ عَنْ هَذِهِ السُّفْرَةِ حَتَّى نَأْكُلَ مِنْهَا، وَنَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا وَنُحَمِّدَ اللَّهَ عَلَيْهَا. فَقَالَ الْحَوَارِيُّونَ: يَا رُوحَ اللَّهِ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ، فَقَامَ عِيسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، فَتَوَضَّأَ وَضَوْءاً حَسَنًا، وَصَلَّى صَلَاةً جَدِيدَةً، وَدَعَا دَعَاءً كَثِيرًا، ثُمَّ جَلَسَ إِلَى السُّفْرَةِ، فَكَشَفَ عَنْهَا، فَإِذَا عَلَيْهَا سَمَكَةٌ مَشْوِيَّةٌ، لَيْسَ فِيهَا شَوْكٌ، تَسِيلُ سَيْلَانِ الدَّسَمِ، وَقَدْ نُضِّدَ حَوْلَهَا مِنْ كُلِّ الْبَقُولِ مَا عَدَا الْكُرَّاثَ، وَعِنْدَ رَأْسِهَا مَلَحٌ وَخَلٌّ، وَعِنْدَ ذَنْبِهَا خَمْسَةُ أَرْغَفَةٍ، عَلَى وَاحِدٍ مِنْهَا خَمْسُ رُمَّانَاتٍ، وَعَلَى الْآخَرِ تَمْرَاتٌ، وَعَلَى الْآخَرِ زَيْتُونٌ. قَالَ الثَّعْلَبِيُّ^(٢): عَلَى وَاحِدٍ مِنْهَا زَيْتُونٌ، وَعَلَى الثَّانِي

(١) فِي النُّسخِ: الْحَنْظَلِيُّ، وَالْمَشْتَبِ مِنْ كُتُبِ التَّرَاجِمِ. قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي مِيزَانِ الْإِعْتِدَالِ ٧٢/٢: قَالَ ابْنُ مَعِينٍ: لَيْسَ بِثَقَّةٍ، وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ: هَالِكٌ، وَقَالَ النَّسَائِيُّ: لَيْسَ بِثَقَّةٍ.

(٢) فِي عِرَاسِ الْمَجَالِسِ ص ٤٠١ مِنْ طَرِيقِ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ سَلْمَانَ.

عسلّ، وعلى الثالث بيض^(١)، وعلى الرابع جُبْنٌ، وعلى الخامس قَدِيدٌ. فبلغ ذلك اليهود، فجاءوا غَمًّا وَكَمَدًا ينظرون إليه، فرأوا عجباً، فقال شمعون - وهو رأس الحواريين -: يا رُوحَ الله! أَمِنْ طعام الدنيا، أم من طعام الجنة؟ فقال عيسى صلوات الله عليه: أما افترقتم بعدُ عن هذه المسائل^(٢)؟ ما أخوفني أن تُعَذِّبوا. قال شمعون: [لا]^(٣) وإله بني إسرائيل، ما أردتُ بذلك سوءاً. فقالوا: يا رُوحَ الله، لو كان مع هذه الآية آيةٌ أخرى. قال عيسى عليه السلام: يا سمكةُ اخْبِي بإذن الله. فاضطربت السمكةُ طريةً تَبِصُّ^(٤) عيناها، ففزع الحواريون، فقال عيسى: ما لي أراكم تَسْأَلُونَ عن الشيء، فإذا أُعْطِئْتُمُوهُ كرهْتُمُوهُ؟ ما أخوفني أن تُعَذِّبوا. وقال: لقد نزلت من السماء وما عليها طعامٌ من الدنيا ولا من طعام الجنة، ولكنه شيءٌ ابتدعه الله بالقدرة البالغة، فقال لها كوني فكانت. فقال عيسى: يا سمكةُ عودي كما كنتِ. فعادت مَشْوِيَةً كما كانت، فقال الحواريون: يا رُوحَ الله، كن أوَّلَ مَنْ يَأْكُلُ منها، فقال عيسى: مَعَاذَ الله إِنْما يَأْكُلُ منها مَنْ طَلَبَهَا وسألها. فأبَتِ الحواريون أَنْ يَأْكُلُوا منها خشيةً أَنْ تَكُونَ مَثَلَهُ^(٥)، ففتنة، فلما رأى عيسى ذلك، دعا عليها الفقراء والمساكين والمرضى والزَّمَنِي والمُجْدَّمِينَ والمُقْعَدِينَ والعُمَيَانَ وأهلَ الماء الأصفر، وقال: كُلُّوا من رزق ربِّكم ودعوة نبيِّكم، واحمدوا الله عليه. وقال: يكون المَهْنَأُ لكم والعذابُ على غيركم. فأكلوا حتى صَدَرُوا عن سبعة آلاف وثلاث مئة^(٦) يَتَجَشَّؤُنَ، فَبَرِيءَ كُلُّ سَقِيمٍ أَكَلَ منه، واستغنى كُلُّ فقيرٍ أَكَلَ منه حتى الممات، فلما رأى ذلك النَّاسُ ازدحموا عليه،

(١) في عرائس المجالس: سمن.

(٢) وقعت هذه العبارة في الغيلانيات: أو ما استيقنتم. وعند ابن أبي حاتم وأبي الشيخ: أما أن لكم أن تتبثروا بما ترون من الآيات وتنتهوا عن تنقيح المسائل.

(٣) زيادة من المصادر.

(٤) في النسخ الخطية: تبصص، وفي بعض المصادر: فاضطربت السمكة طرية تدور عيناها لها بصيص، تَلْمُظُ بنفها كما يَلْمُظُ السبع.

(٥) أي: عقوبة. الصلاح (مثل).

(٦) في المصادر: ألف وثلاث مئة.

فما بقي صغيرٌ ولا كبيرٌ ولا شيخٌ ولا شابٌ ولا غنيٌّ ولا فقيرٌ إلا جاؤوا يأكلون منه، فضغط بعضهم بعضاً، فلما رأى ذلك عيسى، جعلها نُوباً^(١) بينهم، فكانت تنزل يوماً ولا تنزل يوماً، كنانة ثمودَ ترعى يوماً وتشرب يوماً، فنزلت أربعين يوماً تنزل ضُحى، فلا تزال هكذا حتى يفىء الفياء موضعه.

وقال الثعلبي^(٢): فلا تزال منصوبةً يؤكل منها حتى إذا فاء الفياء، طارت صُعداً، فيأكل منها الناس، ثم ترجعُ إلى السماء والناسُ ينظرون إلى ظلِّها حتى تتوارى عنهم، فلما تمَّ أربعون يوماً، أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام: يا عيسى اجعل مائدتي هذه للفقراء دون الأغنياء. فتمارى الأغنياء في ذلك وعادوا الفقراء، وشكُّوا وشكُّوا الناس، فقال الله يا عيسى: إني آخذٌ بشرطي، فأصبح منهم ثلاثة وثلاثون خنزيراً يأكلون العُلَّة، يطلبونها في الأكْباء^(٣) - والأكْباء: هي الكُنَّاسة، واحدها كَبَا - بعد ما كانوا يأكلون الطعام الطيب، وينامون على الفُرش اللينة، فلما رأى الناس ذلك اجتمعوا على عيسى يبيكون، وجاءت المخازير فجئوا على رُكبهم قُدَّامَ عيسى، فجعلوا يبيكون وتقطرُ دموعهم، فعرَفهم عيسى، فجعل يقول: ألسنَ بفلان؟ فيؤمُّ برأسه ولا يستطيع الكلام، فلبثوا كذلك^(٤) سبعة أيام - ومنهم من يقول: أربعة أيام^(٥) - ثم دعا الله عيسى أن يقبض أرواحهم، فأصبحوا لا يُدرى أين ذهبوا؟ الأرضُ ابتلعتهم، أو ما صنعوا؟!

قلت: في هذا الحديث مقال، ولا يصحُّ من قِبَل إسناده^(٦).

(١) في النسخ الخطية: نواب، وهو موافق لبعض الروايات.

(٢) في عرائس المجالس ص ٤٠٢.

(٣) في (د) و(ز) و(م): بالأكباء.

(٤) في النسخ الخطية: فلبثوا بذلك.

(٥) وفي المصادر: ثلاثة أيام.

(٦) وقال ابن كثير في تفسير هذه الآية: هذا أثر غريب جداً؛ قطعه ابن أبي حاتم... وقد جمعته أنا ليكون سياقه أتم وأكمل.

وعن ابن عباس وأبي عبد الرحمن السُّلَمِيُّ: كان طعام المائدة خبزاً وسمكاً^(١).

وقال عطية^(٢): كانوا يجدون في السمك طَيِّبَ كُلِّ طعام، وذكره الثعلبي^(٣).

وقال عمار بن ياسر وقتادة: كانت مائدة تنزل من السماء، وعليها ثمار من ثمار

الجنة^(٤). وقال وهب بن مُنبِّه: أنزل الله تعالى أقرصةً من شعير وجيتاناً^(٥).

وخرَّج الترمذي في أبواب التفسير^(٦)، عن عمار بن ياسر قال: قال رسول الله ﷺ:

«أنزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً، وأمروا ألاَّ يَخُونُوا ولا يَدْخِرُوا لَغْدٍ، فخانوا

وأدْخَرُوا ورَفَعُوا لَغْدٍ، فَمُسِخُوا قِرْدَةً وخنَازير» قال أبو عيسى: هذا حديث قد رواه أبو

عاصم وغير واحد عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن خِلاس، عن عمار بن ياسر

موقوفاً، ولا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن قَزعة: حدثنا حَمِيد بن مَسْعُدة قال:

حدثنا سفيان بن حبيب، عن سعيد بن أبي عروبة نحوه ولم يرفعه، وهذا أصح من

حديث الحسن بن قَزعة، ولا نعلم للحديث المرفوع أصلاً.

وقال سعيد بن جُبَيْر: أنزل على المائدة كلُّ شيءٍ إلا الخبز واللحم^(٧). وقال

عطاء: نزل عليها كلُّ شيءٍ إلا السمك واللحم^(٨). وقال كعب: نزلت المائدة منكوسةً

(١) تفسير الطبري ١٢٦/٩.

(٢) في (د) و(م): ابن عطية، والمثبت من باقي النسخ، وهو عطية العوفي وسيرد تخريج قوله.

(٣) في عرائس المجالس ص ٤٠٠، وأخرجه الطبري ١٢٥/٩ - ١٢٦، وابن أبي حاتم (٧٠٢٦)، وذكره

ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٦١، ولفظه عندهم: المائدة سمكة فيها طعام كل طعام.

(٤) أخرجه عن عمار وقتادة الطبري ١٢٨/٩ - ١٢٩، وأخرجه الترمذي (٣٠٦١) عن عمار مرفوعاً

وموقوفاً وسيأتي.

(٥) أخرجه الطبري ١٢٦/٩، وابن أبي حاتم (٧٠٢٧).

(٦) برقم (٣٠٦١).

(٧) ذكره بهذا اللفظ البغوي ٧٩/٢ عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، وأخرجه ابن أبي حاتم (٧٠٣٠) عن

سعيد بن جبير بذكر اللحم فقط، وكذلك ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٤٩١/٢.

(٨) ذكره الثعلبي في عرائس المجالس ص ٤٠١ عن عطاء بن السائب بذكر اللحم فقط ولم يذكر السمك،

وكذلك أخرجه الطبري ١٢٩/٩ من طريق عطاء بن السائب عن ميسرة وزاذان.

من السماء تطير بها الملائكة بين السماء والأرض عليها كل طعامٍ إلا اللحم^(١).

قلت: هذه الثلاثة الأقوال^(٢) مخالفةٌ لحديث الترمذي، وهو أولى منها؛ لأنه إن لم يصحّ مرفوعاً فصحّ موقوفاً عن صحابيٍّ كبير. والله أعلم. والمقطوعُ به أنها نزلت وكان عليها طعامٌ يؤكل، الله^(٣) أعلم بتعيينه.

وذكر أبو نعيم^(٤) عن كعب: أنها نزلت ثانيةً لبعض عبّاد بني إسرائيل، قال كعب: اجتمع ثلاثة نفرٍ من عبّاد بني إسرائيل، فاجتمعوا في أرضٍ فلاةٍ، مع كل رجلٍ منهم اسمٌ من أسماء الله تعالى، فقال أحدهم: سلّوني فادعوا الله لكم بما شئتم، قال: نسألك أن تدعو الله أن يظهر لنا عيناً سائحة^(٥) بهذا المكان، ورياضاً خُضرأً، وعَبْقَرِيأً، قال: فدعا الله، فإذا عينٌ سائحةٌ، ورياض خُضر، وعَبْقَرِيٌّ، ثم قال أحدهم: سلّوني فادعوا الله لكم بما شئتم، فقالوا: نسألك أن تدعوا الله أن يطعمنا شيئاً من ثمار الجنة، فدعا الله فنزلت عليهم بُسرةٌ، فأكلوا منها، لا تُقَلَّبُ إلا أكلوا منها لونها ثم رفعت، ثم قال أحدهم: سلّوني فادعوا الله لكم بما شئتم، قال: نسألك أن تدعوا الله أن ينزل علينا المائدة التي أنزلها على عيسى، قال: فدعا فنزلت، فقصّوا منها حاجتهم ثم رُفعت، وذكر تمام الخبر.

مسألة: جاء في حديث سلمان المذکور بيانُ المائدة، وأنها كانت سُفرةً لا مائدةً ذات قوائم، والسُّفرةُ مائدةُ النبي ﷺ وموائد العرب. خرّج أبو عبد الله الترمذي الحكيم^(٦): حدثنا محمد بن المثنى أبو موسى الزّين، قال: حدثنا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، قال: حدثني أبي، عن يونس، عن قَتَادَةَ، عن أَنَسٍ قال: ما أكلَ رسولُ الله ﷺ على

(١) ذكره الثعلبي في عرائس المجالس ص ٤٠١، والبغوي ٧٩/٢.

(٢) في (د) و(ز) و(م): الثلاثة أقوال.

(٣) في (م): والله.

(٤) في الحلية ٦/٨ - ٩.

(٥) في (م): ساحة، في الموضعين.

(٦) قوله: الحكيم، من (م).

خِوَان قَطُّ، وَلَا فِي سُكْرُجَةٍ، وَلَا خُجِيزَ لَهُ مُرَقَّقٌ. قَالَ: قُلْتُ لِأَنْسَ^(١): فَعَلَّامٌ كَانُوا يَأْكُلُونَ؟ قَالَ: عَلَى السُّفَرِ^(٢). قَالَ أَبُو مُوسَى^(٣): يُونُسُ هَذَا هُوَ أَبُو الْفِرَاتِ الْإِسْكَافِ. قُلْتُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ ثَابِتٌ، اتَّفَقَ عَلَى رِجَالِهِ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ^(٤). وَخَرَّجَهُ التِّرْمِذِيُّ^(٥) قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، فَذَكَرَهُ وَقَالَ فِيهِ: حَسَنٌ غَرِيبٌ.

قَالَ التِّرْمِذِيُّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ^(٦): قَالَ الْخِوَانُ هُوَ شَيْءٌ مُخَدَّتٌ فَعَلْتَهُ الْأَعَاجِمُ، وَلَمْ تَكُنْ^(٧) الْعَرَبُ لِتَمْتَحِنَهَا، وَكَانُوا يَأْكُلُونَ عَلَى السُّفَرِ، وَاحِدُهَا سُفْرَةٌ، وَهِيَ الَّتِي تَتَّخِذُ مِنَ الْجُلُودِ، وَلَهَا مُعَالِيقُ تَنْضُمُ وَتَنْفَرُجُ، فَبِالْانْفِرَاجِ سُمِّيَتْ سُفْرَةٌ؛ لِأَنَّهَا إِذَا حُلَّتْ مُعَالِيقُهَا، انْفَرَجَتْ فَاسْفَرَتْ عَمَّا فِيهَا؟، فَقِيلَ لَهَا: سُفْرَةٌ، وَإِنَّمَا سُمِّيَ السُّفَرُ^(٨)؛ لِإِسْفَارِ الرَّجُلِ بِنَفْسِهِ عَنِ الْبُيُوتِ [وَالْعِمْرَانِ].

وَقَوْلُهُ: وَلَا فِي سُكْرُجَةٍ؛ لِأَنَّهَا أَوْعِيَةُ الْأَصْبَاغِ^(٩)، وَإِنَّمَا الْأَصْبَاغُ لِلْأَلْوَانِ، وَلَمْ يَكُنْ مِنْ شَأْنِهِمْ^(١٠) الْأَلْوَانِ، إِنَّمَا كَانَ طَعَامُهُمُ الثَّرِيدَ عَلَيْهِ مَقْطَعَاتُ اللَّحْمِ. وَكَانَ

(١) وَقَعَ فِي مُسْنَدِ أَحْمَدَ وَصَحِيحِ الْبُخَارِيِّ (كَمَا سِيرِد) لِقِتَادَةَ.

(٢) نَوَادِرُ الْأَصُولِ ص ٣٤. وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ (٣٢٩٢) مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى شَيْخِ الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (١٢٣٢٥)، وَالْبُخَارِيُّ (٥٣٨٦) مِنْ طَرِيقِ مُعَاذِ بْنِ هِشَامٍ بِهِ. السُّكْرُجَةُ: إِنَّمَا صَغِيرٌ يُوَكَّلُ فِيهِ الشَّيْءُ الْقَلِيلُ مِنَ الْأَثْمِ، وَهِيَ فَارْسِيَّةٌ. وَالْمُرَقَّقُ: هُوَ الْأَرْغِفَةُ الْوَاسِعَةُ الرَّقِيقَةُ. وَالْخِوَانُ: هُوَ مَا يَوْضَعُ عَلَيْهِ الطَّعَامُ عِنْدَ الْأَكْلِ. النَّهْيَةُ (سَكْرَجَةٌ) (وَرَقٌّ) (وَلَخُونٌ).

(٣) فِي (م): قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، وَهُوَ خَطَأٌ، وَأَبُو مُوسَى هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى شَيْخِ الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيِّ.

(٤) غَيْرُ يُونُسَ الْإِسْكَافِ فَمِنْ رِجَالِ الْبُخَارِيِّ وَحْدَهُ، يَنْظُرُ تَهْذِيبُ الْكَمَالِ ٣٢/٥٣٦، وَحَاشِيَةُ الْمُسْنَدِ عَلَى الْحَدِيثِ (١٢٣٢٥).

(٥) بِرَقْمِ (١٧٨٨).

(٦) فِي نَوَادِرِ الْأَصُولِ ص ٣٤، وَمَا سَيَّاتِي بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ مِنْهُ.

(٧) فِي (م): وَمَا كَانَتْ.

(٨) بَعْدَهَا فِي (م): سَفْرَأَ.

(٩) الْأَصْبَاغُ: مَا يَصْطَبِغُ بِهِ مِنَ الْإِدَامِ، وَاصْطَبِغَ بِالصَّبَاغِ: اتَّخَذَ، وَصَبِغَ اللَّقْمَةَ: دَهَنَهَا أَوْ غَسَمَهَا بِالصَّبَاغِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَصَبِغَ لِلْأَكْلِينَ﴾. يَنْظُرُ الصَّحَاحُ وَمَعْجَمُ مَتْنِ اللَّغَةِ (صَبِغَ).

(١٠) فِي (م): وَلَمْ تَكُنْ مِنْ سَمَاتِهِمْ.

يقول: «انْهَسُوا اللحم نَهْساً»^(١)، فإنه أشهى وأمرأ»^(٢).

فإن قيل: فقد جاء ذكر المائدة في الأحاديث، من ذلك حديث ابن عباس قال: «لو كان الضَّبُّ حراماً ما أُكِلَ على مائدة النبي ﷺ» خرَّجه مسلم وغيره^(٣). وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «تُصَلِّي الملائكةُ على الرجل ما دامت مائدته موضوعة»^(٤).

قيل له: إنَّ المائدة كلُّ^(٥) شيءٍ يُمَدُّ وَيُسَطُّ، مثل المِنْدِيل والثَّوب [والسفرة، نُسب إلى فعله] وكان من حقِّه أن تكون: «مائدة» الدالُّ مضاعفةً، فجعلوا إحدى الدالَّين ياءً فقليل: مائدة. والفعل واقعٌ به، فكان ينبغي أن تكون «ممدودة»^(٦) ولكنَّ خَرَجَتْ في اللُّغة مَخْرَجَ «فَاعِلٍ»، كما قالوا: سِرٌّ كاتم، وهو مكتوم، وعيشةٌ راضيةٌ، وهي مَرْضِيَّةٌ، وكذلك خَرَجَ في اللُّغة ما هو فاعِلٌ مَخْرَجَ^(٧) مفعولٍ، فقالوا: رجل مشؤوم، وإنما هو شائم، وحجابٌ مستور، وإنما هو ساتر، فالخِوان: هو المرتفع عن الأرض بقوائمه، والمائدة: ما مُدَّ وَيُسَطُّ، والسُّفرة: ما أسفرَ عَمَّا في جوفه، وذلك أنها^(٨) مضمومةٌ بمعاليقها. وعن الحسن قال: الأكل على الخِوان فعلُ الملوك،

(١) وقع في (د) و(ز) و(ظ) ومطبوع الفتح ٥٤٧/٩: انهشوا اللحم نهشاً، بالشين، وهو تصحيف.

(٢) أخرجه أحمد (١٥٣٠٠)، والترمذي (١٨٣٥)، من حديث صفوان بن أمية ؓ. قال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث عبد الكريم (وهو ابن أبي المخارق) وقد تكلم بعض أهل العلم في عبد الكريم المعلم - منهم أيوب السختياني - من قِبَل حفظه. اهـ وقد حسنه الحافظ في الفتح ٥٤٧/٩. والنهس: أخذ اللحم بأطراف الأسنان. النهاية (نهس).

(٣) صحيح مسلم (١٩٤٧)، وهو عند أحمد (٢٢٩٩)، والبخاري (٢٥٧٥).

(٤) بعدها في (د) و(ز): خرَّجه مسلم، وفي (م): خرَّجه الثقات، وفي (خ) و(ظ): خرَّجه، وليس بعدها شيء. والحديث أخرجه الطبراني في الأوسط (١٠٣٩)، والبيهقي في الشعب (٩٦٢٦). قال المناوي في فيض القدير ٣٩٦/٢: جزم الحافظ العراقي كالمنذري بضعفه.

(٥) في (م): وقيل إن المائدة كل، وفي (ظ): قيل له ما المائدة قال كل.

(٦) في النسخ الخطية: ممدوداً، والمثبت من (م).

(٧) في (م): على مخرج.

(٨) في (م): لأنها.

وعلى الجنديل فعلُ المعجم، وعلى الشفرة فعلُ العرب، وهو الشَّنة^(١)، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيٰ إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحٰنَكَ مَا يَكُونُ لِيْ أَن أَقُولَ مَا لَيْسَ لِيْ بِحَقِّ إِن كُنتَ قُلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيٰ إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ﴾. اختلف في وقت هذه المقالة، فقال قتادة وابن جريج وأكثر المفسرين: إنما يقول له هذا يوم القيامة^(٢).

وقال السدي وقطرب: قال له ذلك حين رَفَعَه إلى السماء وقالت النَّصارى فيه ما قالت^(٣)، واحتجوا بقوله: ﴿إِن تُمَدِّبْهُمْ فَلاتَهْتُمْ بِهِ الدُّنْيَا﴾ [المائدة: ١١٨]، وأنَّ «إِذْ» في كلام العرب لما مضى.

والأول أصح، يدلُّ عليه ما قبله من قوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ الآية [المائدة: ١٠٩]، وما بعده: ﴿هَلَا يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّالِّينَ صِدْقُهُمْ﴾. وعلى هذا تكون «إِذْ» بمعنى «إِذَا» كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا﴾ [سبا: ٥١] أي: إِذَا فَرَغُوا^(٤). وقال أبو النجم: ثم جزأك الله عني إِذْ جَزَى جناتِ عدن في السماوات العلأ^(٥) يعني: إِذَا جَزَى. وقال الأسود بن جعفر الأزدي^(٦):

(١) نوارد الأصول ص ٣٤.

(٢) النكت والعيون ٨٧/٢، وتفسير البغوي ٨٠/٢، وزاد المسير ٤٦٣/٢. وأخرج قول قتادة وابن جريج الطبري ١٣٣/٩ - ١٣٤.

(٣) أخرجه الطبري ٤٣٣/٩ عن السدي.

(٤) تفسير البغوي ٨٠/٢، والنكت والعيون ٨٧/٢، وزاد المسير ٤٦٣/٢.

(٥) النكت والعيون ٨٧/٢، وهو في ديوانه ص ٢١٠ برواية:

ثم جزاء الله عنا إِذْ جَزَى جناتِ عدن في العلالِي العلأ

(٦) في (خ) و(ظ): الأسدي. وقال الشيخ محمود شاكر رحمه الله في تعليقه على تفسير الطبري ٢٣٥/١١ :

فَالآنَ إِذَا هَازَلْتُهُنَّ فَإِنَّمَا يَقُولْنَ أَلَا لَمْ يَذْهَبِ الشَّيْخُ مَذْهَبًا
يعني: إذا هازلتهنَّ، فعبر عن المستقبل بلفظ الماضي؛ لأنه لتحقيق أمره، وظهور
برهانه، كأنه قد وقع. وفي التنزيل: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٤٤]
ومثله كثير، وقد تقدم^(١).

واختلف أهل التأويل في معنى هذا السؤال - وليس هو باستفهام وإن خرج مخرج
الاستفهام - على قولين:

أحدهما: أنه سأل عن ذلك توبيخاً لمن ادعى ذلك عليه؛ ليكون إنكاره بعد
السؤال أبلغ في التكذيب، وأشد في التوبيخ والتفريع.

الثاني: قصّد بهذا السؤال تعريفه أن قومه غيروا بعده، وادّعوا عليه ما لم يقله.
فإن قيل: فالنصارى لم يتخذوا مريم إلهاً، فكيف قال ذلك فيهم؟ فقيل: لما كان من
قولهم إنها لم تلد بشراً وإنما ولدت إلهاً، لزمهم أن يقولوا إنها لأجل البُعضيَّة بمثابة
من ولّدته، فصاروا حين لزمهم ذلك بمثابة القائلين له^(٢).

قوله تعالى: ﴿قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ
عِلِمْتَهُ﴾ خرّج الترمذي^(٣) عن أبي هريرة قال: تَلَقَّى عِيسَى حُجَّتَهُ وَلَقَاءَ اللَّهِ فِي قَوْلِهِ:
﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال أبو
هريرة عن النبي ﷺ: «فَلَقَاءَ اللَّهِ»: ﴿سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ﴾ الآية
كلها. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

= هو الأسود بن يعفر النهشلي، والبيت من قصيدة له ذهب أكثرها، فلم يوجد منها في الكتب المطبوعة
غير هذا البيت وخمسة أبيات أخرى في ديوانه.

والبيت نسبة الطبري ٩/ ١٣٥ (طبعة دار هجر) للأسود، وذكره أبو بكر الأنباري في الأضداد ص ١١٩
دون نسبة.

(١) ١٣٥/١ و ٣٩١، وينظر الأضداد ص ١١٩، والنكت والعيون ٨٧/٢.

(٢) النكت والعيون ٨٧/٢.

(٣) في سننه (٣٠٦٢)، وأخرجه أيضاً النسائي في الكبرى (١١٠٩٧).

وبدأ بالتسبيح قبل الجواب لأمرين: أحدهما: تنزيهاً له عما أُضيف إليه. الثاني: خضوعاً لعزته، وخوفاً من سخطه^(١).

ويقال: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا قَالَ لِعِيسَى: ﴿هَآءَ آتَتْ لِلنَّاسِ الْفِتْنَةُ مِنْ أَفْئِدَتِهِمْ وَأَنَا الْكَافِرُ مِنَكَ﴾ أخذته الرعدة من ذلك القول، حتى سَمِعَ صَوْتَ عَظَامِهِ فِي نَفْسِهِ، فَقَالَ: «سَبْحَانَكَ»^(٢). ثُمَّ قَالَ: ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ﴾ أَي: أَنْ أَدَّعِيَ لِنَفْسِي مَا لَيْسَ مِنْ حَقِّهَا، يَعْنِي أَنِّي مَرْبُوبٌ وَلَسْتُ بِرَبٍّ، وَعَابِدٌ وَلَسْتُ بِمَعْبُودٍ. ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنْ كُنْتُ قُلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾، فَرَدَّ ذَلِكَ إِلَى عِلْمِهِ تَعَالَى، وَقَدْ كَانَ اللَّهُ عَالِمًا بِهِ أَنَّهُ لَمْ يَقُلْهُ، وَلَكِنَّهُ سَأَلَهُ عَنْهُ تَقْرِيعًا لِمَنْ اتَّخَذَ عِيسَى إِلَهًا^(٣).

ثُمَّ قَالَ: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ أَي: تَعْلَمُ مَا فِي غَيْبِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي غَيْبِكَ^(٤).

وقيل: المعنى: تعلم ما أعلم، ولا أعلم ما تعلم. وقيل: تعلم ما أخفيه، ولا أعلم ما تخفيه^(٥).

وقيل: تعلم ما أريد، ولا أعلم ما تريد. وقيل: تعلم سرِّي، ولا أعلم سرِّكَ؛ لِأَنَّ السِّرَّ مَوْضِعُهُ النَّفْسُ. وقيل: تعلم ما كَانَ مِنِّي فِي دَارِ الدُّنْيَا، وَلَا أَعْلَمُ مَا يَكُونُ مِنْكَ فِي دَارِ الْآخِرَةِ^(٦).

قلت: والمعنى في هذه الأقوال متقارب، أَي: تعلم سرِّي، وما انطوى عليه ضميري الذي خلقته، ولا أعلم شيئاً مما استأثرت به من غَيْبِكَ وعلمك. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ مَا كَانَ، وَمَا يَكُونُ، وَمَا لَمْ يَكُنْ، وَمَا هُوَ كَائِنْ.

(١) النكت والعيون ٨٨/٢.

(٢) تفسير أبي الليث ٤٦٩/١.

(٣) النكت والعيون ٨٨/٢.

(٤) ذكره البغوي ٨١/٢ عن ابن عباس.

(٥) النكت والعيون ٨٨/٢.

(٦) تفسير البغوي ٨١/٢، ونسب القول الأخير لأبي روق.

قوله تعالى: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ عَابِدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُمْ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ﴾ يعني في الدنيا بالتوحيد. ﴿إِنْ عَابِدُوا اللَّهَ﴾ «أن» لا موضع لها من الإعراب، وهي مفسرة مثل: ﴿وَأَنطَلَقَ اللَّأُ مِنْهُمْ أَنْ أَمْسُوا﴾ [ص: ٦] ويجوز أن تكون في موضع نصب، أي: ما ذكرت لهم إلا عبادة الله. ويجوز أن تكون في موضع خفض، أي: بأن عابدوا الله، وضمت النون أولى؛ لأنهم يستقلون كسرة بعدها ضمة، والكسر جائز على أصل التقاء الساكنين^(١).

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ أي: حفيظاً بما أمرتهم^(٢). ﴿مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ «ما» في موضع نصب، أي: وقت دوامي فيهم. ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ قيل: هذا يدل على أن الله عز وجل توفاه قبل أن يرفعه^(٣)، وليس بشيء؛ لأن الأخبار تظاهرت برفعه، وأنه في السماء حي، وأنه ينزل ويقتل الدجال؛ على ما يأتي بيانه^(٤). وإنما المعنى: فلما رفعتني إلى السماء. قال الحسن: الوفاة في كتاب الله عز وجل على ثلاثة أوجه: وفاة الموت، وذلك قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزمر: ٤٢] يعني وقت انقضاء أجلها. ووفاة النوم؛ قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ [الأنعام: ٦٠] يعني الذي يُنيمكم. ووفاة الرفع، قال الله تعالى: ﴿يُعِيسِي إِلَى تَوَفِّيكَ﴾ [آل عمران: ٥٥].

وقوله: ﴿كُنْتُ أَنْتَ﴾ «أنت» هنا توكيد، «الرَّقِيبَ» خبر «كُنْتُ»، ومعناه: الحافظ عليهم، والعالم بهم، والشاهد على أفعالهم، وأصله المراقبة، أي: المراقبة، ومنه

(١) إعراب القرآن للنحاس ٥٢/٢. وقرأ بكسر النون أبو عمرو وعاصم وحمة، والباقون بفتحها. السبعة ص ١٧٤، والتيسير ص ٧٨.

(٢) تفسير أبي الليث ٤٦٩/١.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٥٢/٢، وهذا قول الجبائي كما ذكر الطبرسي في مجمع البيان ٢٤٧/٧.

(٤) عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَرَأَيْتُمْ لَيَمَّ إِلَسَاخًا﴾ [الزخرف: ٦١].

الْمَرْقَبَةِ^(١)؛ لأنها في موضع الرقيب من علو المكان.

﴿وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ من مقالتي ومقاتلهم. وقيل: على مَنْ عَصَى واطاع^(٢).

خرج مسلم عن ابن عباس قال: قام فينا رسول الله ﷺ خطيباً بموعظة، فقال: «يا أيها الناس، إنكم تُحشرون إلى الله [خُفَاءَ] غُرَاءَ غُرْلًا ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ ثُمَّدُهُمْ وَنَعَدَّا عَلَيْكُمْ إِنَّآ كُنَّا فَعَلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]. أَلَا وَإِنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُخْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَام، أَلَا وَإِنَّهُ سَيُجَاءُ بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي، فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ، فَأَقُولُ: يَا رَبُّ أَصْحَابِي، فَيَقَالُ: إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بِعَدِكَ، فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ * إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الْحَكِيمُ﴾ قال: فيقال لي: إنهم لم يزالوا مُدْبِرِينَ^(٣) مرتدِّين على أعقابهم منذ فارقتهم^(٤).

قوله تعالى: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الْحَكِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾ شرط وجوابه. ﴿وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الْحَكِيمُ﴾ مثله. رَوَى النَّسَائِيُّ^(٥) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: قَامَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى أَصْبَحَ بَايَةً^(٦)، وَالْآيَةُ: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الْحَكِيمُ﴾.

واختلف في تأويله؛ فقليل: قاله على وجه الاستعطافِ لهم والرافةِ بِهِمْ، كما

(١) هي الموضع المشرف يرتفع عليه الرقيب. الصحاح (رَقِب). وتحرفت في النسخ إلى: الرقبة.

(٢) القول الأول ذكره أبو الليث ٤٦٩/١، والثاني ذكره الماوردي ٨٩/٢.

(٣) قوله: مدبرين، ليس في المطبوع من صحيح مسلم، والمثبت من النسخ والمفهم ١٥٣/٧.

(٤) صحيح مسلم (٢٨٦٠)، وهو عند أحمد (٢٠٩٦)، والبخاري (٤٦٢٥). قوله: غرلاً، جمع أغرل: وهو الألف. النهاية (غرل).

(٥) سنن النسائي (المجتبى) ١٧٧/٢، والكبرى (١٠٨٤)، وهو عند أحمد (٢١٣٨٨)، وابن ماجه (١٣٥٠).

(٦) في (م): قام النبي ﷺ بَايَةً لَيْلَةً حَتَّى أَصْبَحَ.

يُسْتَغْفِرُ السَّيِّدَ لَعِبِهِ^(١)؛ ولهذا لم يقل: فَإِنَّهُمْ عَصَوْكَ. وقيل: قاله على وجه التسليم لأمره، والاستجارة من عذابه، وهو يعلم أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ لكَافِرٍ.

وقيل: الهاء والميم في «إِنْ تُعَذِّبُهُمْ» لمن مات منهم على الكفر، والهاء والميم في «إِنْ تَغْفِرُ لَهُمْ» لمن تاب منهم قبل الموت، وهذا حسن^(٢).

وأما قول مَنْ قال: إِنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ الْكَافِرَ لَا يُغْفَرُ لَهُ^(٣)، فقولٌ مُجْتَرَى عَلَى كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ لِأَنَّ الْأَخْبَارَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا تُنْسَخُ.

وقيل: كَانَ عِنْدَ عِيسَى أَنَّهُمْ أَحْدَثُوا مَعَاصِيَ، وَعَمِلُوا بَعْدَهُ بِمَا^(٤) لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِهِ، إِلَّا أَنَّهُمْ عَلَى عَمُودِ دِينِهِ، فَقَالَ: وَإِنْ تَغْفِرُ لَهُمْ مَا أَحْدَثُوا بَعْدِي مِنَ الْمَعَاصِي.

وقال: ﴿فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ وَلَمْ يَقُلْ: فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ عَلَى مَا تَقْتَضِيهِ الْقِصَّةُ مِنَ التَّسْلِيمِ لِأَمْرِهِ، وَالتَّفْوِضِ لِحُكْمِهِ. وَلَوْ قَالَ: فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ، لَأَوْهَمَ الدَّعَاءَ بِالْمَغْفِرَةِ لِمَنْ مَاتَ عَلَى شِرْكِهِ، وَذَلِكَ مُسْتَحِيلٌ؛ فَالتَّقْدِيرُ: إِنْ تُبْقِيَهُمْ عَلَى كُفْرِهِمْ حَتَّى يَمُوتُوا وَتُعَذِّبَهُمْ، فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ، وَإِنْ تَهْدِيَهُمْ إِلَى تَوْحِيدِكَ وَطَاعَتِكَ فَتَغْفِرْ لَهُمْ، فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الَّذِي لَا يَمْتَنِعُ عَلَيْكَ مَا تَرِيدُهُ، وَالْحَكِيمُ فِيمَا تَفْعَلُهُ، تُضِلُّ مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ.

وقد قرأ جماعة: «فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ». وَلَيْسَتْ مِنَ الْمَصْحُفِ؛ ذَكَرَهُ الْقَاضِي عِيَّاضُ فِي كِتَابِ «الشُّفَا»^(٥).

وقال أَبُو بَكْرٍ الْأَنْبَارِيُّ^(٦): وَقَدْ طَعَنَ عَلَى الْقُرْآنِ مَنْ قَالَ: إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿فَإِنَّكَ أَنْتَ

(١) فِي النُّكْتِ وَالْعَيُونِ ٨٩/٢ (وَالْكَلَامُ مِنْهُ): كَمَا يَسْتَغْفِرُ الْعَبْدَ سَيِّدُهُ.

(٢) تَفْسِيرُ أَبِي الْلَيْثِ ٤٦٩/١ بِنَحْوِهِ.

(٣) أَوْرَدَ هَذَا الْقَوْلَ أَبُو الْلَيْثِ ٤٦٩/١ بِنَحْوِهِ.

(٤) فِي (ظ): مَا.

(٥) ٣٠٩/٢، وَنَسَبَهَا أَبُو الْلَيْثِ ٤٦٩/١، وَابْنُ خَالٍ ٨١/٢، وَأَبُو حَيَّانٍ فِي الْبَحْرِ ٦٢/٤ لَعِبَ اللَّهُ بِنِ مَسْعُودٍ، وَنَسَبَهَا الزُّرْكَانِيُّ فِي الْبَرَهَانِ ٨٩/١ لِأَبِي وَابْنِ شَنِبُذٍ، وَنَقَلَ الذَّهَبِيُّ فِي مَعْرِفَةِ الْقُرَّاءِ الْكِبَارِ ٥٤٩/١ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْفَرَّائِضِيِّ قَوْلَهُ: اسْتَشْبَّ ابْنُ شَنِبُذٍ عَلَى قِرَاءَةِ هَذِهِ الْآيَةِ.

(٦) ذَكَرَ قَوْلَهُ أَبُو حَيَّانٍ فِي الْبَحْرِ ٦٢/٤ - ٦٣ - وَالسَّمِينُ فِي الدَّرَجِ ٣٧٨/٤، وَسَلَفٌ ١٢٨/١.

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ ليس بِمُشَاكِلٍ لقوله: ﴿وَإِنْ تَقَفَرِ لَهُمْ﴾؛ لأنَّ الذي يُشَاكِلُ المغفرة: فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ.

والجواب: أَنَّهُ لَا يَحْتَمِلُ إِلَّا مَا أَنْزَلَهُ اللَّهُ، وَمَتَى نُقِلَ إِلَى الَّذِي نَقَلَهُ إِلَيْهِ، ضُعِفَ معناه^(١)، فَإِنَّهُ يَنْفَرِدُ «الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» بِالْشَرْطِ الثَّانِي، فَلَا يَكُونُ لَهُ بِالْشَرْطِ الْأَوَّلِ تَعْلُقٌ^(٢). وَهُوَ عَلَى مَا أَنْزَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَاجْتَمَعَ عَلَى قِرَاءَتِهِ الْمُسْلِمُونَ، مَقْرُونٌ بِالْشَّرْطَيْنِ كِلَيْهِمَا أَوَّلُهُمَا وَآخِرُهُمَا؛ إِذْ تَلَخِيصُهُ: إِنْ تَعَذَّبَهُمْ فَانْتَ^(٣) عَزِيزٌ حَكِيمٌ، وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَانْتَ^(٤) الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فِي الْأَمْرَيْنِ كِلَيْهِمَا مِنَ التَّعْذِيبِ وَالْغَفْرَانِ، فَكَانَ «الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» أَلْتَقَى بِهَذَا الْمَكَانَ لِعُمُومِهِ، وَأَنَّهُ يَجْمَعُ الشَّرْطَيْنِ، وَلَمْ يَصْلِحِ «الْغَفُورُ الرَّحِيمُ»؛ إِذْ لَمْ يَحْتَمِلْ مِنَ الْعُمُومِ مَا احْتَمَلَهُ «الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ»، وَمَا شَهِدَ بِتَعْظِيمِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَدْلِهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ فِي الْآيَةِ كُلِّهَا وَالشَّرْطَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ؛ أَوَّلَى وَأَثْبَتَ مَعْنَى فِي الْآيَةِ مِمَّا يَضْلُحُّ لِبَعْضِ الْكَلَامِ دُونَ بَعْضٍ.

خرج مسلم^(٥) عن عبد الله بن عمرو بن العاص، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَلَا قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي إِبْرَاهِيمَ: ﴿رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لِأَهْلِي مِنْ نَارٍ فَنَذَرَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَإِنَّهُ فُتِنَ وَمِنَ عَصَابِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [إبراهيم: ٣٦]، وَقَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ: «اللَّهُمَّ أُمْتِي» وَبَكَى، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «يَا جَبْرِيلُ، اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ - وَرَبُّكَ أَعْلَمُ - فَسَلِّمْهُ: مَا يُبْكِيكَ؟». فَأَنَاءَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَالَهُ، فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَا قَالَ - وَهُوَ أَعْلَمُ - فَقَالَ اللَّهُ: «يَا جَبْرِيلُ، اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ فَقُلْ^(٦): إِنَّا سَرَضْنَاهُ فِي أُمْتِكَ وَلَا نَسُوءُكَ».

(١) في البحر: ومتى نقل إلى ما قال هذا الطاعن ضعف معناه.

(٢) في النسخ الخطية: متعلق، والمثبت من (م) والبحر والدر.

(٣) في (د) و(م): فَإِنَّكَ أَنْتَ، وفي (خ) و(ز): فَإِنَّكَ، والمثبت من (ظ) والبحر والدر.

(٤) في (د) و(ز) و(م): فَإِنَّكَ أَنْتَ، والمثبت من (خ) و(ظ) والبحر والدر.

(٥) في صحيحه (٢٠٢)، ووقع بعدها في (م): من غير طريق.

(٦) بعدها في (م): له.

وقال بعضهم: في الآية تقديم وتأخير، ومعناه: إن تعذبهم فإنك أنت العزيز الحكيم، وإن تغفر لهم فإنهم عبادك^(١)، ووجه الكلام على نسقه أولى؛ لما بيّناه. وبالله التوفيق.

قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ هَلْأَ يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّالِقِينَ صِدْقُهُمْ لَمْ يَنْفَعِ مِنْ تَحْتِهَا أَالْأَنْهَرُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْغَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ هَلْأَ يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّالِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ أي: صدقهم في الدنيا، فاما في الآخرة فلا ينفع فيها الصدق، وصدقهم في الدنيا يحتمل أن يكون صدقهم في العمل لله، ويحتمل أن يكون تركهم الكذب عليه وعلى رسله، وإنما ينفعهم^(٢) الصدق في ذلك اليوم وإن كان نافعا في كل الأيام لوقوع الجزاء فيه.

وقيل: المراد صدقهم في الآخرة، وذلك في الشهادة لأنبيائهم بالبلاغ، وفيما شهدوا به على أنفسهم من أعمالهم، ويكون وجه النفع فيه أن يكفوا المواخذة بتركهم كتم الشهادة، فيغفر لهم بإقرارهم لأنبيائهم وعلى أنفسهم. والله أعلم^(٣).

وقرأ نافع وابن محيصن: «يَوْمَ» بالنصب. ورفع الباقون^(٤) - وهي القراءة البينة - على الابتداء والخبر، ف«يَوْمَ يَنْفَعُ» خبر ل«هذا» والجملة في موضع نصب بالقول^(٥).

وأما قراءة نافع وابن محيصن، فحكى إبراهيم بن حميد، عن محمد بن يزيد: أن هذه القراءة لا تجوز؛ لأنه نصب خبر الابتداء، ولا يجوز فيه البناء^(٦).

وقال إبراهيم بن السري^(٧): هي جائزة بمعنى: قال الله هذا لعيسى بن مريم يوم

(١) تفسير أبي الليث ١/ ٤٧٠، وتفسير البغوي ٢/ ٨١.

(٢) في (ظ): نفعهم.

(٣) النكت والعيون ٢/ ٩٠.

(٤) السبعة ص ٢٥٠، والتيسير ص ١٠١، ولم تقف على نسبة القراءة لابن محيصن عند غير المصنف.

(٥) المحرر الوجيز ٢/ ٢٦٣ - ٢٦٤.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٥٣.

(٧) هو أبو إسحاق الزجاج، والكلام في معاني القرآن له ٢/ ٢٢٤.

يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صُدُقُهُمْ، ذ «يَوْمَ» ظَرَفٌ لِلْقَوْلِ، «وهذا» مفعولُ القولِ، والتقدير: قال الله هذا القولُ في يومٍ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ^(١).

وقيل: التقدير: قال الله عزَّ وجلَّ: هذه الأشياءُ تقعُ^(٢) يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

وقال الكسائي والفراء^(٣): بُني «يَوْمَ» هاهنا على النصب؛ لأنَّه مضافٌ إلى غير اسمٍ، كما تقول: مضى يومئذٍ. وأنشد الكسائي:

على حينٍ عاتبْتُ المشيَّبَ على الصُّبا وقلْتُ أَلَمَّا أَضْحُ وَالشَّيْبُ وَازْعُ^(٤)

الرَّجَاجُ^(٥): ولا يجوز البصريون ما قالاه إذا أَضَفْتَ الظرفَ إلى فعلٍ مضارعٍ، فإن كان إلى ماضٍ، كان جيداً كما مرَّ في البيت^(٦). وإنَّما جاز أن يضافَ الفعلُ إلى ظروف الزمان؛ لأنَّ الفعلَ بمعنى المصدر.

وقيل: يجوز أن يكون منصوباً ظرفاً، ويكونَ خبرَ الابتداء الذي هو «هذا»؛ لأنه مشارٌّ به إلى حَدِيثٍ، وظروفُ الزمان تكون أخباراً عن الأحداث، تقول: القتالُ اليومَ، والخروجُ الساعةَ، والجملة في موضع نصبٍ بالقول^(٧).

وقيل: يجوز أن يكونَ «هذا» في موضع رفعٍ بالابتداء، و«يَوْمَ» خبرَ الابتداء، والعاملُ فيه محذوف، والتقدير: قال الله: هذا الذي قَصَصْنَاهُ يقع يومَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صُدُقُهُمْ^(٨).

(١) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٦٤: وهذا عندي يزيل وصف الآية وبهاء اللفظ.

(٢) في النسخ: تنفع، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٢/٥٣ والكلام منه، وسيكرر هذا المعنى عن مكِّي وابن عطية.

(٣) في معاني القرآن ١/٣٢٧، ونقله المصنف عنه وعن الكسائي بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/٥٣.

(٤) البيت للناطقة الذبياني، وهو في ديوانه ص ٧٩، والكتاب ٢/٣٣٠.

(٥) في معاني القرآن ٢/٢٢٤، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/٥٣ - ٥٤.

(٦) يعني أن البصريين يبنون الظرف إذا أُضيفَ إلى فعل مبني، فإن أُضيفَ إلى فعل مُعرب لم يَبْنِ. الكشف عن وجوه القراءات ١/٤٢٤.

(٧) الكشف عن وجوه القراءات ١/٤٢٤.

(٨) ينظر الكشف ١/٤٢٣ والمحرر الوجيز ٢/٢٦٤.

وفيه قراءة ثالثة: «يَوْمَ يَنْفَعُ» بالتنوين «الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ»، في الكلام حذف تقديره: «فيه»، مثل قوله: ﴿وَأَقْرَأُوا يَوْمًا لَا تُجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة: ٤٨ و ١٢٣]^(١) وهي قراءة الأعمش^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَجْنُيْ﴾ ابتداء وخبر ﴿يَجْزَى﴾ في موضع الصفة ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي: من تحت عُرفها وأشجارها، وقد تقدم^(٣). ثم بيّن تعالى ثوابهم، وأنه راضٍ عنهم رضاً لا يغضب بعده أبداً. ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ أي: عن الجزاء الذي آثابهم به. ﴿ذَلِكَ الْفَرْدُ﴾ أي: الظفر ﴿الْمُظِيْمُ﴾ أي: الذي عظم خيره وكثر، وارتفعت منزلة صاحبه وشرف.

قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية، جاء هذا عقيب ما جرى من دعوى النصرارى في عيسى أنه إله، فأخبر تعالى أن ملك السماوات والأرض له دون عيسى ودون سائر المخلوقين.

ويجوز أن يكون المعنى: أن الذي له ملك السماوات والأرض يعطي الجنات المتقدم ذكرها للمطيعين من عباده، جعلنا الله منهم بمنه وكرمه.

تمت سورة المائدة بحمد الله تعالى

(١) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٢٥، وإعراب القرآن للنحاس ٥٣/ ٢.

(٢) وهي قراءة شاذة، وذكرها عن الأعمش الزمخشري في الكشاف ١/ ٦٥٨، ونسبها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٢٦٤ للحسن بن العباس الشامي.

(٣) ٣٥٩/ ١.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنعام

وهي مكية في قول الأكثرين؛ قال ابن عباس وقتادة: هي مكية كلها إلا آيتين منها نزلتا بالمدينة، قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الآية: ٩١] نزلت في مالك بن الصيف وكعب بن الأشرف اليهوديين، والأخرى قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ [الآية: ١٤١] نزلت في ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري. وقال ابن جريج: نزلت في معاذ بن جبل؛ قاله الماوردي^(١). وقال الشعلبي: سورة الأنعام مكية إلا ست آيات نزلت بالمدينة: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ إلى آخر ثلاث آيات، و: ﴿قُلْ تَكَاوَلُوا أَنْتُمْ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ﴾ [الآية: ١٥١] إلى آخر ثلاث آيات^(٢)؛ قال ابن عطية: وهي الآيات المُحكَّمات^(٣).

وذكر ابن العربي^(٤): أن قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ [الآية: ١٤٥] نزل بمكة يوم عرفة. وسيأتي القول في جميع ذلك إن شاء الله.

وفي الخبر أنها نزلت جملة واحدة غير الست الآيات، وشيعتها سبعون ألف

(١) في النكت والعيون ٩١/٢ .

(٢) ذكره أبو الليث ٤٧١/١ ، والبخاري ٨٣/٢ من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس. قال السيوطي في الإتقان ٤٣/١ : قد صح النقل عن ابن عباس باستثناء: ﴿قُلْ تَكَاوَلُوا...﴾ [الآيات الثلاث: ١٥١-١٥٣]. اهـ. وقد أخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣١٦/٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) المحرر الوجيز ٣٦١/٢ ، وهي الآيات: ١٥١-١٥٣ . وأخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٤٧ عن ابن عباس.

(٤) في أحكام القرآن ٧٥٥/٢ .

مَلَكٌ، مع آية واحدة منها اثنا عشر ألف ملك، وهي: ﴿وَعِنْدُكَ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الآية: ٥٩] نزلوا بها ليلاً لهم زَجَلٌ بالتسبيح والتحميد، فدعا رسول الله ﷺ الكتَّابَ، فكتبوها من ليلتهم^(١).

وأسند أبو جعفر النحاس قال: حدثنا محمد [بن أحمد] بن يحيى، حدثنا أبو حاتم رَوْحُ بنُ الفرج مولى الحَضَارِمَةِ، قال: حدثنا أحمد بن محمد أبو بكر العُمَرِيُّ، حدثنا ابن أبي قُدَيْكٍ، حدثني عمر بنُ طلحة بن علقمة بن وقَّاص، عن نافع أبي سهيل ابن مالك، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «نزلت سورة الأنعام معها موكَّبٌ من الملائكة، سدَّ ما بين الخافقين، لهم زَجَلٌ بالتسبيح، والأرضُ لهم تَرْتِجُ» ورسولُ الله ﷺ يقول: «سبحان ربِّي العظيم» ثلاث مرات^(٢).

وذكر الدارميُّ أبو محمدٍ في مسنده^(٣)، عن عمر بن الخطاب ﷺ قال: الأنعام من نجائب^(٤) القرآن.

وفيه عن كعب^(٥) قال: فاتحةُ التوراة فاتحة^(٦) الأنعام، وخاتمتها خاتمة هود. وقاله وهب بنُ منبِّهٍ أيضاً^(٧).

(١) لم نقف عليه بهذا اللفظ، وأخرجه بنحوه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٢٩، وابن الضريس في فضائل القرآن (٢٠١) عن ابن عباس رضي الله عنهما، والطبراني في المعجم الصغير (٢٢٠) عن ابن عمر رضي الله عنهما قوله: لهم زجل، أي: صوت رفيع عال. النهاية (زجل).

(٢) في معاني القرآن ٣٩٦/٢، وما سلف بين حاصرتين منه، وأخرجه أيضاً الإسماعيلي في معجم الشيوخ (١٨٧)، والطبراني في الأوسط (٦٤٤٣)، والبيهقي في السنن الصغرى (٩٦٥).

(٣) برقم (٣٤٠٢).

(٤) في (خ) و(ظ): مواجب، وفي (د): تواجب، وفي سنن الدارمي: نواجب. ونواجب القرآن ونجائبه: أفاضل سورة. النهاية (نجب).

(٥) برقم (٣٤٠٢)، وأخرجه أيضاً ابن أبي شيبة ٥٥٥/١٠، والطبري ١٤٧/٩.

(٦) قوله: فاتحة، من (م)، وهو الموافق لمصنف ابن أبي شيبة وتفسير الطبري، وفي سنن الدارمي: فاتحة التوراة الأنعام، وخاتمتها هود.

(٧) أورده الماوردي في النكت والعيون ٩١/٢.

وذكر المَهْدِيُّ: قال المفسرون: إنَّ «التوراة» افْتُتِحَتْ بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام: ١] الآية، وَخُتِمَتْ بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلَكُوتِ﴾ [الإسراء: ١١١] إلى آخر الآية.

وذكر الثعلبي عن جابر عن النبي ﷺ قال: «مَنْ قرأ ثلاثَ آياتٍ من أوَّل سورة الأنعام إلى قوله: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُكْسِبُونَ﴾ وَكُلَّ اللُّهُ به أربعين ألفَ مَلِكٍ يكتبون له مثلَ عبادتهم إلى يوم القيامة، وينزل مَلَكٌ من السماء السابعة معه مِرْزَبَةٌ من حديد، فإذا أراد الشيطانُ أن يوسوسَ له، أو يُوحِيَ في قلبه شيئاً، ضربه ضربةً فيكونُ بينه وبينه سبعون حجاباً، فإذا كان يومُ القيامة قال الله تعالى: امشِ في ظِلِّي يومَ لا ظِلَّ إلا ظِلِّي، وَكُلْ من ثمارِ جنَّتِي، واشربْ من ماء الكوثر، واغتسل من ماء السلسبيل؛ فأنت عبيدي وأنا ربُّك»^(١).

وفي البخاري^(٢) عن ابن عباسٍ قال: إذا سَرَّكَ أن تعلمَ جهلَ العرب، فاقرأ ما فوق الثلاثين ومئة من سورة الأنعام: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾.

تنبيه: قال العلماء: هذه السورة أصلٌ في مُحاجَّةِ المشركين وغيرهم من المبتدِّعين، وَمَنْ كَذَّبَ بالبعث والنشور؛ وهذا يقتضي إنزالها جملةً واحدة؛ لأنها في معنَى واحدٍ من الحجَّة، وإنْ تَصَرَّفَ ذلك بوجوه كثيرة، وعليها بنى المتكلِّمون أصولَ الدِّين؛ لأن فيها آياتٍ بَيِّنَاتٍ تَرُدُّ على القَدَرِية، دون السُّورِ التي تُذَكِّر والمذكوراتِ [قبل]^(٣). وسترى ذلك مبيَّناً^(٤) إن شاء الله، بحول الله تعالى وعونه.

(١) وأخرجه الواحدي في الوسيط ٢/ ٢٥٠ - ٢٥١ عن أبي صالح عن النبي ﷺ مرسلًا، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٣/ ٣ للسلفي عن ابن عباس وضعفه، قال الآلوسي في روح المعاني ٧٦/ ٧ عن هذا الخبر وما كان مثله: وغالبها في هذا المطلب ضعيف، وبعضها موضوع. والمرزية: عُصِيَّة من حديد. القاموس (رزب).

(٢) برقم (٣٥٢٤).

(٣) حز الغلاصم ص ٥٦، وما بين حاصرتين منه.

(٤) في (م): وستزيد ذلك بيانًا.

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَقُولُونَ ۖ﴾ ﴿١﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ بدأ سبحانه فاتحتها بالحمد على نفسه، وإثبات ألوهيته^(١)، أي: إن الحمد كله له، فلا شريك له.

فإن قيل: فقد افتتح غيرها بـ «الحمد لله» فكان الاجتزاء^(٢) بواحدة يُغني عن سائر.

فيقال: لأن لكل واحد^(٣) منه معنى في موضعه لا يؤدي عنه غيره، من أجل عقده بالنعم المختلفة، وأيضاً فلما فيه من الحجّة في هذا الموضع على الذين هم برّبهم يعيدلون. وقد تقدّم معنى «الحمد» في الفاتحة^(٤).

الثانية: قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أخبر عن قدرته وعلمه وإرادته فقال: الذي خلق، أي: اخترع وأوجد وأنشأ وابتدع. والخلق يكون بمعنى الاختراع، ويكون بمعنى التقدير - وقد تقدّم^(٥) - وكلاهما مراد هنا. وذلك دليل على حدوئهما؛ فرفع السماء بغير عمد، وجعلها مستوية من غير أود^(٦)، وجعل فيها الشمس والقمر آيتين، وزينها بالنجوم، وأودعها السحاب والغيوم علامتين؛ وبسط الأرض، وأودعها الأرزاق والنبات، وبث فيها من كل دابة آيات؛ وجعل فيها الجبال أوتاداً، وسبلاً فجاجاً، وأجرى فيها الأنهار والبحار، وفجر فيها العيون من الأحجار،

(١) في (م): الألوهية.

(٢) في (ظ): الإجزاء.

(٣) في (خ) و(م): واحدة.

(٤) ٢٥٠/١.

(٥) ٣٤١/١.

(٦) الأود: العرج. الصالح (أود).

دَلالات على وحدانيته، وعظيم قدرته، وأنه هو الله الواحد القهار، ويَبين بخلقه السماوات والأرض أنه خالق كل شيء.

الثالثة: خرَّج مسلم قال: حدَّثني سُريجُ بنُ يونسَ وهارونُ بنُ عبد الله قالَا: حدَّثنا حجاجُ بنُ محمد قال: قال ابن جريج: أخبرني إسماعيل بنُ أمية، عن أيوب بن خالد، عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة، عن أبي هريرة قال: أخذ رسولُ الله ﷺ بيدي فقال: «خلق الله عزَّ وجلَّ الثَّربةَ يومَ السبت، وخلق فيها الجبالَ يومَ الأحد، وخلق الشجرَ يومَ الاثنين، وخلق المكروهَ يومَ الثلاثاء، وخلق النورَ يومَ الأربعاء، وبَثَّ فيها الدوابَّ يومَ الخميس، وخلق آدمَ عليه السلامُ بعدَ العصر من يومِ الجمعة، في آخِرِ الخلق في آخرِ ساعةٍ من ساعاتِ الجمعة، فيما بينَ العصرِ إلى الليل»^(١).

قلت: أدخل العلماءُ هذا الحديثَ تفسيراً لفاتحة هذه السورة؛ قال البيهقي^(٢): وزعم [بعض] أهل العلم بالحديث أنه غيرُ محفوظ؛ لمخالفته^(٣) ما عليه أهلُ التفسير وأهلُ التواريخ. وزعم بعضهم أنَّ إسماعيل بنَ أمية إنما أخذه عن إبراهيم بن أبي يحيى، عن أيوب بن خالد، وإبراهيم غير محتجَّ به^(٤).

وذكر محمد بنُ يحيى قال: سألت علي بنَ المَدِيني عن حديث أبي هريرة: «خلق

(١) صحيح مسلم (٢٧٨٩)، وهو عند أحمد (٨٣٤١). قال ابن كثير في تفسير الآية (٢٩) من سورة البقرة: هذا الحديث من غرائب صحيح مسلم، وقد تكلم عليه علي بن المديني والبخاري [التاريخ الكبير ٤١٣/١ - ٤١٤] وغير واحد من الحفاظ، وجعلوه من كلام كعب، وأن أبا هريرة إنما سمعه من كلام كعب الأحبار. وقال ابن القيم في المنار المنيف ص ٨٥ - ٨٦: وهو كما قالوا؛ لأن الله أخبر أنه خلق السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام، وهذا الحديث يقتضي أن مدة التخليق سبعة أيام.

(٢) في الأسماء والصفات ٢/٢٥١، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٣) في (خ) و(د) و(م): لمخالفة، والمثبت من (ظ) والأسماء والصفات.

(٤) هو إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي مولاهم، أبو إسحاق المدني، قال عنه يحيى القطان: كذاب، وقال أحمد: لا يكتب حديثه، ترك الناس حديثه. وقال الدارقطني: متروك، توفي سنة (١٨٤هـ). التهذيب ١/٨٣.

اللَّهُ الثُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ» فقال عليٌّ: هذا حديثٌ مَدَنِيٌّ، رواه هشامُ بْنُ يوسفَ، عن ابن جُرَيْجٍ، عن إسماعيلَ بْنِ أُمَيَّةَ، عن أيوبَ بْنِ خالدٍ، عن أَبِي رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ، عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِي؛ قَالَ عَلِيٌّ: شَبَّكَ بِيَدِي إِبْرَاهِيمَ بْنُ أَبِي يَحْيَى، وَقَالَ لِي: شَبَّكَ بِيَدِي أَيُّوبَ بْنُ خَالِدٍ، وَقَالَ لِي: شَبَّكَ بِيَدِي عَبْدِ اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ، وَقَالَ لِي: شَبَّكَ بِيَدِي أَبُو هُرَيْرَةَ، وَقَالَ لِي: شَبَّكَ بِيَدِي أَبُو الْقَاسِمِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ السَّبْتِ» فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِهِ. قَالَ عَلِيٌّ بْنُ الْمَدِينِيِّ: وَمَا أَرَى إِسْمَاعِيلَ بْنَ أُمَيَّةَ أَخَذَ هَذَا الْأَمْرَ إِلَّا مِنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي يَحْيَى.

قال البيهقي: وقد تابعه على ذلك موسى بْنُ عُبَيْدَةَ الرَّبِيعِيُّ عن أيوبَ بْنِ خالدٍ؛ إِلَّا أَنَّ مُوسَى بْنَ عُبَيْدَةَ ضَعِيفٌ. وَرُوِيَ عَنْ بَكْرِ بْنِ الشَّرُودِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي يَحْيَى، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ خَالِدٍ. وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ.

عن أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةً، لَا يُوَافِقُهَا أَحَدٌ يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا شَيْئاً إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ» قَالَ: وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ابْتَدَأَ الْخَلْقَ، فَخَلَقَ الْأَرْضَ يَوْمَ الْأَحَدِ وَيَوْمَ الْاِثْنَيْنِ، وَخَلَقَ السَّمَاوَاتِ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ وَيَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ، وَخَلَقَ الْأَقْوَابَ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ، وَهِيَ ^(١) مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ ^(٢). خَرَّجَهُ الْبَيْهَقِيُّ ^(٣).

قلت: وفيه أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَدَأَ الْخَلْقَ يَوْمَ الْأَحَدِ؛ لَا يَوْمَ السَّبْتِ، وَكَذَلِكَ تَقَدَّمَ فِي «الْبَقَرَةِ» ^(٤) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَغَيْرِهِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ. وَتَقَدَّمَ فِيهَا الْاِخْتِلَافُ - أَيْمًا خُلِقَ أَوَّلًا: الْأَرْضُ أَوِ السَّمَاءُ - مُسْتَوْفَى. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ.

(١) قوله: هي، من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لما في المصادر، والضمير يعود على الساعة المذكورة.

(٢) بعدها في (د) و(م): خلق آدم، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الصواب.

(٣) في الأسماء والصفات ٢/٢٤٩، وأخرجه أيضاً أبو الشيخ في العظمة (٨٨٨)، وابن منده في التوحيد (٥٩)، والإسماعيلي في معجم الشيوخ (٢٢١)، وأخرج أوله أحمد (١٧١٥١)، والبخاري (٩٣٥)، ومسلم (٨٥٢).

(٤) ٣٨٣/١.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ ذَكَرَ بعد خَلَقِ الجواهرِ خَلَقَ الأغراض؛ لكون الجوهر لا يَسْتَغْنِي عنه، وما لا يَسْتَغْنِي عن الحوادث فهو حادث. والجوهرُ في اصطلاح المتكلمين: هو الجزء الذي لا يتجزأ، الحاملُ للعرض، وقد أتينا على ذكره في «الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى» في اسمه «الواحد»^(١). وسُمِّيَ العَرَضُ عَرَضاً؛ لأنه يَغْرِضُ في الجسم والجوهر، فيتغير به من حالٍ إلى حال، والجسمُ هو المجتمع^(٢)، وأقلُّ ما يقع عليه اسمُ الجسمِ جوهران مجتمعان^(٣). وهذه الاصطلاحات وإن لم تكن موجودةً في الصُّدْرِ الأوَّل، فقد دَلَّ عليها معنى الكتابِ والسنة، فلا معنى لإنكارها. وقد استعملها العلماء واصطلحوا عليها، وبنوا عليها كلامهم، وقتلوا بها خصومهم، كما تقدَّم في «البقرة»^(٤).

واختلف العلماء في المعنى المراد بالظُّلُمَاتِ والنُّور؛ فقال السُّدِّيُّ وقَتَادَةُ وجمهورُ المفسرين: المراد سوادُ الليل وضياءُ النهار. وقال الحسن: الكفرُ والإيمان^(٥)؛ قال ابن عطية^(٦): وهذا خروجٌ عن الظاهر.

قلت: اللفظُ يَعُمُّه؛ وفي التنزيل: ﴿أَوَ مِنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّارِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [الأنعام: ١٢٢].

و«الأرض» هنا اسمٌ للجنس، فإفرادها في اللفظ بمنزلةٍ جمعها، وكذلك «النور»، ومثله: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾، وقال الشاعر:

(١) ص ١٦١.

(٢) في (ظ): هو الجوهر المجتمع، وينظر الأسنى ص ١٦٢، والإرشاد ص ٣٩.

(٣) ينظر الإرشاد للجويني ص ٣٩، والإنصاف للباقلاني ص ١٦ - ١٧، وقال صاحب الكليات ص ٣٤٥ في تعريف الجسم عند جمهور المتكلمين: هو مركَّب من أجزاء متناهية لا تتجزأ بالفعل ولا بالوهم، وتسمى تلك الأجزاء جواهر فردة.

(٤) ١٧/٣ - ١٩.

(٥) ذكر بعض هذه الأقوال دون بعض الطبري ١٤٤/٩ - ١٤٥، والواحدي ٢٥١/٢، والبغوي ٨٣/٢.

(٦) في المحرر الوجيز ٢/٢٦٦.

كُلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعِفُّوا^(١)

وقد تقدّم^(٢).

و«جعل» هنا بمعنى: خَلَقَ، لا يجوز غيره؛ قاله ابن عطية^(٣).

قلت: وعليه يتفق اللفظ والمعنى في النَّسَق؛ فيكون الجمع معطوفاً على الجمع، والمفرد معطوفاً على المفرد، فيتجانس اللفظ وتظهر الفصاحة، والله أعلم.

وقيل: جَمَعَ «الظُّلُمَاتِ» ووَحَّدَ «النور» لأن الظلمات لا تتعدى، والنور يتعدى.

وحكى الثعلبي أن بعض أهل المعاني قال: «جعل» هنا زائدة^(٤)؛ والعرب تزيد «جعل» في الكلام، كقول الشاعر:

وقد جعلت أرى الاثنين أربعةً والواحد اثنين لما هدّني الكبير^(٥)

قال النحاس^(٦): «جعل» بمعنى: خلق، وإذا كانت بمعنى خلق لم تتعدَّ إلا إلى مفعول واحد. وقد تقدّم هذا المعنى ومحامل «جعل» في «البقرة» مستوفى^(٧).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَقُولُ لَوْ﴾ ابتداءً وخبر، والمعنى: ثم الذين كفروا يجعلون لله عدلاً وشريكاً، وهو الذي خلق هذه الأشياء وحده^(٨).

(١) الكتاب ١/ ٢١٠، والخزانة ٧/ ٥٣٧، وعجزه: فإن زمانكم زمنٌ خَبيصٌ. قال البغدادى: الخبيص: الجائع، والبيت من أبيات سيويه الخمسين التي لم يُعلم قائلها.

(٢) ٢/ ٤٩٠.

(٣) في المحرر الوجيز ٢/ ٢٦٦.

(٤) ذكر هذا القول ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ٢.

(٥) سلف ١/ ٣٤٤.

(٦) في إعراب القرآن ٢/ ٥٥.

(٧) ١/ ٣٤٣ - ٣٤٤.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٥٥.

قال ابن عطية^(١): «ثم» دالة على قُبْح فعلِ الكافرين؛ لأن المعنى: أَنْ خَلَقَهُ السماواتِ والأَرْضَ قد تَقَرَّرَ، وآياته قد سطعت، وإنعامه بذلك قد تَبَيَّنَ، ثم بعد ذلك كُلُّهُ عَدَلُوا بِرَبِّهِمْ، فهذا كما تقول: يا فلان، أعطيتك وأكرمتك وأحسنْتُ إليك ثم تَشْتُمْنِي! ولو وقع العطفُ بالواو في هذا ونحوه لم يَلْزَم التوبيخُ كَلُزُومِهِ بِشَمِّ، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ الآية، خبر، وفي معناه قولان: أحدهما، وهو الأشهرُ، وعليه من الخلق الأكثرُ: أَنْ المراد آدمُ عليه السلام، والخلْقُ نَسْلُهُ، والفرعُ يُضَافُ إلى أصله؛ فلذلك قال: «خَلَقَكُمْ» بالجمع، فأخرجه مُخْرِجَ الخطابِ لهم إذ كانوا ولده؛ هذا قولُ الحسن وقَتَادَةَ وابنِ أَبِي نَجِيحٍ والسُّدِّيِّ والضحاك وابنِ زيد وغيرهم^(٢).

الثاني: أَنْ تكون النطفةُ خَلَقَهَا الله من طِينٍ على الحقيقة، ثم قَلَبَهَا حتى كان الإنسانُ منها؛ ذكره النَّحَّاسُ^(٣).

قلت: وبالجمله فلما ذَكَرَ جَلَّ وَعَزَّ خَلَقَ الْعَالَمَ الْكَبِيرَ، ذكر بعده خَلَقَ الْعَالَمَ الصَّغِيرَ، وهو الإنسان، وجعل فيه ما في الْعَالَمِ الْكَبِيرِ، على ما بَيَّنَّا في «البقرة» في آية التوحيد^(٤). والحمد لله.

وقد روى أبو نُعَيْمٍ الحافظُ في كتابه عن مُرَّةَ، عن ابن مسعود: أَنَّ الْمَلِكَ الْمُوَكَّلَ بِالرَّحِمِ يَأْخُذُ النُّطْفَةَ فَيَضَعُهَا عَلَى كَفِّهِ ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ، مُخْلَقَةٌ أَوْ غَيْرُ مُخْلَقَةٍ؟ فَإِنْ

(١) في المحرر الوجيز ٢/٢٦٦.

(٢) أخرج قولهم عدا قول الحسن الطبري ٩/١٥٠.

(٣) في إعراب القرآن ٢/٥٥.

(٤) ٥٠٥/٢.

قال: مُخَلَّقَةٌ، قال: يا ربِّ، ما الرزقُ، ما الأثرُ، ما الأجلُ؟ فيقول: انظر في أم الكتاب، فينظر في اللوح المحفوظ فيجد فيه رزقه وأثره وأجله وعمله، ويأخذ التراب الذي يُدفن في بقعته، ويَعِجُنْ به نطفته، فذلك قوله تعالى: ﴿وَمِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ [طه: ٥٥] (١).

وخرَّجَ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولودٍ إلَّا وقد ذُرَّ عليه من تُراب حُفْرته» (٢).

قلت: وعلى هذا يكون كلُّ إنسان مخلوقاً من طين وماء مهين، كما أخبر جلَّ وعزَّ في سورة «المؤمنون»؛ فتتظمُّ الآيات والأحاديث، ويرتفع الإشكال والتعارض، والله أعلم.

وأما الإخبارُ عن خلق آدم عليه السَّلام، فقد تقدَّم في «البقرة» ذِكْرُهُ واشتقاقه (٣)، ونزيد هنا طرفاً من ذلك، ونعيته وبيته ووفاته؛ ذكر ابنُ سعد في «الطبقات» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الناسُ ولدُ آدمَ، وآدمُ من التراب» (٤).

وعن سعيد بن جبير قال: خَلَقَ اللهُ آدمَ عليه السلام من أرضٍ يقال لها دَحْناءُ (٥).

قال الحسن: وَخَلَقَ جُجُجُوهُ من ضَرِيَّة (٦)؛ قال الجوهري (٧): ضَرِيَّة: قرية لبني

(١) لم نقف عليه عند أبي نعيم، وذكره الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ص ٧١، وأخرجه بنحوه الطبري ١٦/٤٦١، وابن أبي حاتم (١٣٧٨١). وينظر حديث أنس ؓ عند أحمد (١٢١٥٧)، والبخاري (٣١٨)، ومسلم (٢٦٤٦). وحديث حذيفة بن أسيد الغفاري ؓ عند مسلم (٢٦٤٥).

(٢) الحلية ٢/٢٨٠. وينظر تنزيه الشريعة ٣٧٣ - ٣٧٤ واللائي المصنوعة ٢٨٦/١.

(٣) ٤١٧ - ٤١٦/١.

(٤) في (ظ): من تراب. والحديث في الطبقات ١/٢٥، وأخرجه أحمد (٨٧٣٦)، وأبو داود (٥١١٦) والترمذي (٣٩٥٥) و(٣٩٥٦) مطولاً.

(٥) في (د) و(م): دجناء، وفي (ظ): دحنا، والمثبت من (خ)، وهو الموافق لما في الطبقات ١/٢٦، ودحناه ودجناء بالمد والقصر: اسم موضع. النهاية (دجن) و(دحن). وأخرج الطبري ١٠/٥٤٨ من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: أول ما أهبط الله آدم أهبطه بدحناه أرض بالهت....

(٦) أخرجه ابن سعد ١/٢٦، والجوْجُو: الصدر؛ وقيل: عظامه، والجمع: الجأجأ. النهاية (جوْجُو).

(٧) في الصحاح (ضري)، وما سيرد بين حاصرتين منه.

كلاب، على طريق البصرة [إلى مكة] وهي إلى مكة أقرب.

وعن ابن مسعود قال: إن الله تعالى بعث إبليس فأخذ من أديم الأرض من عذبتها ومالحتها، فخلق منه آدم عليه السلام، فكل شيء خلقه من عذبتها فهو صائر إلى الجنة وإن كان ابن كافر، وكل شيء خلقه من مالحتها فهو صائر إلى النار وإن كان ابن تقي، قال: فمن ثم قال إبليس: أأسجد لمن خلقت طيناً؛ لأنه جاء بالطينة، قال: فسُمي آدم؛ لأنه خلق من أديم الأرض^(١).

وعن عبد الله بن سلام قال: خلق الله آدم في آخر يوم الجمعة^(٢).

وعن ابن عباس قال: لما خلق الله آدم كان رأسه يمس السماء، قال: فَوَطَّده^(٣) إلى الأرض حتى صار ستين ذراعاً في سبعة أذرع عرضاً^(٤).

وعن أبي بن كعب قال: كان آدم عليه السلام طوالاً [آدم] جعداً، كأنه نخلة سحوق^(٥).

وعن ابن عباس في حديث فيه طول: ... وحج آدم عليه السلام من الهند إلى مكة أربعين حجة على رجله، وكان آدم حين أهبط يمسح رأسه السماء؛ فمن ثم صُلِعَ وأورث ولده الصلَع، ونفرت من طوله دواب البر، فصارت وحشاً من يومئذ... ولم يمت حتى بلغ ولده وولد ولده أربعين ألفاً، وتوفي على نود^(٦) - الجبل الذي أنزل عليه - فقال شيت لجبريل عليهما السلام: صل على آدم، فقال له جبريل عليه السلام:

(١) الطبقات ٢٦/١. وينظر ما سلف ٤١٧/١.

(٢) الطبقات ٣٠/١، وأخرجه مطولاً الطبري ٤٦٤/١، وابن عبد البر في التمهيد ٤٨/٢٣.

(٣) في (ظ) والدر المختور (كما سيرد): فوطاه.

(٤) الطبقات ٣١/١، وذكره السيوطي في الدر ٥٥/١، وفي إسناده علي بن زيد بن جُدعان، ويوسف بن ماهك قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب في الأول: ضعيف، وقال في الثاني: لين الحديث.

(٥) الطبقات ٣٢/١، وما بين حاصرتين منه، والآدم: الأسمر.

(٦) في (د) و(م): ذروة، وفي (خ): بود، وفي (ظ): بوذ، المثبت من طبقات ابن سعد ٣٨/١. ونوذ: جبل بسترثوب، وهي جزيرة عظيمة بأقصى بلاد الهند. معجم البلدان ٣/٣١٥ - ٣١٦ و ٣١٠/٥.

تَقَدَّمَ أَنْتَ فَصَلِّ عَلَى أَبِيكَ، وَكَبِّرْ عَلَيْهِ ثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً، فَأَمَّا خَمْسٌ فِيهِ الصَّلَاةُ، وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ تَفْضِيلًا لِآدَمَ - وَقِيلَ: كَبِّرْ عَلَيْهِ أَرْبَعًا - فَجَعَلَ بَنُو شِيثَ آدَمَ فِي مَغَارَةٍ، وَجَعَلُوا عَلَيْهَا حَافِظًا لَا يَقْرُبُهُ أَحَدٌ مِنْ بَنِي قَابِيلَ، وَكَانَ الَّذِينَ يَأْتُونَهُ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ بَنُو شِيثَ، وَكَانَ عُمُرُ آدَمَ تِسْعَ مِائَةِ سَنَةٍ وَسِتًّا وَثَلَاثِينَ سَنَةً^(١).

ويقال: هل في الآية دليل على أنَّ الجواهر من جنس واحد؟

الجواب: نعم؛ لأنه إذا جاز أن ينقلب الطينُ إنساناً حياً قادراً عليماً، جاز أن ينقلب إلى كلِّ حالٍ من أحوال الجواهر؛ لتسوية العقل بين ذلك في الحكم، وقد صحَّ انقلابُ الجماد إلى الحيوان بدلالة هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَفَّيْ أَجَلًا﴾ مفعول ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَ﴾ ابتداءً وخبر. قال الضحاك: «أَجَلًا» في الموت «وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ» أَجَلُ الْقِيَامَةِ. فالمعنى على هذا: حَكَمَ أَجَلًا، وَأَعْلَمَكُمْ أَنْكُمْ تَقِيمُونَ إِلَى الْمَوْتِ، وَلَمْ يُعْلَمَكُمْ بِأَجَلِ الْقِيَامَةِ^(٢).

وقال الحسن ومجاهدٌ وعِكرمةٌ وخصيفٌ وقَتَادَةُ - وهذا لفظُ الحسن -: قَضَى أَجَلَ الدُّنْيَا مِنْ يَوْمِ خَلْقِكَ إِلَى أَنْ تَمُوتَ، «وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ» يعني الآخرة^(٣).

وقيل: «قَضَى أَجَلًا»: مَا أَعْلَمَنَاهُ مِنْ أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَ مُحَمَّدٍ ﷺ، «وَأَجَلٌ مُّسَمًّى» مِنَ الْآخِرَةِ^(٤). وقيل: «قَضَى أَجَلًا»: مَا^(٥) نَعْرِفُهُ مِنْ أَوْقَاتِ الْأَهْلِةِ وَالزَّرْعِ وَمَا أَشَبَّهُمَا، «وَأَجَلٌ مُّسَمًّى»: أَجَلُ الْمَوْتِ؛ لَا يَعْلَمُ الْإِنْسَانُ مَتَى يَمُوتُ.

وقال ابن عباس ومجاهد: معنى الآية: «قَضَى أَجَلًا» بِقَضَاءِ الدُّنْيَا، «وَأَجَلٌ

(١) طبقات ابن سعد ١/٣٤-٣٩ وهو من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، وقد سلف بعضه ٤٧٥/١.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٥٦، وخبر الضحاك أخرجه الطبري ١٥١/٩.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٢/٣٩٩، وأخرجه عن الحسن وغيره الطبري ٩/١٥٢ - ١٥٣.

(٤) في (ظ): في الآخرة، وفي إعراب القرآن للنحاس ٢/٥٦ (والكلام منه): أمر الآخرة.

(٥) في (د) و(م): معاً، والمثبت من (خ) و(ظ)، وإعراب القرآن للنحاس.

مُسَمًى عِنْدَهُ» لا ابتداء الآخرة^(١).

وقيل: الأول: قبضُ الأرواح في النوم، والثاني: قبضُ الرُّوح عند الموت؛ عن ابن عباس أيضاً^(٢).

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ ثَمَرُونَ﴾ ابتداءً وخبر: أي: تَشْكُون في أنه إله واحد. وقيل: ثمارون في ذلك^(٣)، أي: تجادلون جدالَ الشَّاكِّين. والثَّمَارِي: المجادلةُ على مذهب الشُّكِّ، ومنه قوله تعالى: ﴿أَفَتَتَذَكَّرُونَ عَلَىٰ مَا كُنتُمْ﴾ [النجم: ١٢].

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿١١﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ يقال: ما عاملُ الإعراب في الظرف من «في السماوات وفي الأرض»؟ ففيه أجوبة:

أحدها: أي: وهو اللهُ المعظَّم^(٤) أو المعبودُ في السماوات وفي الأرض، كما تقول: زيدُ الخليفةُ في الشرق والغرب، أي: حُكْمُه^(٥).

ويجوز أن يكونَ المعنى: وهو الله المنفردُ بالتدبير^(٦) في السماوات وفي الأرض؛ كما تقول: هو في حاجات الناس وفي الصلاة. ويجوز أن يكون خبراً بعد

(١) النكت والعيون ٩٣/٢ .

(٢) أخرجه الطبري ١٥٣/٩ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٥٦/٢ .

(٤) في النسخ الخطية: أي والله المعظم.

(٥) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٢٨/٢ ، والبيان لابن الأنباري ٣١٣/١ ، والوسيط للواحدي ٢٥٢/٢ .

(٦) في معاني القرآن للنحاس ٤٠٠/٢ (والكلام منه): بالتأليه. قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٦٧/٢ : وقال الزجاج: «في» متعلقة بما تضمنته اسم الله من المعاني، وهذا عندي أفضل الأقوال وأكثرها إحرازاً لفصاحة اللفظ وجزالة المعنى.

خبر، ويكونُ المعنى: وهو الله في السماوات، وهو الله في الأرض.

وقيل: المعنى: وهو الله يعلم سرِّكم وجهركم في السماوات وفي الأرض، فلا يَخْفَى عليه شيء؛ قال النحاس^(١): وهذا من أحسن ما قيل فيه.

وقال محمد بن جرير: وهو الله في السماوات، ويعلم سرِّكم وجهركم في الأرض^(٢). فـ «يعلم» مقدَّم في الوجهين، والأوَّل أسلَّم وأبعد من الإشكال.

وقيل غيرُ هذا. والقاعدة تنزيهه جلَّ وعزَّ عن الحركة والانتقال، وشغلِّ الأمكنة^(٣). ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُكْسِبُونَ﴾ أي: من خير وشر. والكسب: الفعل لاجتلاب نفع، أو دفع ضرر، ولهذا لا يقالُ لفعلِ الله كَسَبٌ^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ﴾ أي: علامة، كانشقاق القمر ونحوها^(٥). و«مِنْ» لاستغراق الجنس؛ تقول: ما في الدار من أحد. ﴿مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ «مِنْ» الثانية للتبعض^(٦). و﴿مُفْرَضِينَ﴾ خبر «كَانُوا».

والإعراض: تركُ النظر في الآيات التي يجب أن يستدلُّوا بها على توحيد الله جلَّ وعزَّ؛ مِنْ خَلَقَ السماوات والأرض وما بينهما، وأنه يرجع إلى قديم، حيٌّ^(٧)، غنيٌّ عن جميع الأشياء، قادرٌ لا يُعجزه شيء، عالمٌ لا يَخْفَى عليه شيء من المعجزات التي أقامها لنبيه ﷺ؛ لِيُسْتَدَلَّ بها على صدقه في جميع ما أتى به.

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا﴾ يعني: مشركي مكة. ﴿بِالْحَقِّ﴾ يعني: القرآن، وقيل:

(١) في إعراب القرآن ٥٦/٢ .

(٢) تفسير الطبري ١٥٥/٩ ، ونقله المصنف عنه بواسطة البغوي ٨٤/٢ . ويروى عن الكسائي أنه كان يقف على قوله: «في السموات»، ويتدبَّر بقوله: «وفي الأرض يعلم». البيان ٣١٣/١ .

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٢٦٧/٢ .

(٤) الوسيط ٢٥٢/٢ .

(٥) تفسير أبي الليث ٤٧٤/١ ، وتفسير البغوي ٨٥/٢ .

(٦) المحرر الوجيز ٢٦٨/٢ .

(٧) قوله: حي، من (م).

محمدًا ﷺ^(١). ﴿فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ﴾ أي: يَجْلُ بِهَمِ العقاب، وأراد بالأنباء - وهي الأخبار - : العذاب؛ كقولك: اصْبِرْ وسوف يأتيك الخبر، أي: العذاب، والمراد ما نالهم يوم بَدُر ونحوه. وقيل: يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَهُمْ لَكُمْ لَكْرٌ وَأَرْسَلْنَا أَسْمَاءَ عَلَيْهِمْ يَدْرَأًا وَجَعَلْنَا الْآلِهَةَ نَجْرًا مِنْ تَعْيِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ يَذُرُّوهُمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ «كم» في موضع نصبٍ بأهلكنا، لا بقوله: «أَلَمْ يَرَوْا»؛ لأنَّ لفظ الاستفهام لا يَعْمَلُ فيه ما قبله، وإنما يعمل فيه ما بعده^(٢)؛ من أجل أنَّ له صدرَ الكلام. والمعنى: أَلَا يعتبرون بمن أهلكنا من الأمم قبلهم لتكذيبهم أنبياءهم؛ أي: ألم يعرفوا ذلك.

والقَرْنُ: الأُمَّة من الناس^(٣)، والجمعُ: قرون؛ قال الشاعر^(٤):

إِذَا ذَهَبَ الْقَرْنُ الَّذِي كُنْتَ فِيهِمْ وَخُلِفْتَ فِي قَرْنٍ فَأَنْتَ غَرِيبُ
فَالْقَرْنُ: كُلُّ عَالَمٍ فِي عَصْرِهِ؛ مأخوذٌ من الاقتران، أي: عَالَمٌ مَقْتَرِنٌ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، وفي الحديث عن النبي ﷺ قال: «خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي - يعني أصحابي - ثم الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثم الَّذِينَ يَلُونَهُمْ». هذا أصحُّ ما قيل فيه^(٥).

وقيل: المعنى: مِنْ أَهْلِ قَرْنٍ^(٦)، فحذف، كقوله: ﴿وَمَثَلِ الْفَرَصَةِ﴾ [يوسف: ٨٢].

(١) في (م): بمحمد، وذكر القولين البغوي ٨٥/٢.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢٢٩/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٥٦/٢، ومشكل إعراب القرآن ٢٤٦/١.

(٣) مجاز القرآن ١٨٥/١، والوسيط ٢٥٣/٢، وتفسير البغوي ٨٥/٢. قال الواحدي: وأهل كل مدة قرن.

(٤) هو أبو محمد التَّيْمِي، واسمه عبد الله بن أيوب، من شعراء الدولة العباسية، كما في الأغاني ٥٤/٢٠، ونسبه البصري في الحماسة البصرية ٤٧/٢ له أول للحسن بن عمرو الإباضي، ونسبه ابن قتيبة في عيون الأخبار ٣٢٢/٩ للحجاج بن يوسف التيمي.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٤٠٠/٢ - ٤٠١، والحديث سلف ٤٥٥/٤.

(٦) تفسير البغوي ٨٥/٢.

فَالْقُرْآنَ عَلَى هَذَا مَدَّةً مِنَ الزَّمَانِ؛ قِيلَ: سِتُونَ عَاماً، وَقِيلَ: سَبْعُونَ، وَقِيلَ: ثَمَانُونَ. وَقِيلَ: مِثَّةٌ؛ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ أَنَّ الْقُرْآنَ مِثَّةُ سَنَةٍ. وَاحْتَجُّوا بِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ: «تَعِيشُ قُرْآنًا»، فَعَاشَ مِثَّةَ سَنَةٍ. ذَكَرَهُ النَّحَاسُ^(١). وَأَصْلُ الْقُرْآنِ: الشَّيْءُ الطَّالِعُ، كَقُرْنٍ مَا لَهُ قُرْنٌ مِنَ الْحَيَوَانِ^(٢).

﴿مَكَتَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَكُم مِّنْكُمْ لَكُمْ﴾ خُرُوجٌ مِنَ الْعَيْبَةِ إِلَى الْخُطَابِ، عَكْسُهُ: ﴿حَقَّ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفَلَاحِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَوَّيَّةٍ﴾ [يونس: ٢٢٢].

وقال أهل البصرة: أخبر عنهم بقوله: «أَلَمْ يَرَوْا؟» وفيهم محمدٌ عليه الصلاة والسلام وأصحابه، ثم خاطبهم معهم، والعرب تقول: قلت لعبد الله: ما أكرمه! وقلت لعبد الله: ما أكرمك^(٣)! ولو جاء على ما تقدّم من العيبة لقال: ما لم نمكّن لهم. ويجوز: مكّنه ومكّن له^(٤)؛ فجاء باللغتين جميعاً، أي: أعطيناها ما لم نُعْطِكم من الدنيا.

﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ يَدْرَاكًا﴾ يريد: المطر الكثير، عبّر عنه بالسما، لأنه من السماء ينزل؛ ومنه قول الشاعر:

إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضٍ قَوْمٌ^(٥)

و«يَدْرَاكًا» بناءً دالٌّ على التكثير؛ كمِذْكَارٌ: للمرأة التي كَثُرَتْ وَلادَتْهَا لِلذَّكَورِ، وَمِثْنَاتٌ: للمرأة التي تلد الإناث^(٦)؛ يقال: دَرَّ اللَّبَنُ يَدْرُ: إِذَا أَقْبَلَ عَلَى الْحَالِبِ

(١) في معاني القرآن ٢/ ٤٠٠ - ٤٠١، والحديث أخرجه أحمد (١٧٦٨٩)، والبخاري في التاريخ الصغير ١٨٦/١ بالفاظ مقاربة لما عند المصنف، وعبد الله بن بسر بن أبي بسر، أبو صفوان المازني، نزيل حمص، له أحاديث قليلة وصحبة يسيرة. توفي سنة (٨٨ أو ٩٦ هـ). السير ٣/ ٤٣٠.

(٢) قوله: من الحيوان، من (م).

(٣) تفسير البغوي ٢/ ٨٥.

(٤) ينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١/ ١٨٦.

(٥) قاتله معاوية بن مالك كما في المفضليات ص ٣٥٩، وشرح الحماسة للمرزوقي ٣/ ١٤٣٢، والخزانة ٩/ ٥٥٥، وعجزه: رَعَيْنَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا. وقع في (ظ): إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ..

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٢٩.

بكثرة. وانتصب «مِذْرَارًا» على الحال.

﴿وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ أي: من تحت أشجارهم ومنازلهم، ومنه قول فرعون: وهذه الأنهار تجري من تحتي. والمعنى: وسعنا عليهم النعم فكفروها.

﴿فَأَمْلَكْنَاهُمْ بُدُوزِهِمْ﴾ أي: بكفرهم، فالذنوب سبب الانتقام وزوال النعم. ﴿وَأَنشَأْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ أي: أوجدنا، فليحذر هؤلاء من الإهلاك أيضاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ﴾ الآية. المعنى: ولو نزلنا يا محمد بمرأى منهم - كما زعموا وطلبوا - كلاماً مكتوباً في قِرطاس. وعن ابن عباس: كتاباً معلقاً بين السماء والأرض^(١).

وهذا يبيِّن لك أنَّ التنزيل على وجهين؛ أحدهما: على معنى: نَزَّلَ عليك الكتاب، بمعنى نزول الملك به. والآخر: ولو نزلنا كتاباً في قِرطاس يُمسكه الله بين السماء والأرض. وقال: «نَزَّلْنَا» على المبالغة بطول مُكثِ الكتاب بين السماء والأرض.

والكتاب مصدرٌ بمعنى الكتابة؛ فبيِّن أنَّ الكتابة في قِرطاس؛ لأنه غير معقول كتابةً إلا في قِرطاس، أي: صحيفة، والقِرطاس: الصحيفة، ويقال: قُرطاس، بالضم؛ وقُرطس فلان: إذا رمى فأصاب الصحيفة المُلَزَّقة بالهدف^(٢).

﴿فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ أي: فعاینوا ذلك ومَسُّوه باليد كما اقترحوا، وبألغوا في مَنِيْزِه وتقلبيهِ جَسًّا بأيديهم؛ ليرتفع كلُّ ارتياب، ويزول عنهم كلُّ إشكال، لعاندوا فيه وتابَعوا كَفَرَهُم وقالوا: سحرٌ مبين^(٣)، إنما سَكَّرَتْ أَبْصَارُنَا وَسَجَّرْنَا^(٤).

(١) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ١٤/٧.

(٢) ينظر تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٥١، والمحرم الوجيز ٢/٢٦٩، وزاد المسير ٧/٣.

(٣) المحرم الوجيز ٢/٢٦٩.

(٤) وقال الرازي ١٢/١٦٠ في تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾: المقصود أنهم إذا رأوه بقوا شاكِّين =

وهذه الآية جواب لقولهم: ﴿حَقٌّ نَّزَّلَ عَلَيْنَا مِثْلَ مَا نَقُرُّهُمْ﴾ [الإسراء: ٩٣] فأعلم الله بما سبق في علمه من أنه لو نزل لكذبوا به. قال الكلبي: نزلت في النضر بن الحارث وعبد الله بن أبي أمية ونوفل بن خويلد؛ قالوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَقٌّ تَفْجُرُ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَلْبُوعًا﴾ الآية [الإسراء: ٩٠]^(١).

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا مَلَكٌ﴾ وَلَوْ أُنْزِلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلِيبُوتُ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُوا بِرُسُلِهِ مِنْ قَبْلِكَ فَكَانَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا مَلَكٌ﴾ اقترحوا هذا أيضاً. و«لولا» بمعنى هلاً. ﴿وَلَوْ أُنْزِلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ قال ابن عباس: لو رأوا الملك على صورته لماتوا، إذ لا يطيقون رؤيته^(٢). مجاهد وعكرمة: لقامت الساعة^(٣).

قال الحسن وقتادة: لأهلكوا بعذاب الاستئصال؛ لأن الله أجرى سُنَّتَهُ بأن مَنْ طَلَبَ آيَةً فَأُظْهِرَتْ لَهُ، فلم يؤمن، أهلكه الله في الحال^(٤) ﴿ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ أي: لا يُمَهَّلُونَ ولا يُؤَخَّرُونَ.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ أي: لا يستطيعون أن يَرَوْا الملك في صورته، إلا بعد التجسُّم بالأجسام الكثيفة؛ لأن كلَّ جنسٍ يَأْنَسُ بجنسه وينفر من

= فيه، وقالوا: ﴿إِنَّا سَكِرَتْ أَبْصَارُنَا﴾ فإذا لمسوه بأيديهم فقد يَقْوَى الإدراك البصري بالإدراك اللبسي.

(١) ذكر هذا الخبر أبو الليث ١/٤٧٤، والواحد في أسباب النزول ص ٢٠٨، والبغوي ٢/٨٥ - ٨٦، وابن الجوزي في زاد المسير ٣/٧ وغيرهم، وعندهم جميعاً أن سبب النزول هو قول هؤلاء المشركين للنبي ﷺ: لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله.

(٢) أخرجه الطبري ٩/١٦١، بلفظ: ... لماتوا ولم يؤخروا طرفة عين.

(٣) أخرج قولهما الطبري ٩/١٦١.

(٤) النكت والعيون ٢/٩٥، وينظر تفسير الطبري ٩/١٦٠، والوسيط ٢/٢٥٤ وتفسير البغوي ٢/٨٦، والمحرم الوجيز ٢/٢٧٠.

غير جنسه، فلو جعل الله تعالى الرسول إلى البشر مَلَكًا، لنفروا من مُقَارَبَتِهِ، وَلَمَّا أُنْسُوا بِهِ، وَلَدَاخَلَهُمْ مِنَ الرُّعْبِ مِنْ كَلَامِهِ وَالْإِتْقَاءَ لَهُ مَا يَكْفِيهِمْ عَنْ كَلَامِهِ، وَيَمْنَعُهُمْ عَنْ سُؤَالِهِ، فَلَا تَعْمُ الْمَصْلَحَةُ، وَلَوْ نَقَلَهُ عَنْ صُورَةِ الْمَلَائِكَةِ إِلَى مِثْلِ صُورَتِهِمْ لِيَأْنَسُوا بِهِ وَلِيَسْكُنُوا إِلَيْهِ، لَقَالُوا: لَسْتُ مَلَكًا، وَإِنَّمَا أَنْتَ بَشَرٌ فَلَا نُؤْمِنُ بِكَ، وَعَادُوا إِلَى مِثْلِ حَالِهِمْ. وَكَانَتِ الْمَلَائِكَةُ تَأْتِي الْأَنْبِيَاءَ فِي صُورَةِ الْبَشَرِ، فَأَتَوْا إِبْرَاهِيمَ وَلُوطًا فِي صُورَةِ الْآدَمِيِّينَ، وَأَتَى جِبْرِيلُ النَّبِيَّ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي صُورَةِ دَحْيَةِ الْكَلْبِيِّ^(١).

أي: لو نزل ملكٌ لَرَأَوْهُ فِي صُورَةِ رَجُلٍ كَمَا جَرَتْ عَادَةُ الْأَنْبِيَاءِ، وَلَوْ نَزَلَ عَلَى عَادَتِهِ^(٢) لَمْ يَرَوْهُ، فَإِذَا جَعَلْنَاهُ رَجُلًا التَّبَسَّ عَلَيْهِمْ [أَيْضًا مَا يَلْبَسُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ] فَكَانُوا يَقُولُونَ: هَذَا سَاحِرٌ مِثْلُكَ.

وقال الزَّجَّاجُ^(٣): الْمَعْنَى ﴿وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: عَلَى رُؤُسَائِهِمْ كَمَا يَلْبَسُونَ عَلَى ضَعْفَتَيْهِمْ، وَكَانُوا يَقُولُونَ لَهُمْ: إِنَّمَا مُحَمَّدٌ بَشَرٌ، وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَكُمْ قَرْنٌ، فَيَلْبَسُونَ عَلَيْهِمْ بِهَذَا وَيُشْكِكُونَهُمْ؛ فَأَعْلَمَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ لَوْ أَنْزَلَ مَلَكًا فِي صُورَةِ رَجُلٍ، لَوَجَدُوا سَبِيلًا إِلَى اللَّبْسِ كَمَا يَفْعَلُونَ.

وَاللَّبْسُ: الْخَلْطُ؛ يُقَالُ: لَبَسْتُ عَلَيْهِ الْأَمْرَ أَلْبَسَهُ لَبْسًا، أَي: خَلَطْتَهُ^(٤)؛ وَأَصْلُهُ التَّسْتُرُ بِالثَّوبِ وَنَحْوِهِ. وَقَالَ: «لَبَسْنَا» بِالْإِضَافَةِ إِلَى نَفْسِهِ عَلَى جِهَةِ الْخَلْقِ، وَقَالَ: ﴿مَنَا يَلْبِسُونَ﴾ فَأَضَافَ إِلَيْهِمْ عَلَى جِهَةِ الْاِكْتِسَابِ.

ثُمَّ قَالَ مُؤَنِّسًا لِنَبِيِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَمُعْزِيًا: ﴿وَلَقَدْ أَسْتَهْزَيْتَ رَسُولًا مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ﴾ أي: نَزَلَ بِأَمْرِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ مَا أَهْلَكُوا بِهِ جَزَاءَ اسْتَهْزَائِهِمْ بِأَنْبِيَائِهِمْ. حَاقَ

(١) يَنْظُرُ فِي هَيْئَةِ نَزُولِ جِبْرِيلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي صُورَةِ دَحْيَةِ الْكَلْبِيِّ حَدِيثُ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عِنْدَ أَحْمَدَ (١٤٥٨٩)، وَمُسْلِمَ (١٦٧)، وَحَدِيثُ أُمِّ سَلَمَةَ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ (٣٦٣٣)، وَمُسْلِمَ (٢٤٥١)، وَحَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ عِنْدَ أَحْمَدَ (٥٨٥٧).

(٢) أَي: عَلَى هَيْئَتِهِ، كَمَا فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ ٥٧/٢، وَالْكَلَامُ مِنْهُ، وَمَا سِيرِدَ بَيْنَ حَاضِرَتَيْنِ مِنْهُ.

(٣) فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ ٢٣١/٢، وَنَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ عَنْهُ بِوَسْطَةِ النَّحَاسِ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ ٥٧/٢.

(٤) تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ١٦٤/٥، وَقَالَ الطَّبْرِيُّ: وَلَبَسَ الثَّوبَ أَلْبَسَهُ لَبْسًا. وَاللَّبْسُ اسْمُ الثَّوبِ.

بالشيء^(١) يَحْيِي حَيَقًا وَحُيُوقًا وَحَيَقَانًا: نزل^(٢)؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَحْيِي الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٣].

و«ما» في قوله: ﴿مَا كَانُوا﴾ بمعنى الذي، وقيل: بمعنى المصدر؛ أي: حاق بهم عاقبة استهزائهم^(٣).

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾
﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُنَّ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْفِتْنَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٤)

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: قل يا محمد لهؤلاء المستهزئين المستسخرين المكذبين: سافروا في الأرض، فانظروا واستخبروا؛ لتعرفوا ما حلَّ بالكفرة قبلكم من العقاب وأليم العذاب. وهذا السفر مندوبٌ إليه، إذا كان على سبيل الاعتبار بآثار مَنْ خَلَا مِنْ الْأُمَمِ وأهل الديار. والعاقبة: آخر الأمر. والمكذبون هنا: مَنْ كَذَّبَ الْحَقَّ وأهله، لَا مَنْ كَذَّبَ بِالْبَاطِلِ.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هذا^(٥) احتجاجٌ عليهم، المعنى: قل لهم يا محمد: «لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»، فَإِنْ قَالُوا: لِمَنْ هُوَ؟ فقل^(٥): ﴿لِلَّهِ﴾، المعنى: إذا ثبت أنَّ له ما في السماوات والأرض، وأنه خالق الكل؛ إِمَّا باعترافهم، أو بقيام الحجة عليهم، فالله قادر على أن يعاجلهم بالعقاب، ويعتهم بعد الموت، ولكنه ﴿كُنَّ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾: أي: وَعَدَ بِهَا فَضْلًا مِنْهُ وَكِرْمًا، فلذلك

(١) في النسخ الخطية: حاق الشيء، والمثبت من (م).

(٢) تفسير الطبري ١٦٥/٥ - ١٦٦.

(٣) ينظر البيان لابن الأنباري ٣١٤/١.

(٤) بعدها في (م): أيضاً.

(٥) بعدها في (م): هو.

أَمَهْل. وَذِكْرُ النفس هنا عبارة عن وجوده، وتأكيده وَغَدِه، وارتفاع الوسائط دونه.
ومعنى الكلام: الاستعطف منه تعالى للمتولين عنه إلى الإقبال إليه، وإخبار منه سبحانه بأنه رحيم بعباده، لا يعجلُ عليهم بالعقوبة، ويَقْبَلُ منهم الإنابة والتوبة^(١).
وفي صحيح مسلم^(٢) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا قَضَى الله الخلق، كتب في كتاب^(٣) على نفسه، فهو موضوعٌ عنده: إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي» أي: لَمَّا أَظْهَرَ قضاءه، وأبرزه لمن شاء، أظهر كتاباً في اللوح المحفوظ، أو فيما شاء، مقتضاه خبر حق ووعد صدق: «إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي» أي: تسبقه وتزيد عليه^(٤).

قوله تعالى: ﴿لَيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ اللامُ لامُ القسم، والنونُ نونُ التأكيد^(٥). وقال الفراء^(٦) وغيره: يجوز أن يكون تمامُ الكلام عند قوله: «الرَّحْمَةُ»، ويكون ما بعده مستأنفاً على جهة التبيين، فيكون معنى «لَيَجْمَعَنَّكُمْ»: لَيُْمِهْلَنَّكُمْ وَلَيُؤْخِرَنَّ جَمْعَكُمْ. وقيل: المعنى: ليجمعنكم، أي: في القبور إلى اليوم الذي أنكرتموه. وقيل: «إلى» بمعنى: في، أي: ليجمعنكم في يوم القيامة^(٧).

وقيل: يجوز أن يكون موضعُ «لَيَجْمَعَنَّكُمْ» نصباً على البدل من الرَّحْمَةِ، فتكون اللامُ بمعنى «أن»، المعنى: كتب رُبُكم على نفسه ليجمعنكم، أي: أن يجمعكم،

(١) تفسير الطبري ١٦٧/٩ ، وتفسير البغوي ٨٧/٢ .

(٢) برقم (٢٧٥١)، وهو عند أحمد (٧٥٠٠)، والبخاري (٣١٩٤).

(٣) في المطبوع من صحيح مسلم: في كتابه، ورواية المصنف توافق رواية الحديث في المفهم ٨١/٧ .

(٤) المفهم ٨٢/٧ .

(٥) الوسيط ٢٥٦/٢ ، وتفسير البغوي ٨٧/٢ ، قال الواحدي: كأنه قال: والله ليجمعنكم. وقال ابن الأنباري في البيان ٣١٥/١ : هي جواب «كتب» لأنه بمعنى أوجب، فقيه معنى القسم.

(٦) في معاني القرآن ٣٢٨/١ .

(٧) تفسير البغوي ٨٧/٢ .

وكذلك قال كثير من النحويين في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِن بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِنَا لِيَسْجُتُوا﴾ [يوسف: ٣٥]، أي: أن يسجنوه^(١). وقيل: موضعه نصب بـ «كُتِبَ»، كما تكون «أَنَّ» في قوله عز وجل: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ أَنَّهُمْ مَن عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ﴾ [الأنعام: ٥٤]، وذلك أنه مفسر للرحمة بالإمهال إلى يوم القيامة. عن الزجاج^(٢).

﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: لا شك فيه. ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ابتداء وخبر، قاله الزجاج^(٣)، وهو أجود ما قيل فيه، تقول: الذي يكرمني فله درهم، فالفاء تتضمن معنى الشرط والجزاء^(٤). وقال الأخفش^(٥): إن شئت كان «الذين» في موضع نصب على البدل من الكاف والميم في «ليجمعنكم»، أي: ليجمعن المشركين الذين خسروا أنفسهم. وأنكره المبرّد وزعم أنه خطأ؛ لأنه لا يُبدل من المخاطب ولا من المخاطب، لا يقال: مرث بك زيد، ولا: مرث بي زيد؛ لأن هذا لا يُشكّل فَيُبين. قال القُتبي^(٦): يجوز أن يكون «الذين» جرّاً^(٧) على البدل من «المكذّبين» الذين تقدّم ذكرهم، أو على النعت لهم. وقيل: «الذين» نداء مُفرد^(٨).

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٢٧٢.

(٢) في معاني القرآن له ٢/ ٢٣٢، وهذا القول وما قبله واحد، ففي كليهما قوله: «ليجمعنكم» بدل من قوله: «الرحمة». ينظر معاني القرآن للفراء ٢/ ٣٢٨، والدر المصون ٤/ ٥٤٩.

(٣) في معاني القرآن له ٢/ ٢٣٢.

(٤) وقال ابن الأنباري في البيان ١/ ٣١٥: دخلت الفاء في خبر «الذين» لأن كل اسم موصول بجمله إذا وقع مبتدأ فإنه يجوز دخول الفاء في خبره.

(٥) في معاني القرآن له ٢/ ٤٨٢، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/ ٥٨.

(٦) تفسير غريب القرآن ص ١٥١.

(٧) في (ز) و(م): جزاء، وفي (ظ): جر، والمثبت من (خ) و(د).

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٥٨.

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ مَا سَكَنَ فِي الْبَلِّ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّيِّعُ الْعَلِيمُ﴾ (١٣) قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يَطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٤) قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥) مَنْ يُصِرْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْنَاهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ (١٦)

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ مَا سَكَنَ فِي الْبَلِّ وَالنَّهَارِ﴾ أي: ثبت، وهذا احتجاج عليهم أيضاً^(١).

وقيل: نزلت الآية لأنهم قالوا: علمنا أنه ما يحملك على ما تفعل إلا الحاجة، فنحن نجتمع لك من أموالنا حتى نصير أغنانا، فقال الله تعالى: أخبرهم أن جميع الأشياء لله، فهو قادر على أن يغييبي^(٢).

و«سكن» معناه: هداً واستقر، والمراد: ما سكن وما تحرك، فحذف لعلم السامع^(٣).

وقيل: خُصَّ الساكن بالذكر؛ لأن ما يعمه السكون أكثر مما يعمه الحركة^(٤).

وقيل: المعنى: ما خلق، فهو عام في جميع المخلوقات متحركها وساكنها، فإنه يجري عليه الليل والنهار، وعلى هذا فليس المراد بالسكون ضد الحركة، بل المراد الخلق، وهذا أحسن ما قيل؛ لأنه يجمع شتات الأقوال.

﴿وَهُوَ السَّيِّعُ﴾ لأصواتهم ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأسرارهم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَتَّخِذُ وَلِيًّا﴾ مفعولان؛ لما دَعَوْهُ إلى عبادة الأصنام دين آبائه، أنزل الله تعالى: «قل» يا محمد: «أَغَيَّرَ اللَّهُ أَتَّخِذُ وَلِيًّا» أي: رباً ومعبوداً

(١) معاني القرآن للنحاس ٢/ ٤٠٥.

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٢٠٨ وعزاه للكليبي عن ابن عباس.

(٣) تفسير البغوي ٢/ ٨٧، قال البغوي: وهو كقوله: ﴿مَرْيَلٌ يَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١] أي الحر والبرد.

(٤) النكت والعيون ٢/ ٩٧.

وناصراً دون الله.

﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بالخفض على النعت لاسم الله^(١)، وأجاز الأخفش الرفع على إضمار مبتدأ. وقال الزَّجاج: ويجوز النصب على المدح^(٢).

أبو عليّ الفارسي: ويجوز نصبه على فعلٍ مضمر، كأنه قال: أترك فاطر السماوات والأرض؟ لأنّ قوله: «أَغَيَّرَ اللَّهُ أَتَّخِذُ وَلِيًّا» يدلّ على ترك الولاية له، وحسن إضماره لقوّة هذه الدلالة.

﴿وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يَطْعَمُ﴾ كذا قراءة العامة، أي: يَرْزُق ولا يُرْزَق، دليله قوله تعالى: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾ [الذاريات: ٥٧]^(٣).

وقرأ سعيد بن جبّير ومجاهد والأعمش: «وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يَطْعَمُ»^(٤) وهي قراءة حسنة، أي أنه يرزق عباده، وهو سبحانه غير محتاج إلى ما يحتاج إليه المخلوقون من الغذاء.

وقرئ بضم الياء وكسر العين في الفعلين، أي: إنّ الله يُطْعِم عباده ويرزقهم، والولي لا يُطْعِم نفسه ولا من يتخذه^(٥).

وقرئ بفتح الياء والعين في الأوّل، أي: الولي، «ولا يُطْعِم»^(٦) بضم الياء وكسر العين. وخصّ الإطعام بالذكر دون غيره من ضروب الإنعام؛ لأنّ الحاجة إليه أمسّ

(١) المحرر الوجيز ٢/٢٧٣.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٥٨، وقول الأخفش في معاني القرآن له ٢/٤٨٣، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٢/٢٣٣.

(٣) الكشف ٨/٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٥٨، والمحرر الوجيز ٢/٢٧٣، وذكرها عن الأعمش ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٦.

(٥) المحرر الوجيز ٢/٢٧٣، ونسب ابن عطية هذه القراءة ليمان العماني وابن أبي عبيدة. ونسبها الزمخشري في الكشف ٨/٢ للأشهب وقال: يجوز أن يكون المعنى: وهو يطعم تارة ولا يطعم أخرى، كقولك: هو يعطي ويمنع ويسقط ويقدر...

(٦) بعدها في (ظ): نفسه، وذكر العكبري القراءة في الإملاء (بهاشم الفتوحات الإلهية) ٢/٥١٨.

لجميع الأنام.

﴿قُلْ إِنِّي أُنذِرُكُمْ أَنْ أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ أَسَدُّ﴾ أي: استسلم لأمر الله تعالى. وقيل: أول من أخلص، أي: من قومي وأمتي، عن الحسن وغيره. ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: وقيل لي: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(١).

﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي﴾ أي: بعبادة غيره، أن يعذبني، والخوف توقُّع المكروه. قال ابن عباس: «أخاف» هنا بمعنى أعلم^(٢). ﴿مَنْ يُصِرْ عَنْهُ﴾ أي: العذاب ﴿يَوْمَئِذٍ﴾: يوم القيامة ﴿فَقَدْ رَجِمْتُ﴾ أي: فاز ونجا وُرِّجِمَ.

وقرأ الكوفيون: «مَنْ يُصِرِّ» بفتح الياء وكسر الراء، وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد^(٣)؛ لقوله: ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ﴾^(٤) ولقوله: ﴿فَقَدْ رَجِمْتُ﴾ ولم يقل: رُجِمَ، على المجهول، ولقراءة أبي: «مَنْ يُصِرُّهُ اللَّهُ عَنْهُ»^(٥).

واختار سيبويه القراءة الأولى، قراءة أهل المدينة وأبي عمرو؛ قال سيبويه: وكلما قلَّ الإضمار في الكلام كان أولى، فأما قراءة^(٦): «مَنْ يُصِرِّ» - بفتح الياء - فتقديره: من يصرف الله عنه العذاب، وإذا قرئ: «مَنْ يُصِرْفُ عَنْهُ» فتقديره: مَنْ يُصِرْفُ عَنْهُ العذاب^(٧). ﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْيُسِينُ﴾ أي: النجاة البينة.

(١) مجمع البيان ٢١/٧.

(٢) ذكر هذا القول أبو الليث ٤٧٦/١، والطبرسي ٢١/٧ دون نسبة.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٥٩/٢، وهي قراءة حمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر، كما في السبعة ص ٢٥٤، والتيسير ص ١٠١.

(٤) كذا ذكر المصنف هذه الآية، ولعل الأولى بالذكر في هذا الموضع هو قوله تعالى في الآية قبلها: ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٧٤/٢: فيُسند الفعل إلى الضمير العائد إلى «ربي» ويعمل في ضمير العذاب المذكور آنفاً، لكنه مفعول محذوف.

(٥) ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٦، ومكي في الكشف عن وجوه القراءات ١/٢٥٥.

(٦) في (م): فأما قراءة من قرأ.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٥٩/٢.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ يَضْرِبْ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ يَضْرِبْ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ يَضْرِبْ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾؛ المسّ والكشف من صفات الأجسام، وهو هنا مجاز وتوَشُّع، والمعنى: إن تنزل بك يا محمد شدة من فقر أو مرض، فلا رافع وصارف له إلا هو، وإن يُصِيبك بعافية ورخاء ونعمة ﴿فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من الخير والضرر؛ روى ابن عباس قال: كنت رديف رسول الله ﷺ فقال لي: «يا غلام - أو يا بُني - ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن؟». فقلت: بلى، فقال: «احْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ، احْفَظِ اللَّهَ تَجِدْهُ أمامك، تَعَرَّفْ إِلَى اللَّهِ ^(١) فِي الرَّخَاءِ يَغْرِفْكَ فِي الشَّدَّةِ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، فَقَدْ جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا هُوَ كَائِنٌ، فَلَوْ أَنَّ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ جَمِيعاً أَرَادُوا أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَقْسِمِهُ اللَّهُ لَكَ؛ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ، وَإِنْ أَرَادُوا أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَقْضِهِ اللَّهُ عَلَيْكَ ^(٢)؛ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ، وَاعْمَلْ لِلَّهِ بِالشُّكْرِ وَالْيَقِينِ، وَاعْلَمْ أَنَّ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ خَيْرٌ كَثِيراً، وَأَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ، وَأَنَّ الْفَرَجَ مَعَ الْكَرْبِ، وَأَنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا». أخرجه أبو بكر بن ثابت الخطيب في كتاب «الفصل للوصل» ^(٣)، وهو حديث صحيح، وقد خرَّجه الترمذي ^(٤)، وهذا أتم.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ قَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١٨﴾﴾ قُلْ أَتَى مَنَّهُ أَكْبَرُ شَهَادَةٍ قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَهْلُكُمْ لَتَشْهَدْنَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ الْهَيْهَةَ أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُي وَنِعْمَ الْوَلِيُّ بَرَأءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ قَوْقَ عِبَادِهِ﴾ القهر: الغلبة، والقاهر: الغالب، وأقهر

(١) في (خ) و(ظ): تعرف إليه.

(٢) في النسخ: لك، والمثبت من المصادر على ما يأتي.

(٣) في (م): الفصل والوصل، وفي (د): الفصل الموصل، واسم الكتاب كاملاً: الفصل للوصل المدرج في النفل، والحديث فيه ٧٩٧/٢، وما سلف بين حاضرتين منه، وهو عند أحمد (٢٨٠٣).

(٤) برقم (٢٥١٦)، وقال: حديث حسن صحيح.

الرجل: إذا صُيِّر بحال المقهور والذليل^(١)، قال الشاعر:

تَمَنَّى حُصَيْنٌ أَنْ يَسُودَ جِذَاعُهُ فَامَسَى حُصَيْنٌ قَدْ أَذِلُّ وَأَقْهَرُ^(٢)
وَقُفِّرَ: غُلِبَ.

ومعنى «فَوْقَ عِبَادِهِ» فَوْقِيَّةُ الاستعلاء بالقهر والغلبة عليهم، أي: هم تحت تسخير؛ لا فَوْقِيَّةُ مكان، كما تقول: السلطانُ فَوْقَ رعيته، أي: بالمنزلة والرُّفعة. وفي القهر معنى زائد ليس في القدرة، وهو منع غيره عن بلوغ المراد. ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في أمره ﴿الْفَيْيُزُ﴾ بأعمال عباده^(٣)، أي: مَنْ اتَّصَفَ بهذه الصفات يجبُ ألاَّ يُشْرَكَ به.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنتُمْ أَكْبَرُ شَيْئًا﴾ وذلك أَنَّ المشركين قالوا للنبي ﷺ: مَنْ يَشْهَدُ لَكَ بِأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ؟ فتزلت الآية. عن الحسن وغيره^(٤).

ولفظ «شيء» هنا واقع موقع اسم الله تعالى، المعنى: الله أكبر شهادة^(٥)، أي: انفرادَه بالربوبية، وقيامُ البراهين على توحيده، أكبرُ شهادة وأعظمُ، فهو شهيدٌ بيني وبينكم على^(٦)، أَنِي قَدْ بَلَّغْتُكُمْ، وَصَدَقْتُ فيما قلته وأدعيت من الرسالة.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْسَىٰ إِلَيْكَ هَٰذَا الْقُرْآنُ﴾ أي: والقرآن شاهدٌ بنبوتي. ﴿لَا تُذَكِّرُكُم بِهِ﴾ يا

(١) في (خ) و(ظ) و(م): المقهور الذليل، والمثبت من (د) و(ز) وهو الموافق لما في مجمل اللغة ٧٣٦/٣، والكلام منه.

(٢) قائله المخبل السعدي، وهو في أدب الكاتب ص ٤٤٧، والخزانة ١٠١/٨. وذكر البطلاني في الاقتضاب ص ٤٠٥ أن البيت في هجاء الزبير بن بدر واسمه حصين، وكان رهطُ حصين يلقَّبون: الجذاع، ومعنى أَذِلُّ وَأَقْهَرُ: وَجِدَ ذَلِيلًا مَقْهُورًا، وكان الأصمعي يروي: أَذَلُّ وَأَقْهَرُ بفتح الهمزة والذال والهاء.

(٣) تفسير البغوي ٨٩/٢.

(٤) أورده عن الحسن الماوردي في النكت والعيون ١٠٠/٢.

(٥) ينظر المحرر الوجيز ٢٧٥/٢، وتفسير الرازي ١٧٦/١٢، وقال الرازي: تقريره أنه قال: أي الأشياء أكبر شهادة، ثم ذكر في الجواب عن هذا السؤال قوله: ﴿قُلْ أَنتُمْ أَكْبَرُ شَيْئًا﴾.

(٦) قوله: على، ليس في (ظ).

أهل مكة. ﴿وَمَنْ يَلُغْ﴾ أي: ومن بلغه القرآن. فحذف الهاء لطول الكلام. وقيل: ومن بلغ الحُلُم. ودلّ بهذا على أن مَنْ لم يبلغ الحُلُم ليس بمخاطب ولا مُتَعَبَدٌ^(١).

وتبليغ القرآن والسنة مأمور بهما، كما أمر النبي ﷺ بتبليغهما، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧]. وفي صحيح البخاري^(٢): عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ: «بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً، وَحَدِّثُوا عَن بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ».

وفي الخبر: «مَنْ بَلَغْتَهُ آيَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، فَقَدْ بَلَغَهُ أَمْرُ اللَّهِ، أَخَذَهُ^(٣) أَوْ تَرَكَهُ^(٤)». وقال مقاتل: مَنْ بَلَغَهُ الْقُرْآنُ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ، فَهُوَ نَذِيرٌ لَهُ^(٥).

وقال القرطبي: مَنْ بَلَغَهُ الْقُرْآنُ، فَكَأَنَّمَا قَدْ رَأَى مُحَمَّدًا ﷺ وَسَمِعَ مِنْهُ^(٦).

وقرأ أبو نَهِيك: «وَأَوْحَى إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ»^(٧) مَسْمًى الْفَاعِلِ، وَهُوَ مَعْنَى قِرَاءَةِ الْجَمَاعَةِ.

﴿أَيُنْذِرُ لَأَنفُسِهِمْ كَذِبًا أَوْ يَأْمُرُ أَتَّخِذُوا لِلَّهِ آلِهَةً أُخْرَى﴾ استفهامٌ توبيخٍ وتقريع^(٨). وقُرى: «أَيُنْذِرُكُمْ بِهِمْزَتَيْنِ عَلَى الْأَصْلِ»^(٩). وَإِنْ حَقَّقْتَ الثَّانِيَةَ قُلْتَ: «أَيُنْذِرُكُمْ»^(١٠). وروى الأصمعي عن

(١) إعراب القرآن للنحاس ٥٩/٢ .

(٢) برقم (٣٤٦١)، وهو عند أحمد (٦٤٨٦).

(٣) في (م): أخذ به.

(٤) في (م): أخذ به أو تركه، والخبر أخرجه الطبري ١٨٢/٩ عن قتادة.

(٥) ذكره البيهقي ٨٩/٢ .

(٦) تفسير البيهقي ٨٩/٢ ، وأخرجه الطبري ١٨٢/٩ .

(٧) في النسخ الخطية: وأوحى الله إلي هذا القرآن. والمثبت من (م)، والقراءات الشاذة ص ٣٦، وينظر البحر المحيط ٩١/٤ .

(٨) في النسخ الخطية: وتقريع والمثبت من (م).

(٩) أي: محققين، وهي قراءة حمزة وابن عامر وعاصم. السبعة ص ١٣٥ و ٢٨٥، والتيسير ص ٣٢.

(١٠) أي: بالتسهيل، وهي قراءة نافع وابن كثير. التيسير ص ٣٢. وينظر السبعة ص ١٣٤ .

أبي عمرو ونافع: «إِئْتِكُمْ»^(١)، وهذه لغة معروفة، تُجَعَل بين الهمزتين ألف كراهةً لالتقاءهما^(٢)، قال الشاعر:

أَيَا ظَبِيَّةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلٍ وَيَسِّنَ النَّقَا أَأَنْتِ أَمْ أُمُّ سَالِمٍ^(٣)
وَمَنْ قَرَأ: «إِئْتِكُمْ» على الخبر، فعَلَى أَنَّهُ قَدْ حَقَّقَ عَلَيْهِمْ شِرْكَهُمْ^(٤).

وقال: «إِلَهَةٌ أُخْرَى»، ولم يقل: «أُخَر»؛ قال الفراء^(٥): «لأنَّ الأَلِهَةَ جَمْعٌ، والجمعُ يقع عليه التانيث، ومنه قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الأعراف: ١٨٠]، وقوله: ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ [طه: ٥١]، ولو قال: الأول والأخر، صَحَّ أيضاً.

﴿قُلْ لَا أَشْهَدُ﴾ أي: فإنا لا أشهد معكم، فحذف لدلالة الكلام عليه، ونظيره: ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ﴾ [الأنعام: ١٥٠].

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ﴾ يريد اليهود والنصارى الذين عرفوا وعاندوا، وقد تقدّم معناه في «البقرة»^(٦). و«الذين» في موضع رفع بالابتداء. ﴿يَعْرِفُونَهُمْ﴾ في موضع الخبر، أي: يعرفون النبي ﷺ، عن الحسن وقتادة^(٧)، وهو قول

(١) ذكرها أبو حيان في البحر ٩٢/٤ عن الأصمعي عنهما بتسهيل الثانية وبإدخال ألف بينها وبين الهمزة الأولى، وكذلك ذكرها أبو عمرو الداني في التيسير ص ٣٢ عن أبي عمرو وقالون، وذكرها عن هشام بإدخال ألف بينهما مع تحقيق الهمزتين.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٥٩/٢ .

(٣) سلف ٢٨٢/١ .

(٤) ذكر هذه القراءة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٧٦/٢ ، وأبو حيان في البحر ٩١/٤ ، والسمين في الدر المصون ٥٦٩/٤ دون نسبة. قال السمين: وهي محتملة للاستفهام، وإنما حذفت لفهم المعنى ودلالة القراءة الشهيرة عليها.

(٥) في معاني القرآن ٣٢٩/١ .

(٦) ٤٤٧/٢ .

(٧) النكت والعيون ١٠٠/٢ ، وأخرجه الطبري ١٨٧/٩ عن قتادة.

الرَّجَّاجُ^(١).

وقيل: يعود على الكتاب، أي: يعرفونه على ما يدل عليه، أي: على الصفة التي هو بها من دلالته على صحة أمر النبي ﷺ وآله^(٢).

﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ في موضع النعت، ويجوز أن يكون مبتدأ، وخبره ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٠﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّا سُرَّاكُومُ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ ابتداء وخبر، أي: لا أحد أظلم ﴿مِمَّنِ افْتَرَىٰ﴾ أي: اختلق ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ يريد القرآن والمعجزات.

﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ قيل: معناه: في الدنيا، ثم استأنف فقال: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعًا﴾ على معنى: واذكر يوم نحشرهم.

وقيل: معناه: إنه لا يفلح الظالمون في الدنيا ولا يوم نحشرهم، فلا يُوقَف على هذا التقدير على قوله: «الظَّالِمُونَ» لأنه متَّصِل^(٣).

وقيل: هو متعلِّق بما بعده، وهو «انظر»، أي: انظر كيف كذبوا يوم نحشرهم، أي: كيف يكذبون يوم نحشرهم؟

﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّا سُرَّاكُومُ﴾ سؤال إفصاح لا إنصاح. ﴿الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أي: في أنهم شفعاء لكم عند الله بزعمكم، وأنها تُقَرِّبُكم منه زُلْفَى، وهذا توبيخ لهم. قال ابن عباس: كلُّ زعم في القرآن، فهو كِذْبٌ^(٤).

(١) في معاني القرآن ٢/ ٢٣٤.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٥٩.

(٣) المحرر الوجيز ٢/ ٢٧٧، وهذا قول الطبري في تفسيره ٩/ ١٨٨.

(٤) ذكره الرازي في تفسيره ١٢/ ١٨١.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَوْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَوْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ﴾ الفتنه: الاختبار، أي: لم يكن جوابهم حين اختبروا بهذا السؤال، ورأوا الحقائق، وارتفعت الدواعي ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ تبرؤوا من الشُّرك وانتقوا منه، لِمَا رَأَوْا مِنْ تَجَاوُزِهِ وَمَغْفِرَتِهِ^(١).

قال ابن عباس: يغفر الله تعالى لأهل الإخلاص ذنوبهم، ولا يتعاضم عليه ذنب أن يغفره، [ولا يغفر الشرك]، فإذا رأى المشركون ذلك، قالوا: إِنَّ رَبَّنَا يَغْفِر الذنوب، ولا يغفر الشُّرك، فتعالوا نقول: إنا كنا أهل ذنوب، ولم نكن مشركين، فقال الله تعالى: أَمَّا إِذْ كَتَمْتُمْ^(٢) الشُّرك، فاختبئوا على أفواههم، فبُخِتم على أفواههم، فتَنَطَّقُ أَيْدِيهِمْ وتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بما كانوا يكسبون، فعند ذلك يعرف المشركون أَنَّ الله لا يُكْتَمُ حديثاً، فذلك قوله: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا أَرْسُولَ لَوْ سَوَّيْهِمُ الْآرْضَ وَلَا يَكْنُتُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾^(٣).

وقال أبو إسحاق الرِّجَّاج^(٤): تأويلُ هذه الآية لطيفٌ جداً، أخبر الله عزَّ وجلَّ بقصص المشركين وافتتانهم بشركهم، ثم أخبر أنَّ فتنتهم لم تكن حين رأوا الحقائق إِلَّا أَنْ انتَقَوْا مِنَ الشُّرك، ونظيرُ هذا في اللغة أَنَّ ترى إنساناً يُحِبُّ غاوياً، فإذا وقع في هَلَكَةٍ تَبَرَّأَ مِنْهُ، فتقول [له]: ما كانت محبَّتكَ إِيَّاهُ إِلَّا أَنْ تَبَرَّأْتَ مِنْهُ.

وقال الحسن: هذا خاصٌّ بالمنافقين؛ جَرَوْا على عاداتهم في الدنيا، ومعنى ﴿فِتْنَتُهُمْ﴾: عاقبةُ فتنتهم، أي: كفرهم. وقال قتادة: معناه: معذرتهم^(٥).

(١) بعدها في (م): للمؤمنين.

(٢) في (ظ): أما إذا كتمتم، وفي (م): أما إذ كتموا.

(٣) قطعة من حديث طويل أخرجه الفسوي في المعرفة والتاريخ ١/ ٥٢٧ - ٥٢٩، والبيهقي في الأسماء والصفات (٨٠٩) وما سلف بين حاصرتين منهما، وأخرجه بنحوه عبد الرزاق في التفسير ١/ ١٦١، والطبري ٧/ ٤٣، والطبراني في الكبير (١٠٥٩٤)، وذكره البخاري معلقاً مختصراً كما في الفتح ٨/ ٥٥٦.

(٤) في معاني القرآن ٢/ ٢٣٥ - ٢٣٦، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن ٢/ ٤٠٧ - ٤٠٨. وما سيرد بين حاصرتين منهما.

(٥) أخرجه الطبري ٩/ ١٩١.

وفي صحيح مسلم^(١) من حديث أبي هريرة قال: «فيلقى العبد، فيقول: أي قل^(٢)! ألم أكرمك وأسودك وأزوجهك، وأسخر لك الخيل والإبل، وأذكرك ترأس وترزع^(٣)؟ فيقول: بلى^(٤)». فيقول: أفظننت أنك مُلاقِي؟ فيقول: لا. فيقول: فإني أنساك كما نسيتني. ثم يلقي الثاني، فيقول له [مثل ذلك]، ويقول هو مثل ذلك بعينه. ثم يلقي الثالث، فيقول له مثل ذلك. فيقول: يا رب! آمنت بك وبكتابك وبرسولك^(٥)، وصليتُ وصمتُ وتصدقْتُ، ويثني بخير ما استطاع. قال: فيقال: ها هنا إذا. ثم يقال له: الآن نبعثُ شاهدًا عليك. فيفكر^(٦) في نفسه: من ذا الذي يشهد علي؟ فيُختم على فيه، ويقال لِمَحْذِهِ ولحمه وعظامه: انطقي. فتَنطِقُ فِحْذُهُ ولحمُهُ وعظامه بعمله، وذلك ليعذر من نفسه، وذلك المنافق، وذلك الذي سَخَطَ الله عليه^(٧).

قوله تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ كَذَبَ المشركين^(٨) قولهم: إنَّ عبادة

(١) برقم (٢٩٦٨)، ورواية المصنف للحديث موافقة لروايته في المفهم ١٩٧/٧ - ١٩٨، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٢) أي: يا فلان، وهو ترخيم على خلاف القياس، وقيل: هي لغة بمعنى فلان. شرح النووي لصحيح مسلم ١٠٣/١٨.

(٣) في النسخ الخطية: وترزع، والمثبت من (م) والمصادر.

(٤) بعدها في (م) ومطبوع صحيح مسلم: أي رب.

(٥) في (د) ومطبوع صحيح مسلم: ويرسلك.

(٦) في (م) ومطبوع صحيح مسلم: ويفكر، وفي (د): فتفكر.

(٧) قوله: أسودك، أي: جعلتك سيداً، وقوله: وترزع، أي: تأخذ الربيع فيما يحصل لقومك من الغنائم والكسب. وقوله: أنساك كما نسيتني، أي: أتركك في العذاب كما تركت معرفتي وعبادتي. وقوله: ها هنا إذا، يعني: ها هنا تكذب وتقول غير الحق. المفهم ١٩٧/٧ - ١٩٨. وقال النووي في شرحه لصحيح مسلم ١٠٣/١٨: قوله: ها هنا إذا، معناه: قف ها هنا حتى يشهد عليك جوارحك؛ إذ قد صرت منكراً.

(٨) في (خ) و(ز): المشرك، وفي (د) و(ظ): المشركون.

الْأَصْنَامَ تُقَرِّبُنَا^(١) إِلَى اللَّهِ زُلْفَى، بَلْ ظَنُّوا ذَلِكَ، وَظَنُّهُمْ الْخَطَأَ لَا يُعْزِرُهُمْ وَلَا يُزِيلُ اسْمَ الْكُذْبِ عَنْهُمْ، وَكَذَّبَ الْمُنَافِقِينَ^(٢) بِاعْتِزَالِهِمْ بِالْبَاطِلِ، وَجَحْدِهِمْ نِفَاقَهُمْ. ﴿وَصَدَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾^(٣) أي: وانظر كيف ضلَّ عنهم افتراءهم، أي: تَلَاشَى وبطل ما كانوا يظنونونه من شفاعَةِ آلِهِمْ.

وقيل: ﴿وَصَدَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾، أي: فارقَهُمْ ما كانوا يعبدون من دون الله، فلم يُغْنِ عَنْهُمْ شَيْئاً؛ عن الحسن^(٣). وقيل: المعنى: عَزَبَ^(٤) عَنْهُمْ افتراءهم؛ لَدَهْشِهِمْ وَذَهُولِ عَقُولِهِمْ.

والنظر في قوله: «انظر»، يُراد به نظرُ الاعتبار، ثم قيل: «كَذَّبُوا» بمعنى: يَكْذِبُونَ، فعَبَّرَ عَنْهُ بِالْمَاضِي^(٥)، وَجَازَ أَنْ يَكْذِبُوا فِي الْآخِرَةِ؛ لِأَنَّهُ مَوْضِعُ دَهْشٍ وَخَيْرَةٍ وَذَهُولِ عَقْلٍ.

وقيل: لا يجوز أن يقع منهم كذبٌ في الآخرة؛ لأنها دارُ جزاءٍ على ما كان في الدنيا - وعلى هذا أكثرُ أهلِ النَّظَرِ - وإنما ذلك في الدنيا، فمعنى ﴿وَاللَّهُ رِنًا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ على هذا: ما كنا مشركين عند أنفسنا^(٦).

وعلى جواز أن يَكْذِبُوا فِي الْآخِرَةِ يعارضُهُ قوله: ﴿وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٤٢]، ولا معارضةً ولا تناقضَ، لا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا في بعض المواطن إذا شَهِدَتْ عَلَيْهِمُ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِعَمَلِهِمْ، وَيَكْذِبُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي بَعْضِ الْمَوَاطِنِ قَبْلَ شَهَادَةِ الْجَوَارِحِ عَلَى مَا تَقَدَّمَ. واللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) في (خ) و(ظ): تقريبهم.

(٢) في (خ) و(ز): المنافق، وفي (د): المنافقون.

(٣) ذكره بنحوه الطبرسي في مجمع البيان ٣١/٧.

(٤) أي: ذهب. معجم متن اللغة (عزب).

(٥) في (م): عن المستقبل بالماضي.

(٦) ذكره الماوردي في التكت والعيون ١٠٢/٢ عن قطرب، وتتمته: لاعتقادنا فيها أننا على صواب، وإن ظهر لنا خطؤه الآن.

وقال سعيد بن جبير في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ رَئِيًّا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾، قال: اعتذروا وحلفوا. وكذلك قال ابن أبي نجيح وقتادة، وزوي عن مجاهد أنه قال: لما رأوا الذنوب^(١) تُغفر إلا الشرك بالله، والناس يخرجون من النار [إلا المشركين] قالوا: ﴿وَاللَّهُ رَئِيًّا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾^(٢).

وقيل: ﴿وَاللَّهُ رَئِيًّا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ أي: علمنا أن الأحجار لا تضر ولا تنفع. وهذا وإن كان صحيحاً من القول، فقد صدقوا ولم يكتموا، ولكن لا يُعذرون بهذا؛ فإن المعاند كافرٌ غير معذور.

ثم قيل في قوله: ﴿فَدَلَّ تَكُنْ فَتَنَّتْهُمْ﴾ خمس قراءات^(٣): قرأ حمزة والكسائي: «يَكُنْ» بالياء، «فَتَنَّتْهُمْ» بالنصب خبر «يكن»، «إِلَّا أَنْ قَالُوا» اسمها، أي: إلا قولهم، وهذه قراءة بيّنة.

وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو: «تَكُنْ» بالياء، «فَتَنَّتْهُمْ» بالنصب^(٤)، «إِلَّا أَنْ قَالُوا» أي: إلا مقالتهم.

وقرأ أبي وابن مسعود: «وما كان - بدل قوله: «ثم لم تكن» - فتَنَّتْهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا»^(٥).

وقرأ ابن عامر، وعاصمٌ من رواية حفص، والأعمش من رواية المفضل، والحسن وقتادة وغيرهم: «ثم لم تَكُنْ» بالياء، «فَتَنَّتْهُمْ» بالرفع^(٦) اسم «تكن»،

(١) في (م): أن الذنوب.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٠٨/٢، وما بين حاصرتين منه، وأخرج الآثار المذكورة الطبري ١٩١/٩ و ١٩٤.

(٣) نقلها المصنف بتمامها من إعراب القرآن للنحاس ٦٠/٢ - ٦١، وينظر تفصيلها (كما سيأتي) في السبعة ص ٢٥٥، والتيسير ص ١٠١ - ١٠٢، والنشر ٢٥٧/٢.

(٤) هي قراءة نافع وأبي جعفر من أهل المدينة، وأبي عمرو وعاصم في رواية شعبة وخلف من العشرة.

(٥) ذكرها بالإضافة إلى النحاس ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٧٨/٢، وأبو حيان في البحر ٩٥/٤.

(٦) ووافقه ابن كثير من السبعة، كما في السبعة والتيسير.

والخبر: «إِلَّا أَنْ قَالُوا»، فهذه أربع قراءات.

الخامسة: «ثُمَّ لَمْ يَكُنْ بِالْيَاءِ، «فَتَنَّتُهُمْ» بالرفع^(١)، يذكر الفتنة لأنها بمعنى الفتون، ومثله: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى﴾ [البقرة: ٢٧٥].

«والله» الواو واو القسم، «رَبَّنَا» نعت لله عز وجل، أو بدل. وَمَنْ نَصَبَ، فعلى النداء، أي: يا ربنا، وهي قراءة حسنة؛ لأن فيها معنى الاستكانة والتضرع، إلا أنه فصل بين القسم وجوابه بالمنادي^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا مَائِدَةً لَا يَقُولُ بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ يَتَّبِعُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾. [أفرد] على اللفظ^(٣)، يعني: المشركين كفار مكة.

﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ أي: فعلنا ذلك بهم مجازاة على كفرهم. وليس المعنى أنهم لا يسمعون ولا يفقهون، ولكن لما كانوا لا يتفهمون بما يسمعون، ولا ينقادون إلى الحق، كانوا بمنزلة من لا يسمع ولا يفهم^(٤).

والأكِنَّة: الأغطية، جمع كِنَان، مثل: الأَسِنَّة والسُّنَان، والأَعِنَّة والعِنان^(٥). كُنْتُ الشيء في كِنَةٍ: إذا صُنِّتَ فيه. وأَكُنْتُ الشيء: أخفيتُه. والكِنانة معروفة. والكِنَّة؛ بفتح

(١) في (خ) و(ز) و(ظ) و(م): رفع، والمثبت من (د) وإعراب القرآن للنحاس. والقراءة ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٦ عن المفضل عن عاصم والأعمش.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٦١/٢، وقرأ: «رَبَّنَا» بالنصب حمزة والكسائي من السبعة، وخلف من العشرة، والباقون بالخفض. السبعة ص ٢٥٥، والتيسير ص ١٠٢، والنشر ٢٥٧/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٢٧٩/٢، وما بين حاصرتين منه، وقال أبو حيان في البحر ٩٧/٤: وَخُدَّ الضمير في «يستمع» حملاً على لفظ «مَنْ»، وجمعه في «على قلوبهم» حملاً على معناها.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٤٠٩/٢.

(٥) تفسير الطبري ١٩٧/٩، ومعاني القرآن للزجاج ٢٣٦/٢.

الكاف والنون: امرأة ابنك^(١) - ويقال: امرأة الابن أو الأخ^(٢) - لأنها في كنه.

﴿أَنْ يَفْقَهُوْهُ﴾ أي: يفهموه، وهو في موضع نصب، المعنى: كراهية أن يفهموه، أو: لئلا يفهموه^(٣).

﴿وَفِي ءَاذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ عطف عليه، أي: ثقلاً، يقال منه: وَقَرَتْ أذُنُهُ - بفتح الواو - تَوَقَّرَ وَقَرًا، أي: صَمَّتْ، وقياسُ مصدره التحريك؛ إلا أنه جاء بالتسكين. وقد وَقَرَّ الله أذُنُهُ يَقِرُّهَا وَقَرًا؛ يقال: اللهم قِرْ أذُنَهُ^(٤). وحكى أبو زيد عن العرب: أذُنٌ موقورة، على ما لم يُسمَّ فاعله، فعلى هذا: وَقَرَتْ بضم الواو^(٥).

وقرأ طلحة بن مُصَرِّف: «وَقَرًا» بكسر الواو^(٦)، أي: جعل في آذانهم ما سدّها عن استماع القول؛ على التشبيه بوقر البعير، وهو مقدار ما يُطبق أن يحمل، والوقر: الجمل؛ يقال منه: نخلة موقرة وموقرة؛ إذا كانت ذات ثمر كثير. ورجل ذو قرة: إذا كان وقورًا؛ بفتح الواو، يقال منه: وَقَر الرجل - بضم القاف - وَقَارًا، ووقر - بفتح القاف - أيضًا^(٧).

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كُذَّبًا يُوْثِقُوا يَدَيَّاهُ﴾ أخبر الله تعالى بعنادهم؛ لأنهم لما رأوا القمر منشقًا قالوا: سحر، فأخبر الله عز وجل بردهم الآيات بغير حجة^(٨).

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ يُجَادِلُونَكَ﴾ مجادلتهُم: قولهم: تأكلون ما قتلتم، ولا

(١) في (خ) و(د) و(ز) و(م): أبيك، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لما في مجمل اللغة ٧٦٦/٣، والكلام منه.

(٢) تهذيب اللغة ٤٥٣/٩.

(٣) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٣٦/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٦١/٢، وتفسير الطبري ١٩٨/٩.

(٤) الصحاح (وقر).

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٦١/٢.

(٦) القراءات الشاذة ص ٣٦.

(٧) مجمل اللغة ٩٣٣/٣.

(٨) معاني القرآن للنحاس ٤١١/٢.

تأكلون ما قَتَلَ الله، عن ابن عباس^(١). ﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني قريشاً، قال ابن عباس: قالوا للنَّضْر بن الحارث: ما يقول محمد؟ قال: [ما أدري ما يقول، إلا أنني] أرى تحريك شفثيه، وما يقول إلا أساطير الأولين، مثل ما أحدثكم عن القرون الماضية. وكان النَّضْر صاحبَ قَصَص وأسفار، فسمع أقاصيصَ في ديار العجم، مثلَ قصة رُسْتَم وأسفنديار، فكان يحدثهم^(٢).

وواحدُ الأساطير: أسطَار، كأيّات وأبائت؛ عن الرَّجَّاج^(٣). الأخفش: واحدُها أسطورة، كأحدوثه وأحاديث^(٤). أبو عبيدة^(٥): واحدُها إسْطارة. النَّحاس: واحدُها أسْطور؛ مثلُ عُثْكُول. ويقال: هو جمعُ أسْطَار^(٦). وأسْطَارُ جمع سَطَر؛ يقال: سَطَر وسَطَر. والسَّطَر: الشيء الممتدُّ المؤلَّف؛ كسَطَر الكتاب. القُشَيْرِيُّ: واحدُها أسْطِير. وقيل: هو جمعٌ لا واحدَ له كمذاكير وعباديد^(٧) وأبائيل^(٨)، أي: ما سَطَره الأولون في الكتب. قال الجوهرِيُّ^(٩) وغيره: الأساطير: الأباطيل والثُّرَّهات.

قلت: أنشدني بعضُ أشياخي:

(١) أخرجه الطبري ٢٠١/٩.

(٢) ذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٢٠٩، وابن الجوزي ١٨/٢ من طريق أبي صالح عن ابن عباس، وما سلف بين حاضرتين منهما، وذكره البغوي ٩٠/٢ - ٩١ عن الكلبي، وذكره ابن هشام في السيرة ٣٥٨/١ دون نسبة.

(٣) معاني القرآن له ٢٣٨/٢، وينظر تفسير الطبري ١٩٩/٩.

(٤) ذكر الأخفش في معاني القرآن ٤٨٦/٢ هذا القول، ثم قال: ولا أراه إلا من الجمع الذي ليس له واحد، نحو عباديد ومذاكير وأبائيل.

(٥) في مجاز القرآن ١٨٩/١.

(٦) كذا ذكر المصنف، والذي في إعراب القرآن للنحاس ٦١/٢: واحد الأساطير إسْطارة، ويقال: أسطورة، ويقال: هو جمع أسطار...

وذكر الأزهري في تهذيب اللغة ٣٢٧/١٢ عن الليثاني: واحد الأساطير أسْطور وأسطورة وأسْطِير.

(٧) في (ظ): عبايد، والعبايد والعبايد: الخيل المتفرقة في ذهابها ومجيئها. اللسان (عبد).

(٨) وهو قول الأخفش كما تقدم، ونقله عنه الطبري ٢٠٠/٩.

(٩) في الصحاح (سطر).

تَطَاوَلَ لَيْلِي وَاعْتَرَتْنِي وَسَاوِسِي لَا تَأْتِي بِالشُّرْهَاتِ الْأَبَاطِيلِ^(١)
قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ﴾ النّهي: الزّجر، والنأي: البعد، وهو عامٌّ في جميع الكفار، أي: ينهون عن اتّباع محمد ﷺ، وينأون عنه. عن ابن عباس والحسن^(٢).

وقيل: هو خاصٌّ بأبي طالب؛ ينهى الكفار عن إذاية محمد ﷺ، ويتباعد عن الإيمان به. عن ابن عباس أيضاً^(٣).

روى أهل السّير قال: كان النّبي ﷺ قد خرج إلى الكعبة يوماً، وأراد أن يصلي، فلمّا دخل في الصلاة، قال أبو جهل لعنه الله: مَنْ يقوم إلى هذا الرجل، فيفسد عليه صلاته. فقام ابنُ الزّبَعْرَى، فأخذ قرناً ودماً، فطَلَحَ به وجه النّبي ﷺ، فانفتل النّبي ﷺ من صلاته، ثم أتى أبا طالب عمّه، فقال: «يا عمّ، ألا ترى إلى ما فُعل بي»، فقال أبو طالب: مَنْ فُعل هذا بك؟ فقال النّبي ﷺ: عبد الله بنُ الزّبَعْرَى، فقام أبو طالب، فوضع سيفه على عاتقه، ومشى معه حتى أتى القوم، فلما رأوا أبا طالب قد أقبل، جعل القوم ينهضون، فقال أبو طالب: والله لئن قام رجل لجلّلتُه بسيفي، فقعدوا حتى دنا إليهم، فقال: يا بُنَيَّ، مَنْ الفاعلُ بك هذا؟ فقال: «عبد الله بنُ الزّبَعْرَى»، فأخذ أبو طالب قرناً ودماً، فطَلَحَ به وجوههم ولحاهم وثيابهم، وأساء لهم القول، فنزلت هذه الآية: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ﴾. فقال النّبي ﷺ: «يا عمّ نزلت فيك آية».

(١) كذا في النسخ، وقائل البيت معاوية بن أبي سفيان ﷺ، وهو في ديوانه ص ٨٣، والكامل للمبرد ٤٢٢/١، وفيهما: السابِس، بدل: الأباطيل. والترهات السابِس: هي الباطل. الصحاح (بسبس).

(٢) أخرجه عن ابن عباس الطبري ٢٠١/٩، وذكره عن الحسن الماوردي في التكت والعيون ١٠٤/٢، والواحد في الوسيط ٢٦٢/٢.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ٢٠٦/١، وسعيد بن منصور في سننه (٨٧٤ - تفسير)، والطبري ٢٠٤/٩. قال النحاس في معاني القرآن ٤١١/٢: والقول الأول أشبه لأنه متصل بأخبار الكفار وقولهم.

قال: وما هي؟ قال: «تمنع قريشاً أن تؤذيني، وتأبى أن تؤمن بي»، فقال أبو طالب^(١):

والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في الثراب دفيناً
فاصدع بأمرك^(٢) ما عليك غضاضة وابشُرْ بذاك وقرّ منك عُيوناً
ودعوتني وزعمت^(٣) أنك ناصحي فلقد صدقت وكنت قبل أميناً
وعرضت ديناً قد عرفتُ بآئهِ من خير أديان البرية ديناً
لولا الملامة أو حذارُ مسبّة^(٤) لوجدتني سحاً بذاك يقيناً^(٥)

فقالوا: يا رسول الله، هل تنفع أبا طالب نصرته؟ قال: «نعم، دُفع عنه بذاك الغُلُّ، ولم يُقرن مع الشياطين، ولم يدخل في جُبِّ الحيات والعقارب، إنما عذابه في نعلان من نارٍ في رجليه، يغلي منهما دماغه في رأسه، وذلك أهونُ أهل النار عذاباً». وأنزل الله على رسوله: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الاحقاف: ٣٥]^(٦).

وفي صحيح مسلم^(٧) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ لعنه: «قل: لا إله إلا الله، أشهد لك بها يوم القيامة»، قال: لولا [أن] تعيرني قريش، يقولون: إنما حملة على ذلك الجزع، لأقررتُ بها عينك، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦]. كذا الرواية المشهورة: «الجزع» بالجيم والزاي، ومعناه: الخوف. وقال أبو عبيد: «الحزع» بالخاء المنقوطة والراء

(١) لم نقف على هذه القصة، وما سيرد من شعر أبي طالب ذكره في قصة مغايرة لهذه القصة ابن إسحاق في السير والمغازي ص ١٥٥، والبغوي ٩١/٢، وابن الجوزي ٢١/٣ وابن كثير في البداية والنهاية ١٠٨/٤ - ١٠٩.

(٢) في (خ) و(د) و(ز) و(ظ): فامضي لأمر، وفي السير والمغازي: امضي لأمر، والمثبت من (م) وباقي المصادر.

(٣) في السير والمغازي والبداية: وعلمت، وفي تفسير البغوي: وعرفت، ولم يذكر ابن الجوزي هذا البيت.

(٤) في السير والمغازي وتفسير ابن الجوزي: أو حذاري سبة.

(٥) في البداية والنهاية: «مُبيناً».

(٦) لم نقف عليه بهذا السياق، وسيأتي قريباً تخريج الحديث في عذاب أبي طالب.

(٧) برقم (٢٥)، وهو عند أحمد (٩٦١٠)، وما سيأتي بين حاضرتين منهما.

المهملة. قال: يعني الضَّعْف والخَوَر^(١).

وفي صحيح مسلم أيضاً^(٢) عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «أهونُ أهل النار عذاباً أبو طالب، وهو متعلِّقٌ بنعلين من نارٍ يغلي منهما دماغه».

وأما عبد الله بن الزُّبَيْرِ، فإنه أسلم عام الفتح وحسن إسلامه، واعتذر إلى رسول الله ﷺ فقبل عُذْرَه، وكان شاعراً مُجيداً، فقال يمدحُ النبي ﷺ، وله في مدحه أشعار كثيرة ينسخُ بها ما قد مضى في كفره، منها قوله:

| | |
|---|---|
| مَنَعَ الرُّقَادَ بَلَابِلٌ وَهُمُومٌ | وَاللَّيْلُ مُغْتَلِجُ الرِّوَاقِ بِهَيْمٌ ^(٣) |
| مِمَّا أَتَانِي ^(٤) أَنَّ أَحْمَدَ لَأَمْنِي | فِيهِ فَيْتٌ كَأَنَّنِي مَحْمُومٌ |
| يَا خَيْرَ مَنْ حَمَلْتُ عَلَى أَوْصَالِهَا | عَيْرَانَةً سُرُحُ الْيَدَيْنِ عَشُومٌ ^(٥) |
| إِنِّي لَمَعْتِزٌ إِلَيْكَ مِنَ الَّذِي | أَسَدَيْتُ إِذْ أَنَا فِي الضَّلَالِ أَهِيمٌ ^(٦) |
| أَيَّامٌ تَأْمُرْنِي بِأَعْوَى خُطَّةٍ | سَهْمٌ وَتَأْمُرْنِي بِهَا مَحْزُومٌ |
| وَأَمْدُ أَسْبَابِ الرَّدَى وَيَقُودُنِي | أَمْرُ الْعَوَاةِ وَأَمْرُهُمْ مَشْؤُومٌ |
| فَالْيَوْمَ أَمَّنَ بِالنَّبِيِّ مُحَمَّدٍ | قَلْبِي وَمُخْطِئِي هَذِهِ مَحْرُومٌ |
| مَضَّتِ الْعِدَاوَةُ وَانْقَضَتْ أَسْبَابُهَا | وَأَنْتَ أَوَاصِرُ بَيْنَنَا وَحُلُومٌ |

(١) الكلام بتمامه في غريب الحديث للخطابي ٤٩١/١ نقلاً عن ثعلب وذكره عن ثعلب أيضاً ابن الجوزي في غريب الحديث ٢٧٣/١، وابن الأثير في النهاية (خرع)، وذكر أبو عبيد في غريب الحديث ١٥٩/٤ - ١٦٠ حديث أبي سعيد الخدري ﷺ: لو سمع أحدكم ضغطة القبر لجزع أو خرع. قال أبو عبيد: يقول: انكسر وضعف.

(٢) برقم (٢١٢)، وهو عند أحمد (٢٦٩٠).

(٣) البلابل: الوسواس المختلطة والأحزان. ومعتلج، أي: مضطرب يركب بعضه بعضاً. والبهيم: الذي لا ضياء فيه. الإملاء المختصر في شرح غريب السير ٨١/٣.

(٤) في (ظ): آت أتاني.

(٥) عيرانة: ناقة تشبه العَيْر في شدته ونشاطه، والعير هنا حمار الوحش. سرح اليدين: خفيفة اليدين. غشوم، أي: ظلوم، يعني أن مشيها فيه جفاء. الإملاء المختصر ٨٢/٣.

(٦) في (خ) (د) (و) (ز) (ظ): مقيم، والمثبت من (م) والمصادر.

فاغْفِرْ فِدَى لِكَ وَإِلْدَايَ كِلَاهِمَا وَارْحَمْ^(١) فَإِنَّكَ رَاحِمٌ مَرْحُومٌ
وَعَلَيْكَ مِنْ سِمَةٍ^(٢) الْمَلِكِ عِلَامَةٌ نُورٌ أَغْرُ وَخَاتَمٌ مَخْتُومٌ
أَعْطَاكَ بَعْدَ مَحَبَّةٍ بُرْهَانُهُ شَرَفًا وَبُرْهَانُ الْإِلَهِ عَظِيمٌ^(٣)
وَلَقَدْ شَهِدْتُ بِأَنَّ دِينَكَ صَادِقٌ حَقًّا وَأَنَّكَ فِي الْعِبَادِ جَسِيمٌ^(٤)
وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ أَحْمَدَ مُضْطَفًى مُسْتَقْبَلٌ^(٥) فِي الصَّالِحِينَ كَرِيمٌ
قَرَّمَ عَلَا بَنِيَانُهُ مِنْ هَاشِمٍ فَرَعٌ تَمَكَّنَ فِي الذُّرَى وَأَرْوَمٌ^(٦)

وقيل: المعنى: «يَنْهَوْنَ عَنْهُ» أي: هؤلاء الذين يستمعون ينهون عن القرآن
«وَيَتَأَوَّنَ عَنْهُ». عن قتادة^(٧). فالهاء على القولين الأولين في «عنه» للنبي ﷺ، وعلى قول
قتادة للقرآن.

﴿وَلَا يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ «إن» نافية، أي: وما يهلكون إلا أنفسهم بإصرارهم
على الكفر، وحملهم أوزار الذين يصدونهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْلَتُنَا نَرُدُّ وَلَا نَكْذِبُ بِمَا كُنَّا
وَكُنَّا مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ﴾ أي: إذا^(٨) وقفوا غداً، و«إذ» قد تستعمل

(١) في (م): زللي، وهو موافق لما في السيرة النبوية ٢/ ٤٢٠ .

(٢) في السيرة: من علم.

(٣) الآيات إلى هذا الموضع في الاستيعاب ٦/ ١٨٥ (بهاشم الإصابة)، وهي جميعها في السيرة النبوية
٤١٩/٢ .

(٤) في السيرة: حقٌّ وأنتك...، وقوله: جسيم: أي عظيم. الإملاء المختصر ٣/ ٨٢ .

(٥) أي: منظور إليه ملحوظ. الإملاء المختصر.

(٦) قرم: أي: سيد. والذرى: الأعلالي. والأروم: الأصول. الإملاء المختصر.

(٧) أخرجه الطبري ٩/ ٢٠٢ - ٢٠٣ عن قتادة ومجاهد، وذكره عنهما الماوردي في النكت والعيون ٢/ ١٠٤ ،
وابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٢٨٠ .

(٨) في (خ) و(ظ) و(م): إذ، والمثبت من (د) و(ز)، وينظر تفسير الطبري ٩/ ٢٠٧ ، والمحرر الوجيز
٢/ ٢٨١ .

في موضع «إذا»، و«إذا» في موضع «إذ»، وما سيكون فكأنه كان؛ لأن خبر الله تعالى حقٌ وصدقٌ، فلهذا عَبَّرَ بالماضي.

ومعنى «وَقَفُوا»: حُسِّسُوا، يقال: وَقَفْتُ وَقْفًا، وَقَفَ وَقُوفًا^(١). وقرأ ابن السَّمِيعِ: «إِذْ وَقَفُوا» بفتح الواو والقاف، من الوقوف^(٢).

«على النَّارِ» أي: هم فوقها على الصراط، وهي تحتهم^(٣).

وقيل: «على» بمعنى الباء، أي: وَقَفُوا بِقربها وهم يُعَانِيُونَهَا.

وقال الضَّحَّاك: يعني جُمِعُوا^(٤) على أبوابها. ويقال: وَقَفُوا على مَثْنِ جَهَنَّمَ، والنَّارُ تحتهم.

وفي الخبر: إن الناس كلُّهم يُوقَفُونَ على مَثْنِ جَهَنَّمَ، كأنَّها مَثْنُ إِهَالَةٍ، ثم يُنادي منادٍ: خُذِي أصحابك ودَّعِي أصحابي^(٥).

وقيل: «وَقَفُوا»: دخلوها^(٦) - أعادنا الله منها - ف«على» بمعنى «في»، أي: وَقَفُوا في النار^(٧).

وجواب «لو» محذوفٌ؛ ليذهبَ الوهمُ إلى كُلِّ شيءٍ، فيكونَ أَبْلَغَ في التخويفِ،

(١) المحرر الوجيز ٢/٢٨١، قال الطبري ٩/٢٠٧: ولم يقل: أَوْقَفُوا؛ لأن ذلك هو الفصحح من كلام العرب، يقال: وَقَفْتُ الدابةَ أو الأرضَ - بغير ألف - إذا جعلتها صدقةً حبيساً.

(٢) ذكرها أبو حيان في البحر ٤/١٠١، والسمين الحلبي في الدر المصون ٤/٥٨٤ عن ابن السميع وزيد بن علي.

(٣) النكت والعيون ٢/١٠٥.

(٤) في النسخ: جُمِعُوا يعني، والمثبت من تفسير أبي الليث ١/٤٧٩، والكلام منه.

(٥) أخرجه أبو عبيد في غريب الحديث ٤/٣٤٦، وابن أبي شيبة ١٣/١٦٩، وأبو نعيم في الحلية ٥/٣٦٧ عن كعب الأحبار قوله. قال أبو عبيد: الإهالة ما أذيب من الآلية والشحم، ومتن الإهالة ظهرها إذا سكنت في الإناه، فإنما شبه كعب سكون جهنم قبل أن يصير الكفار في جوفها بذلك.

(٦) في (د) و(ز): دخلوا، وفي (ظ): أدخلوها.

(٧) تفسير الطبري ٩/٢٠٦ وتفسير البغوي ٢/٩٢. قال البغوي: كقولهِ: ﴿عَلَىٰ مُلْكٍ لَّيْسَ لَكَ﴾ [البقرة: ١٠٢] أي: في ملك سليمان.

والمعنى: لو تراهم في تلك الحال، لرأيت أسوأ حال، أو لرأيت منظرًا هائلاً، أو لرأيت أمراً عجباً، وما كان مثل هذا التقدير^(١).

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالرفع في الأفعال الثلاثة عطفاً؛ قراءة أهل المدينة والكسائي^(٢). وكله داخل في معنى التمني، أي: تَمَنَّاوُا الرَدَّ، وَأَلَّا يُكْذِبُوا، وأن يكونوا من المؤمنين^(٣). واختار سيبويه^(٤) القطع في «وَلَا نَكْذِبُ»، فيكون غير داخل في التمني، المعنى: ونحن لا نُكْذِبُ، على معنى الثبات على ترك التكذيب، أي: لا نَكْذِبُ، رُدِّدْنَا أو لم نُرَدَّ. قال سيبويه: وهو مثل قوله: دعني ولا أعود، أي: لا أعود على كلِّ حال، تركتني أو لم تركني.

واستدل أبو عمرو على خروجه من التمني بقوله: ﴿وَلَا تَهْتُمُّ لَكُذُوبٍ﴾؛ لأن الكذب لا يكون في التمني، إنما يكون في الخبر. وقال مَنْ جعله داخلاً في التمني: المعنى: وإنهم لكاذبون في الدنيا في إنكارهم البعث وتكذيبهم الرسل^(٥).

وقرأ حمزة وحفص بنصب «نُكْذِبُ» و«نَكُونُ»^(٦) جواباً للتمني؛ لأنه غير واجب، وهما داخلان في التمني على معنى أنهم تَمَنَّاوُا الرَدَّ وَتَرَكَ التَّكْذِيبَ وَالْكُفْرَ

(١) تفسير البغوي ٩٢/٢، والمحرم الوجيز ٢٨١/٢.

(٢) السبعة ص ٢٥٥، والتيسير ص ١٠٢. وقرأ بها أيضاً ابنُ كثير المكي، وأبو عمرو البصري، وعاصم في رواية شعبة. ووقع في (د) و(م) بعد قوله: والكسائي، ما نصه: وأبو عمرو وأبو بكر عن عاصم بالضم. ابن عامر على رفع: نَكْذِبُ، ونصب: ونكون. ولم يرد في باقي النسخ، وغالب الظن أن هذه الزيادة استدراك على المصنف مقحم في تفسيره؛ من قارئ أو ناسخ أو ممتلك... يتبين ذلك من سياقها، وارتباط الكلام بعدها بقراءة الرفع في الأفعال الثلاثة، التي ذكرها أولاً؛ دون نصب الأخير على قراءة ابن عامر التي سيذكرها المصنف فيما بعد.

(٣) ينظر الحجة للفارسي ٢٩٣/٣ - ٢٩٤، والكشف عن وجوه القراءات ١/٢٧ - ٤٢٨.

(٤) في الكتاب ٣/٤٤، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٦٢/٢، ومعاني القرآن له ٤١٣/٢.

(٥) الحجة للفارسي ٢٩٣/٣ - ٢٩٤، والكشف عن وجوه القراءات ١/٢٨.

(٦) السبعة ص ٢٥٥، والتيسير ص ١٠٢.

المؤمنين^(١).

قال أبو إسحاق^(٢): معنى «ولا نكذب» أي: إن رُودنا لم نكذب.

والنصبُ في «نُكذَّب» و«نُكون» بإضمارِ «أن»، كما يُنصب في جواب الاستفهام والأمر والنهي والعرض؛ لأنَّ جميعه غير واجبٍ ولا واقعٍ بعدُ، فيُنصب الجواب مع الواو، كأنه عُطف على مصدر الأول، كأنهم قالوا: يا ليتنا يكون لنا رُدٌّ، وانتفاءً من التكذيب^(٣)، وَكَوْنٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، فحُمِلًا على مصدر «نُرَدُّ»؛ لانقلاب المعنى إلى الرفع، ولم يكن بُدٌّ مِنْ إِضْمَارِ «أن»؛ فَبِهِ يَتِمُّ النَّصْبُ فِي الْفَعْلَيْنِ.

وقرأ ابن عامر: «ونكون» بالنصب على جواب التمني، كقولك: ليتك تصير إلينا ونكرمك، أي: ليت مصيرك يقع وإكرامنا^(٤)، وأدخل الفعلين الأولين في التمني. أو أراد: ونحن لا نكذب^(٥)، على القطع - على ما تقدّم - محتمل^(٦).

وقرأ أبيي: «ولا نكذب بآيات ربنا أبداً». وعنه وابن مسعود: «يا ليتنا نُرَدُّ فلا نُكذَّب» بالفاء والنصب^(٧)، والفاء يُنصب بها في الجواب كما يُنصب بالواو؛ عن الرَّجَّاج. وأكثر البصريين لا يُجيزون الجواب إلا بالفاء^(٨).

(١) الكشف عن وجوه القراءات ١/٤٢٧، وينظر الحجة للفارسي ٣/٢٩٤.

(٢) هو الزجاج، وكلامه في معاني القرآن له ٢/٢٤٠، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن ٢/٤١٣.

(٣) في النسخ: الكذب، والمثبت من الكشف عن وجوه القراءات ١/٤٢٧، والكلام منه، والحجة ٣/٢٩٤.

(٤) بعدها في (م): يقع.

(٥) في (م): ونحن لا نكرمك.

(٦) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٢٤٠، والحجة ٣/٢٩٤ - ٢٩٥، والكشف ١/٤٢٨ - ٤٢٩، ومشكل إعراب القرآن ١/٢٥٠.

(٧) ذكرهما النحاس؛ الأولى في معاني القرآن ٢/٤١٤، والثانية في إعراب القرآن ٢/٦٢.

(٨) كذا قال المصنف، وذكر ابن الأنباري في الإنصاف ٢/٥٥٥ - ٥٥٨ أن البصريين جميعاً يجيزون نصب الفعل الواقع بعد الفاء والواو في الجواب.

قوله تعالى: ﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ «بل» إضرابٌ عن تَمْنِيهِمْ وادِّعائِهِمْ الإيمانَ لو رُدُّوا.

واختلفوا في معنى «بدا لهم» على أقوالٍ، بعد تعيين مَنْ المرادُ، ف قيل: المراد المنافقون؛ لأنَّ اسم الكفر مشتملٌ عليهم، فعاد الضمير على بعض المذكورين؛ قال النحاس^(١): وهذا من الكلام العذب الفصيح^(٢).

وقيل: المراد الكفار، وكانوا إذا وعظهم النبي ﷺ خافوا، وأخفوا ذلك الخوفَ لئلا يَقْطَنَ بهم ضعفاؤهم، فيظهر^(٣) [ذلك] يوم القيامة؛ ولهذا قال الحسن: «بَدَأَ لَهُمْ»، أي: بدا لبعضهم ما كان يُخفيه عن بعض^(٤).

وقيل: بل ظهر لهم ما كانوا يجحدونه من الشُّرك فيقولون: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ فَيُنْطِقُ الله جوارحهم، فتشهدُ عليهم بالكفر، فذلك حين ﴿بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ﴾. قاله أبو رَوْق^(٥).

وقيل: «بدا لهم» ما كانوا يكتُمونه من الكفر، أي: بدت أعمالهم السيئة كما قال: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ [الزمر: ٤٧]. قال المبرد: بدا لهم جزاءُ كُفْرِهِم الذي كانوا يخفونه^(٦).

وقيل: المعنى: بل ظهر للذين اتَّبَعُوا الْغَوَاةَ ما كان الْغَوَاةُ يُخْفُونَ عنهم من أمر

(١) في إعراب القرآن ٦٢/٢، والكلام الذي قبله منه، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٢) في إعراب القرآن: وهذا من كلام العرب الفصيح.

(٣) إعراب القرآن: فظهر.

(٤) ذكره الماوردي في النكت والعيون ١٠٦/٢.

(٥) تفسير الرازي ١٩٣/١٢، وذكره الواحدي في الوسيط ٢٦٣/٣ دون نسبة.

(٦) قول المبرد ذكره البغوي ٩٢/٢، وابن الجوزي ٢٣/٣.

البعث والقيامة؛ لأن بعده ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا﴾ قيل: بعد مُعَايِنَةِ العذاب. وقيل: قبل مُعَايِنَتِهِ ﴿لَعَادُوا لَنَا هُؤَلاَئِهِ﴾ أي: لصاروا ورجعوا إلى ما نُهِوا عنه من الشُّرك؛ لِعِلْمِ الله تعالى فيهم أنهم لا يؤمنون، وقد عاينَ إبليسُ ما عاين من آيات الله ثم عاند.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ إخبارٌ عنهم، وحكايةٌ عن الحال التي كانوا عليها في الدنيا من تكذيبهم الرسل، وإنكارهم البعث، كما قال: ﴿وَلَنَ رَّبِّكَ لِيَحْكُمَ﴾ [النحل: ١٢٤]، فجعله حكايةً عن الحال الآتية.

وقيل: المعنى: وإنهم لكاذبون فيما أخبروا به عن أنفسهم من أنهم لا يكذبون ويكونون من المؤمنين^(٢).

وقرأ يحيى بن وثَّاب: ﴿وَلَوْ رُدُّوا﴾ بكسر الراء؛ لأنَّ الأصل رُدُّدوا، فقلبت^(٣) كسرة الدال على الراء.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ ابتداء وخبر، و«إِنْ» نافية ﴿وَمَا نَحْنُ﴾ «نحن» اسم «ما» ﴿بِمَبْعُوثِينَ﴾ خبرها، وهذا ابتداء إخبارٍ عنهم عمَّا قالوه في الدنيا^(٤).

قال ابن زيد: هو داخلٌ في قوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لَنَا هُؤَلاَئِهِ﴾ ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾^(٥)، أي: لعادوا إلى الكفر، واشتغلوا بلذَّة الحال. وهذا يُحمل على

(١) معاني القرآن للنحاس ٤١٤/٢.

(٢) النكت والعيون ١٠٦/٢.

(٣) في (د) و(م): فنقلت، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في إعراب القرآن للنحاس ٦٢/٢ والكلام منه، وذكر القراءة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٨٢/٢، وأبو حيان في البحر ١٠٤/٤ وزادا نسبتها للنخعي والأعمش.

(٤) المحرر الوجيز ٢٨٣/٢. قال ابن عطية: هذا على تأويل الجمهور.

(٥) أخرجه الطبري ٢١٣/٩.

المعاند كما بيّناه في حال إبليس، أو على أن الله يلبس عليهم بعد ما عرفوا^(١)، وهذا شائع في العقل.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ولو ترى إذ وقفوا على ربهم﴾ «وقفوا» أي: حُسبوا «على ربهم» أي: على ما يكون من أمر الله فيهم.

وقيل: «على» بمعنى «عند»، أي: عند ملائكته وجزائه، وحيث لا سلطان فيه لغير الله عز وجل، تقول: وقفت على فلان، أي: عنده، وجواب «لو» محذوف؛ لعظم^(٢) شأن الوقوف.

﴿قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ تقرير وتوبيخ، أي: أليس هذا البعث كائناً موجوداً؟! ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ ويؤكدون اعترافهم بالقسم بقولهم: ﴿وَرَبِّنَا﴾.

وقيل: إن الملائكة تقول لهم بأمر الله: أليس هذا البعث وهذا العذاب حقاً؟ فيقولون: «بلى وربنا» إنه حق^(٣) ﴿قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ اللَّهِ كَذِبًا إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرُنَا عَلَىٰ مَا فَطَرْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْثَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِينُونَ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ اللَّهِ﴾ قيل: بالبعث بعد الموت وبالجزاء، دليله: قوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ خَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ لَيَقْطَعَ بِهَا مَالَ امْرِئٍ

(١) بعدها في (ظ): وما عرفوا.

(٢) في (د): لتعظيم.

(٣) تفسير البيهقي ٩٢/٢.

مسلم، لَقِيَ اللَّهَ وهو عليه غضبان^(١) أي: لقي جزاءه؛ لأن من غَضِبَ الله عليه، لا يرى الله عند مُثْبِتِي الرؤية، ذهب إلى هذا القفال وغيره.

قال القُشَيْرِيُّ: وهذا ليس بشيء؛ لأنَّ حَمْلَ اللقاء في موضعٍ على الجزاء لِدَلِيلٍ قائم^(٢) لا يوجِبُ هذا التأويل في كُلِّ موضع، فليُحْمَلِ اللقاء على ظاهره في هذه الآية، والكفار كانوا ينكرون الصانع، ومُنكر الرؤية منكرٌ للوجود!

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ سُمِّيتِ القيامةُ بالساعة^(٣) لسرعة الحساب فيها^(٤).

ومعنى «بغتة»: فجأة، يقال: بَغَتَهُمُ الأَمْرُ يَبْغَتْهُمُ بَغْتًا وَبَغْتَةً^(٥). وهي نصبٌ على الحال، وهي عند سيبويه^(٦) مصدرٌ في موضع الحال، كما تقول: قتلته صَبْرًا. وأنشد: قَلَأِيًّا بِلَأِيٍّ مَا حَمَلْنَا وَلَيْدَنَا على ظَهْرِ مَحْبُوكٍ ظِمَاءٍ مَفَاصِلُهُ^(٧) ولا يجيز سيبويه أن يُقاس عليه، لا يقال: جاء فلانٌ سُرْعَةً.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَحْصَرُنَا﴾ وقع النداء على الحسرة، وليست بمنادى في

(١) أخرجه أحمد (٣٥٧٦)، والبخاري (٦٦٥٩)، ومسلم (١٢٨) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ووقع عند مسلم: يمين صبر، بدل: يمين كاذبة، وسلف ص ١٢٨ من هذا الجزء.

(٢) في (خ) و(د) و(ز): قام.

(٣) في (خ) و(ظ): الساعة، وفي من (د) و(ز): ساعة، والمثبت من (م).

(٤) تفسير الرازي ١٢/١٩٨، وذكر الرازي وجهاً آخر، وهو أنها سميت ساعة لأنها تَفْجَأُ الناس في ساعة لا يعلمها أحد إلا الله. وزاد البيضاوي في تفسير قوله تعالى: ﴿يَسْتَرْكَبُ عَنَى الظَّالِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٨٧] وجهاً ثالثاً، قال: لأنها - على طولها - عند الله كساعة.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٤١٥/٢.

(٦) في الكتاب ١/ ٣٧٠ - ٣٧١، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/ ٦٢ - ٦٣، والكلام منه.

(٧) الكتاب ١/ ٣٧١، والبيت لزهير بن أبي سلمى، وهو في ديوانه بشرح ثعلب ص ١٣٣. قال الشنتمري في شرح الديوان ص ٥٣: يقول: لنشاط الفرس لم نحمل الوليد عليه إلا بعد جهد وعناء شديد. والوليد: الغلام. والمحبوك: الشديد الخَلْقُ المُدْمَج. وقوله: ظماء مفاصله، أي: هي قليلة اللحم يابسة، وليست برهلة، وبذلك توصف الوثاق.

الحقيقة، ولكنه يدلُّ على كثرة التَّحَسُّر، ومثله: يا للعجب، يا للرَّخاء، وليساً بمناذيين في الحقيقة، ولكنه يدل على كثرة التعجب^(١) والرَّخاء. قال سيبويه^(٢): كأنه قال: يا عجبُ تعال، فهذا زمنُ إتيانك، وكذلك قولك: يا حسرتنا^(٣)، أي: يا حسرتنا^(٤) تعالني فهذا وقتك، وكذلك ما لا يصحُّ نداؤه يجري هذا المجرى، فهذا أبلغُ من قولك: تعجبتُ^(٥). ومنه قول الشاعر:

فيا عجباً من رَحْلِهَا المتحمِّلِ^(٦)

وقيل: هو تنبيهٌ للناس على عظيم ما يحلُّ بهم من الحسرة، أي: يا أيها الناس، تنبهوا على عظيم ما بي من الحسرة. فوقع النداء على غير المنادى حقيقةً، كقولك: لا أرينك هاهنا. فيقع النهي على غير المُنْهَيِّ في الحقيقة^(٧). قوله تعالى: ﴿عَلَّ مَا فَرَطْنَا فِيهَا﴾ أي: في الساعة، أي: في التقديم لها، عن الحسن^(٨).

و«فَرَطْنَا» معناه: ضيَّعنا^(٩)، وأصله التقدُّم؛ يقال: فَرَط فلان، أي: تقدَّم وسبق إلى الماء، ومنه: «أنا فَرَطُكُمْ على الحوض»^(١٠). ومنه: الفارط، أي: المتقدِّم

(١) في (خ) و(ظ): العجب.

(٢) في الكتاب ٢/٢١٧.

(٣) في (م) و(د): يا حسرتي.

(٤) في (خ) و(ز) و(م): يا حسرتا، وسقطت من (د)، والمثبت من (ظ).

(٥) شرح القوائد التسع للنحاس ١/١١٣، ومعاني القرآن له ٢/٤١٥ - ٤١٦.

(٦) هو عجز بيت لامرئ القيس، وصدره: ويوم عقرتُ للعذارى مطيَّي، وهو في ديوانه ص ١٨.

(٧) ينظر شرح القوائد التسع ١/١١٤، وقال النحاس: قولهم: لا أرينك هاهنا، قد علِم أنه لا ينهى نفسه، فالتقدير: لا تكونن هاهنا، فإنه من يكن هاهنا أراه.

(٨) أورده ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٨٤.

(٩) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١/١٩١.

(١٠) أخرجه أحمد (١٨٨٠٩)، والبخاري (٦٥٨٩)، ومسلم (٢٢٨٩) من حديث جندب بن عبد الله البجلي رضي الله عنه. وأخرجه أحمد (٣٦٣٩)، والبخاري (٦٥٧٥)، ومسلم (٢٢٩٧) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. وسلف ٥/٢٥٧ من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه. وقوله: «فرطكم»، فَرَطٌ: فَعَلَ بمعنى فاعِل، مثل تَبِعَ بمعنى تابع، يقال: رجل فَرَطٌ، وقوم فَرَطٌ أيضاً. الصحاح (فرط).

للماء، ومنه - في الدعاء للصبي -: اللهم اجعله قرطاً لأبويه^(١).

فقولهم^(٢): «قَرَطْنَا» أي: قَدَمْنَا العجز^(٣). وقيل: «قَرَطْنَا»، أي: جعلنا غيرنا الفارِط السابق لنا إلى طاعة الله وَتَخَلَّفْنَا. «فيها» أي: في الدنيا بترك العمل للساعة. وقال الطَّبْرِيُّ^(٤): الهاء راجعة إلى الصَّفْقَة، وذلك أنهم لما تَبَيَّنَ لهم خُسْرَانُ صَفْقَتِهِمْ ببيعهم الإيمانَ بالكفر، والآخرةَ بالدنيا ﴿قَالُوا يَحْسَرُنَا عَلَى مَا قَرَطْنَا فِيهَا﴾، أي: في الصَّفْقَة، وَتَرَكْنَا ذِكْرَهَا لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهَا؛ لَأَنَّ الْخُسْرَانَ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي صَفْقَةٍ بَيْعٍ، دليله قوله: ﴿فَمَا رَمَحْتَ بِمِخْرَثُمُ﴾ [البقرة: ١٦].

وقال السُّدِّيُّ: على ما ضَيَعْنَا، أي: مِنْ عَمَلِ الْجَنَّةِ. وفي الخبر عن أبي سعيد الخُدْرِيِّ، عن النبي ﷺ في هذه الآية قال: «يرى أهلُ النارِ منازلهم في الجنة، فيقولون: يَا حَسْرَتُنَا»^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ﴾ أي: ذُنُوبَهُمْ، جمعُ وِزْرٍ. ﴿عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾ مجازٌ وتوسُّعٌ، وتشبيهٌ بمن يحمل ثِقْلاً؛ يقال منه: وَزَرَ يَزِرُ، وَوَزَرَ يُوَزِّرُ، فهو وَازِرٌ وَمُوَزَّرٌ^(٦)، وأصله مِنَ الْوَزْرِ، وهو الجبل^(٧). ومنه الحديثُ في النساء اللواتي خرجن

(١) مجمل اللغة ٧١٦/٣ - ٧١٧. والحديث أورده البخاري معلقاً كما في الفتح ٢٠٣/٣ عن الحسن، وأخرجه عبد الرزاق (٦٤٣٩) عن ابن عباس رضي الله عنهما، والطحاوي في شرح معاني الآثار ٥٠٧/١ عن سمرة بن جندب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، والبيهقي ٩/٤ - ١٠ عن أبي هريرة، كلها موقوفة عليهم. قوله: قرطاً لأبويه، قال ابن فارس: أي أجرأ متقدماً.

(٢) في النسخ الخطية: فقلوه، والمثبت من (م).

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢/٢٤٢.

(٤) في تفسيره ٢١٤/٩، ونقله المصنف عنه بواسطة البغوي ٩٣/٢.

(٥) أخرجهما الطبري ٢١٥/٩، وخبر أبي سعيد أخرجه أيضاً الخطيب في تاريخ بغداد ٣/٣٨٩، قال السيوطي في الدرر ٩/٣: أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والخطيب بسند صحيح.

(٦) الصحاح (وزر).

(٧) معاني القرآن للزجاج ٥/٢٥٢، قال الزجاج: الْوَزَرُ في كلام العرب: الجبل الذي يُلجأ إليه، هذا أصله، وكل ما التجأت إليه وتخلصت به فهو وَزَرٌ.

في جنازة، فقال لهن^(١): «ارجعن موزورات غير مأجورات». قال أبو عبيد: والعامّة تقول: «مأزورات». كأنه لا وجه له عنده؛ لأنه من الوزر^(٢).

قال أبو عبيد^(٣): ويقال للرجل إذا بسط ثوبه فجعل فيه المتاع: احمل وزرك، أي: ثقلك. ومنه الوزير؛ لأنه يحمل أثقال ما يُسند إليه من تدبير الولاية. والمعنى: أنهم لزمتهم الآثام، فصاروا مُثْقَلِينَ بها. ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزْنُونَ﴾ أي: ما أسوأ الشيء الذي يحملونه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَبِثٌ وَلَهُوَ وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَقْنُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَبِثٌ وَلَهُوَ﴾ أي: لقصر مدتها كما قال:

أَلَا إِنَّمَا الدُّنْيَا كَأَحْلَامٍ نَائِمٍ وَمَا خَيْرٌ عَيْشٍ لَا يَكُونُ بِدَائِمٍ
تَأْمَلُ إِذَا مَا نَلْتَ بِالْأَمْسِ لَذَّةً فَأَفْنِيَّتُهَا هَلْ أَنْتِ إِلَّا كَحَالِمٍ^(٤)

وقال آخر:

فَاعْمَلْ عَلَى مَهَلٍ فَإِنَّكَ مَيِّتٌ وَاكْذُخْ لِنَفْسِكَ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ
فَكَأَنَّ مَا قَدْ كَانَ لَمْ يَكُ إِذْ مَضَى وَكَأَنَّ مَا هُوَ كَائِنٌ قَدْ كَانَ^(٥)

(١) قوله: فقال لهن، ليس في (ظ) و(م)، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في معاني القرآن للنحاس ٤١٦/٢، والكلام منه.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤١٦/٢، والحديث سلف ٤٩/٦.

(٣) في (خ) و(د) و(ز) و(م): عبيد، والمثبت من (ظ)، وقوله في مجاز القرآن ١٩٠/١، وذكره عنه أيضاً الرازي ١٩٩/٢.

(٤) أدب الدنيا والدين ص ٩٩، وذكرهما أبو إسحاق الطوطا في غرر الخصائص الواضحة ص ١٠٨ عن الحسن البصري، وفيه: إذا حاولت، بدل: إذا ما نلت.

(٥) في (م): كانا، والبيتان ذكرهما الطبري في التاريخ ١٦٧/٦، والماوردي في أدب الدنيا والدين ص ١١٣ عن عبد الملك بن مروان، وذكرهما الجاحظ في البيان والتبيين ١٧٦/٣ دون نسبة.

وقيل: المعنى: متاع الحياة الدنيا لعب ولهو، أي: الذي يشتهونه في الدنيا لا عاقبة له، فهو بمنزلة اللعب واللهو. ونظر سليمان بن عبد الملك في المرأة، فقال: أنا الملك الشاب؛ فقالت له جارية له:

أَنْتِ نِعَمَ الْمَتَاعِ لَوْ كُنْتَ تَبْقَى غَيْرَ أَنْ لَا بَقَاءَ لِلْإِنْسَانِ
لَيْسَ فِيمَا بَدَأَ لَنَا مِنْكَ عَيْبٌ كَانَ فِي النَّاسِ غَيْرَ أَنْكَ فَانِي^(١)
وقيل: معنى «لَعِبٌ وَلَهْوٌ»: باطل وغرور^(٢)، كما قال: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٥]، فالمقصد بالآية تكذيب الكفار في قولهم: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ [الأنعام: ٢٩].

واللعب معروف، والتلعب: الكثير اللعب، والمَلْعَب: مكان اللعب، يقال: لَعِبَ يَلْعَبُ^(٣). واللهو أيضاً معروف، وكلُّ ما شَغَلَكَ فقد أَلْهَكَ، وَلَهَوْتَ من اللهو^(٤)، وقيل: أصله الصَّرف عن الشيء، من قولهم: لَهَيْتُ عنه. قال المهدوي: وفيه بُعد؛ لأن الذي معناه الصَّرف لأمه ياء، بدليل قولهم: لِهَيْتَانِ^(٥)، ولأم الأول واو.

الثانية: ليس من اللهو واللعب ما كان من أمور الآخرة، فإن حقيقة اللعب: ما لا يُنتفع به، واللهو: ما يُلهي^(٦) به، وما كان مُراداً للآخرة خارجاً عنهما. وذمَّ رجل الدنيا

(١) أخرج القصة الطبري في التاريخ ٥٤٧/٦، والبيهقي في الزهد الكبير (٦١٥)، وذكرها الجاحظ في البيان والتبيين ١٤٤/٣ و ١٧٦ والماوردي في أدب الدنيا والدين ص ١١٣، والبيهقي في الأغاني ٣٦٠/٣، والشعر والشعراء ٥٧٨/٢، ومعجم الشعراء ص ٢٨٦ منسوبان لموسى شهوات، برواية: عابه الناس، بدل: كان في الناس. ولقب شهوات لأن عبد الله بن جعفر كان يتشهى عليه الأشيلة فيشترى لها ويترجّع عليه.

(٢) الوسيط ٢/٢٦٤.

(٣) مجمل اللغة ٨٠٩/٣.

(٤) مجمل اللغة ٧٩٥/٣.

(٥) يعني في المصدر، قال صاحب اللسان (لها): لَهَوْتُ بالشيء ألهو به لهواً، ولهيت عن الشيء - بالكسر - أَلْهَيْتُ بالفتح، لَهْوًا وَلِهْيَانًا.

(٦) في (م): يلهي.

عند علي بن أبي طالب عليه السلام، فقال علي: الدنيا دارٌ صِدْقٍ لمن صَدَقَهَا، ودارُ نَجاةٍ لمن فَهَمَ عنها، ودارُ غِنًى لمن تزوَّدَ منها^(١). وقال محمودُ الرَّاقِ:

لا تُتْبِعِ الدُّنْيَا وَأَيَّامَهَا ذَمًّا وَإِنْ دَارَتْ بِكَ الدَّائِرَةُ
مِنْ شَرَفِ الدُّنْيَا وَمِنْ فَضْلِهَا أَنْ يَهَا تُسْتَدْرِكُ الْآخِرَةُ^(٢)

وروى أبو عمر بن عبد البر عن أبي سعيد الخُدْرِيِّ قال: قال رسول الله ﷺ: «الدنيا ملعونة، ملعونٌ ما فيها، إلا ما كان فيها من ذكر الله، أو أدَّى إلى ذكر الله، والعالم والمتعلِّم شريكان في الأجر، وسائرُ الناس هَمَجٌ لا خيرَ فيه»^(٣). وأخرجه الترمذي^(٤) عن أبي هريرة وقال: حديث حسن غريب.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «من هَوَانِ الدنيا على الله أَلَّا يُعْصَى إِلَّا فِيهَا، وَلَا يُنَالُ مَا عِنْدَهُ إِلَّا بِرُكْبَاهَا»^(٥).

وروى الترمذي عن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كانت الدنيا تُعْدِلُ عند الله جَنَاحَ بَعُوضَةٍ، مَا سَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةً مَاءً»^(٦). وقال الشاعر^(٧):

(١) أدب الدنيا والدين ص ١١٨، وأخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (١٤٧)، والخطيب في تاريخ بغداد ٢٨٧/٧.

(٢) في (ظ): ستدرك الآخرة، والبيان ذكرهما الماوردي في أدب الدنيا والدين ص ١١٨.

(٣) جامع بيان العلم (١٣٣). قال ابن عبد البر: هكذا رواه عبد الملك بن حبيب المصيصي عن ابن المبارك مستنداً، ورواه عبدان وهو عبد الله بن عثمان، عن ابن المبارك، عن ثور، عن خالد بن معدان من قول أبي الدرداء. وأخرج الموقوف ابن المبارك في الزهد (٥٤٣)، والفسوي في المعرفة والتاريخ ٣/٣٩٨، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٣٤). وخالد بن معدان لم يسمع من أبي الدرداء. المراسيل لابن أبي حاتم ص ٤٩.

(٤) في سنته (٢٣٢٢)، وهو عند ابن ماجه (٤١١٢).

(٥) أدب الدنيا والدين ص ٩٩، وذكره الجاحظ في البيان والتبيين ١/٢٦٢، وابن عبد البر في بهجة المجالس ٣/٢٨١ عن أبي الدرداء قوله.

(٦) سنن الترمذي (٢٣٢٠)، وأخرجه أيضاً العقيلي في الضعفاء ٣/٤٦، وابن عدي ٥/١٩٥٦ من طريق عبد الحميد بن سليمان، عن أبي حازم، عن سهل به. قال الترمذي: حديث صحيح غريب من هذا الوجه.

وأخرجه أيضاً ابن ماجه (٤١١٠)؛ وضعفه البوصيري في مصباح الزجاجة ٢/٣٢٢.

(٧) هو أبو العتاهية، والأبيات في ديوانه ص ١٤٨ - ١٥٠ باختلاف يسير، ونقلها المصنف بواسطة =

تَسْمَعُ مِنَ الْأَيَّامِ إِنْ كُنْتَ حَازِماً فَإِنَّكَ مِنْهَا^(١) بَيْنَ نَاءٍ وَأَمْرِ
إِذَا أَبْقَتِ الدُّنْيَا عَلَى الْمَرْءِ دِينَهُ فَمَا فَاتَ مِنْ شَيْءٍ فَلَيْسَ بِضَائِرٍ
وَلَنْ تَعْدِلَ الدُّنْيَا جَنَاحَ بَعُوضَةٍ وَلَا وَزْنَ زِفٍّ^(٢) مِنْ جَنَاحِ لَطَائِرٍ
فَمَا رَضِيَ الدُّنْيَا ثَوَاباً لِمُؤْمِنٍ وَلَا رَضِيَ الدُّنْيَا جِزَاءً لِكَافِرٍ
وقال ابن عباس: هذه حياة الكافر؛ لأنه يُزَجِّيها في غُرُورٍ وباطلٍ، فأما حياة المؤمن فتطوي على أعمالٍ صالحة، فلا تكون لهواً ولعباً^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾، أي: الجنة لبقائها، وسميت آخرة لتأخرها عنا، والدنيا لدنوها منا.

وقرأ ابن عامر: «وَلَدَارُ الْآخِرَةِ» بلام واحدة^(٤)، والإضافة على تقدير حذف المضاف وإقامة الصفة مقامه، التقدير: وَلَدَارُ الْحَيَاةِ الْآخِرَةِ^(٥).

وعلى قراءة الجمهور: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ اللام لأم الابتداء، ورفَعَ الدار بالابتداء، وجعل الآخرة نعتاً لها، والخبر: «خَيْرٌ لِلَّذِينَ»، يقوِّيه: ﴿إِنَّكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ [القصص: ٨٣] ﴿وَلِئِكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ لِيَمَى الْحَيَّوَانُ﴾ [العنكبوت: ٦٤]، فأتت الآخرة صفةً للدار فيهما^(٦).

= الماوردي في أدب الدنيا والدين ص ١٠٠.

(١) في (ظ) والديوان: فيها.

(٢) الزَّف: صغار ريش النعام، أو كُلُّ طائر. القاموس (زفف)، ووقع في أدب الدنيا والدين: ولا وزن ذر...، ووقع هذا الشطر في الديوان: لدى الله أو مقدارَ زَغْبَةٍ طائر.

(٣) أوردته الرازي ٢٠٠/١٢ بنحوه. قوله: يزججها، قال صاحب اللسان (زجا): زجج الشيء وأزجاه: ساقه ودفعه.

(٤) السبعة ص ٢٥٦، والتيسير ص ١٠٢.

(٥) ينظر البحر المحيط ١٠٩/٤، والدر المصون ٦٠٠/٤، قال أبو حيان: ويدل عليه: ﴿وَمَا الْحَيَوَانُ أَدْنَى﴾. وقدرها الفارسي في الحجة ٣٠١/٣، ومكي في الكشف ٤٣٠/١، وابن الأنباري في البيان ٣١٩/١: ولدار الساعة الآخرة. قال الفارسي: وجاز وصف الساعة بالآخرة كما وصف اليوم بالآخر في قوله: ﴿وَأَرْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ [العنكبوت: ٣٦].

(٦) الكشف عن وجوه القراءات ٤٢٩/١، وينظر الحجة للفارسي ٣٠١/٣.

﴿لِّلَّذِينَ يَنفَعُونَ﴾، أي: الشرك. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ قُرئ بالياء والتاء^(١)، أي: أفلا يعقلون أن الأمر هكذا، فيزهدوا في الدنيا. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ نَلِمَ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلَىٰ مَا كَذَّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ صَفَرًا وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِن نَّبَائِ التَّوْسَلِينَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ نَلِمَ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ كُسِرَتْ «إِنَّ» لدخول اللام^(٢). قال أبو ميسرة: إنَّ رسول الله ﷺ مرَّ بأبي جهل وأصحابه، فقالوا: يا محمد، والله ما نُكْذِّبُكَ وإنك عندنا لصادق، ولكنَّا^(٣) نُكْذِّب ما جئت به، فنزلت هذه الآية: ﴿فَأَنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾^(٤). ثم أتته بقوله: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ﴾ الآية.

وقُرئ: «يُكْذِّبُونَكَ» مخففاً ومشدداً^(٥)، قيل: هما بمعنى واحد؛ كحزنته وأخزنته^(٦).

واختار أبو عبيد قراءة التخفيف، وهي قراءة عليّ^(٧)، ورُوي عنه أن أبا جهل قال للنبي ﷺ: إنا لا نُكْذِّبُكَ، ولكن نُكْذِّب ما جئت به؛ فأنزل الله عزَّ وجلَّ: ﴿فَأَنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾^(٨).

(١) قرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء، والباقون بالياء. السبعة ص ٢٥٦. والتيسير ص ١٠٢.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٦٤/٢.

(٣) في (د) و(م): ولكن.

(٤) أسباب النزول للواحدي ص ٢١١، والوسيط ٢/٢٦٥، وعزاء السيوطي في الدر المنثور ١٠/٣ لعبد ابن حُميد وابن مردويه وابن المنذر، وهو مرسل كما ذكر الدارقطني في العلل ١٤٣/٤.

(٥) قرأ نافع والكسائي: «لا يكذبونك» مخففاً، والباقون مشدداً. السبعة ص ٢٥٧، والتيسير ص ١٠٢.

(٦) ينظر الحجة للغارسي ٣٠٣/٣.

(٧) معاني القرآن للنحاس ٤١٧/٢، وذكر القراءة أيضاً عن علي ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٨٥، وأبو حيان في البحر ١١١/٤.

(٨) أخرجه الفراء في معاني القرآن ١/٣٣١، والنحاس في معاني القرآن ٢/٤١٨ من طريق ناجية بن كعب عن علي.

قال النحاس: وقد خولف أبو عبيد في هذا، وروي: لا تُكذِّبُكَ، فأنزل الله عز وجل: ﴿لَا يَكْذِبُونَكَ﴾^(١). ويقوي هذا أن رجلاً قرأ على ابن عباس: «فَإِنَّهُمْ لَا يُكْذِبُونَكَ» مخففاً، فقال له ابن عباس: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾؛ لأنهم كانوا يسمون النبي ﷺ الأمين.

ومعنى «يُكْذِبُونَكَ» عند أهل اللغة: يَنْسِبُونَكَ إِلَى الكذب، ويرُدُّون عليك ما قلت. ومعنى «لَا يُكْذِبُونَكَ»، أي: لا يجدونك تأتي بالكذب، كما تقول: أكذبتُه: وجدته كذاباً، وأبخلته: وجدته بخيلاً، أي: لا يجدونك كذاباً إن تدبروا ما جئت به. ويجوز أن يكون المعنى: لا يبينون^(٢) عليك أنك كاذب؛ لأنه يقال: أكذبتُه إذا احتججت عليه وبينت أنه كاذب. وعلى التشديد: لا يكذبونك بحجة ولا برهان، ودل على هذا ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ يَتَابِعُونَ اللَّهَ يَجْحَدُونَ﴾^(٣).

قال النحاس^(٤): والقول في هذا مذهب أبي عبيد، واحتجَّاه لازم؛ لأنَّ علياً كرم الله وجهه هو الذي روى الحديث، وقد صح عنه أنه قرأ بالتخفيف؛ وحكى الكِسائي عن العرب: أكذبتُ الرجل إذا أخبرت أنه جاء بالكذب ورواه، وكذبتُه إذا أخبرت أنه كاذب. وكذلك قال الزجاج^(٥): كذبتُه إذا قلت له: كذبت، وأكذبتُه إذا أردت أن ما أتى به كذب.

قوله تعالى: ﴿فَصَبِّرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا﴾ أي: فاصبر كما صبروا ﴿وَأَوْدُوا حَتَّى آتَهُمْ نَصْرًا﴾ أي: عوننا، أي: فسيأتيك ما وعدت به^(٦). ﴿وَلَا مُبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾؛ مُبَيَّنٌّ

(١) أخرجه الترمذي (٣٠٦٤) من طريق ناجية بن كعب عن علي رضي الله عنه، ثم أخرجه عن ناجية بن كعب: أن أبا جهل...، ولم يذكر علياً. قال الترمذي: وهذا أصح. وقال الدارقطني في العلل ٤/١٤٣: وهو المحفوظ.

(٢) في (ظ) و(م): لا يثبتون.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/٦٤.

(٤) في معاني القرآن له ٢/٤١٩.

(٥) في معاني القرآن له: ٢/٢٤٢، وقاله أيضاً الفراء في معاني القرآن له ١/٣٣١.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/٦٤.

لذلك النصر؛ أي: ما وَعَدَ الله عَزَّ وَجَلَّ به فلا يقدر أحدٌ أن يدفعه؛ لا ناقِضَ لحكمه، ولا خُلِفَ لوعده، و﴿لِكُلِّ أَهْلٍ كِتَابٌ﴾ [الرعد: ٣٨] ﴿وَأَنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ [غافر: ٥١] ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كُتُبُنَا لِإِبَادَتِ الرُّسُلِ إِنَّهُمْ لَمُتَّ الْمَيُتُّونَ وَلَئِنْ جُنَدَاكُمْ لَتَلِيُونَكُمْ﴾ [الصافات: ١٧١-١٧٣] ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرُسُلُنَا﴾ [المجادلة: ٢١].

﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الرُّسُلِ﴾ فاعل «جاءك» مضمر؛ المعنى: جاءك من نبي المرسلين نبياً^(١).

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْإِلَّاهِينَ﴾ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ أي: عَظُمَ عليك إعراضهم وتوليهم عن الإيمان. ﴿فَإِنْ اسْتَطَعْتَ﴾: قَدَرْتَ ﴿أَنْ تَبْتَغِيَ﴾: تَطْلُبَ ﴿نَفَقًا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: سَرَبًا^(٢) تَخْلُصُ منه إلى مكان آخر، ومنه: النافقاء لجُحُرِ الْبِرْيُوعِ، وقد تقدَّم في «البقرة» بيانه، ومنه المناقق وقد تقدم^(٣).

﴿أَوْ سُلَّمًا﴾ معطوف عليه، أي: سبيلاً إلى السماء، وهذا تمثيل؛ لأن السُّلْمَ الذي يُرْتَقَى عليه سببٌ إلى الموضع، وهو مَذْكَرٌ، ولا يُعْرَفُ ما حكاها القراء من تانيث السُّلْمِ^(٤). قال قتادة: السُّلْمُ: الدَّرَجُ^(٥). الزَّجَاجُ^(٦): وهو مشتقٌ من السلامة؛ كأنه يُسَلِّمُك إلى الموضع الذي تريد. ﴿فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ﴾ عطف عليه، أي: ليؤمنوا، فافعل،

(١) تفسير الرازي ١٢/٢٠٦.

(٢) في (ظ): سبيلاً.

(٣) ١/٢٧٣.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٦٤.

(٥) أخرجه الطبري ٩/٢٢٦.

(٦) في معاني القرآن له ٢/٢٤٤.

فأضمر الجواب لعلم السامع^(١). أمر الله نبيه ﷺ ألا يشتدَّ حزنه عليهم إذ^(٢) كانوا لا يؤمنون، كما أنه لا يستطيع هذا^(٣).

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ﴾ أي: خَلَقَهُمْ مؤمنين وطَبَعَهُمْ عليه؛ بَيْنَ تعالى أن كفرهم بمشيئة الله ردًا على القدرية^(٤).

وقيل: المعنى: أي لأراهم آية تَضْطَرُّهُمْ إلى الإيمان، ولكنه أراد عزَّ وجلَّ أن يُثِيبَ منهم من آمَنَ وَمَنْ أَحْسَنَ^(٥).

﴿فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ أي: من الذين اشتدَّ حزنُهُم وتحسَّروا حتى أخرجهم ذلك إلى الجَزَعِ الشديد، وإلى ما لا يحِلُّ^(٦)، أي: لا تحزن على كفرهم فتقارب حال الجاهلين.

وقيل: الخطابُ له والمرادُ الأمة؛ فإنَّ قلوب المسلمين كانت تَضيق من كفرهم وإذايتهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتُ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾^(٧) وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُزِلَّ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ^(٨)

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ أي: سماعَ إصغاءٍ وتفهُمٍ وإرادةٍ للحق^(٩)، وهم المؤمنون الذين يَقْبَلُونَ ما يسمعون، فينتفعون به ويعملون؛ قال معناه

(١) معاني القرآن للقرطبي ٣/١، وللزجاج ٢/٢٤٤، وللنحاس ٢/٤٢٠.

(٢) في (م): إذا.

(٣) في (م): هدام، وليست في (ظ)، والمثبت من (خ) و(د) و(ز)، وهو الموافق لما في إعراب القرآن للنحاس ٢/٦٤، والكلام منه.

(٤) حز الغلاصم ص ٥٦.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٢/٤٢٠، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٢٤٤ - ٢٤٥.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/٦٤ - ٦٥.

(٧) في (د) و(ز) و(م): وإرادة الحق، والمثبت من (خ) و(ظ) وإعراب القرآن للنحاس ٢/٦٥.

الحسن ومجاهد، وتمّ الكلام. ثم قال: ﴿وَالْمَوْتُ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ وهم الكفار، عن الحسن ومجاهد^(١)، أي: هم بمنزلة الموتى في أنهم لا يقبلون ولا يصعدون إلى حجة. وقيل: الموتى كل من مات^(٢) ﴿يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ أي: للحساب. وعلى الأول بعثهم هدايتهم إلى الإيمان بالله وبرسوله ﷺ. وعن الحسن: هو بعثهم من شركهم حتى يؤمنوا بك يا محمد. يعني عند حضور الموت في حال الإلجاء في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ قال الحسن: «لولا» هاهنا بمعنى: هلاً^(٣)؛ وقال الشاعر:

تَعْدُونَ عَقَرَ النَّيْبِ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ بَنِي صَوْطَرَى لَوْلَا الْكَيْمِ الْمَقْنَعَا^(٤)
وكان هذا منهم تعنتاً بعد ظهور البراهين، وإقامة الحجة بالقرآن الذي عجزوا أن يأتوا بسورة مثله، لِمَا فيه من الوصف وعلم الغيوب^(٥).

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: لا يعلمون أن الله عز وجل إنما ينزل من الآيات ما فيه مصلحة لعباده^(٦)، وكان في علم الله أن^(٧) يُخرج من أصلاهم أقواماً يؤمنون به ولم يُرد استصالحهم.

وقيل: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أَنَّ الله قادر على إنزالها^(٨).

(١) أخرج الطبري ٩/ ٢٣٠ هذا القول والقول الذي قبله عن الحسن ومجاهد.

(٢) النكت والعيون ٢/ ١١٠، قال الماوردي: وهو مثَل ضربه الله لنبيه، ويكون معنى الكلام: كما أن الموتى لا يستجيبون حتى يبعثهم الله، فكذلك الذين لا يسمعون.

(٣) ورد هذا القول دون نسبة في الوسيط ٢/ ٢٦٧، وتفسير البهوي ٢/ ٩٥، والمحزر الوجيز ٢/ ٢٨٩.

(٤) سلف ٢/ ٣٤٢.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٦٥.

(٦) المصدر السابق.

(٧) في (د): أنه.

(٨) تفسير أبي الليث ١/ ٤٨٣.

الزجاج: طلبوا أن يجمعهم على الهدى^(١)، أي: جَمَعَ إجماع.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمُّ أُنْثَاكُمْ مِمَّا فَرَقْنَاهُ فِي الْكِتَابِ مِنْ قَبْلُ ثُمَّ إِنَّكُمْ يُعْشَرُونَ﴾ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ تقدّم معنى الدابة والقول فيه في «البقرة»^(٢)، وأصله الصفة؛ مِنْ دَبٍّ يَدْبُ فهو دابٌّ إذا مشى مشياً فيه تَقَارُبٌ خَطَوٍ^(٣). ﴿وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ بخفض «طائر» عطفاً على اللفظ.

وقرأ الحسن وعبد الله بن أبي إسحاق: «وَلَا طَائِرٌ» بالرفع عطفاً على الموضع، و«من» زائدة، التقدير: وما دابة^(٤).

«بجناحيه» تأكيد وإزالة للإبهام، فإن العرب تستعمل الطيران لغير الطائر؛ تقول للرجل: طَرَفٌ في حاجتي، أي: أَسْرَعُ، فذكر «بجناحيه» ليتمحّض القول في الطير^(٥)، وهو في غيره مجاز.

وقيل: إن اعتدال جسد الطائر بين الجناحين يُعيّنه على الطيران، ولو كان غير معتدل لكان يميل؛ فأعلّمنا أن الطيران بالجناحين، و﴿وَمَا يُمِصُّكُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النحل: ٧٩].

والجناح أحد ناحيتي الطير الذي يتمكّن به من الطيران في الهواء، وأصله الميل إلى ناحية من النواحي^(٦)، ومنه جَنَحَتِ السفينة: إذا مالت إلى ناحية الأرض لاصقة بها

(١) معاني القرآن ٢/٢٤٥، في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يُعْشَرُونَ﴾ قال الزجاج: أي آية تجمعهم على الهدى.

(٢) ٤٩٧/٢.

(٣) مجمع البيان ٥٥/٧.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٦٥، والقراءة ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٩١، وأبو حيان في البحر ٤/١١٩ عن إبراهيم بن أبي عبلة.

(٥) تفسير الرازي ١٢/٢١٢ - ٢١٣، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٢٤٥.

(٦) مجمع البيان ٥٦/٧.

فوقفت^(١). وطائر الإنسان عمله؛ وفي التنزيل: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَعْمَهُ فِي يَوْمِهِ﴾ [الإسراء: ١٣].

﴿إِلَّا أُمَّ أُمَّثْلُكُمْ﴾ أي: هم جماعات مثلكم في أن الله عز وجل خلقهم، وتكفل بأرزاقهم، وعدل عليهم، فلا ينبغي أن تظلموهم، ولا تجاوزوا فيهم ما أمرتم به. و«دابة» تقع لجميع^(٢) ما دب؛ وخص بالذكر ما في الأرض دون السماء؛ لأنه الذي يعرفونه ويعاينونه.

وقيل: هي أمثال لنا في التسييح والدلالة، والمعنى: وما من دابة ولا طائر إلا وهو يسبح الله تعالى، ويدل على وحدانيته، لو تأمل الكفار^(٣).

وقال أبو هريرة: هي أمثال لنا على معنى أنه يحشر البهائم غداً، ويقتص للجماء من القرناء، ثم يقول الله لها: كوني تراباً. وهذا اختيار الزجاج^(٤)؛ فإنه قال: «إِلَّا أُمَّ أُمَّثْلُكُمْ» في الخلق والرزق والموت والبعث والاقتصاص، وقد دخل فيه معنى القول الأول أيضاً.

وقال سفيان بن عيينة: أي: ما من صنف من الدواب والطيور إلا في الناس شبه منه؛ فمنهم من يعدو كالأسد، ومنهم من يشبه^(٥) كالخنزير، ومنهم من يعوي كالكلب، ومنهم من يزهو كالطاووس؛ فهذا معنى المماثلة. واستحسن الخطابي هذا وقال: فإنك تعاشر البهائم والسباع، فخذ جذرك^(٦).

(١) تهذيب اللغة ٤/ ١٥٥.

(٢) في (د) و(م): على جميع، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في إعراب القرآن للنحاس ٦٥/٢، والكلام منه.

(٣) ذكره الرازي ٢١٣/١٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: يريد: يعرفوني ويوحدونني ويسبحونني ويحمدونني، قال الرازي: وإلى هذا القول ذهب طائفة عظيمة من المفسرين.

(٤) في معاني القرآن ٢/ ٢٤٥. وسيأتي خبر أبي هريرة.

(٥) الشرة: غلبة الحرص. الصحاح (شره).

(٦) قول سفيان بن عيينة وقول الخطابي ذكرهما الرازي ٢١٤/١٢ إلا أنه قال في الخنزير: ومنهم من يشبه الخنزير فإنه لو ألقي إليه الطعام الطيب تركه، وإذا قام الرجل عن رجيعة ولغ فيه، فكذلك نجد من =

وقال مجاهد في قوله عز وجل: «إِلَّا أَمَّمْ أُمَّتَالَكُمْ» قال: أصناف لهن أسماء تُعرَف بها كما تُعرفون^(١).

وقيل غيرُ هذا مما لا يصح؛ مِن أنها مثلنا في المعرفة، وأنها تُحسَّر وتُنعم في الجنة، وتُعَوَّض من الآلام التي حلَّت بها في الدنيا، وأن أهل الجنة يستأنسون بصورهم.

والصحيح: «إِلَّا أَمَّمْ أُمَّتَالَكُمْ» في كونها مخلوقة، دالة على الصانع، محتاجة إليه، مرزوقة من جهته، كما أن رزقكم على الله. وقول سفيان أيضاً حسن؛ فإنه تشبيه واقع في الوجود.

قوله تعالى: ﴿مَّا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: في اللوح المحفوظ، فإنه أثبت فيه ما يقع من الحوادث^(٢).

وقيل: أي: في القرآن، أي: ما تركنا شيئاً من أمر الدين إلا وقد دلَّلنا عليه في القرآن؛ إمَّا دلالةً مبيِّنةً مشروحةً، وإمَّا مجملةً^(٣) يتلقَّى بيانها من الرسول عليه الصلاة والسلام، أو من الإجماع، أو من القياس الذي ثبت بنص الكتاب، قال الله تعالى: ﴿وَرَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩]، وقال: ﴿وَأَزَّلْنَا لِإِيَّاكَ الْغُرُوبَ﴾ [النحل: ٤٤]، وقال: ﴿وَمَا آتَيْنَاكَ الرَّسُولَ فَخْذُهُ وَمَا نَهَيْتُكَ عَنْهُ فَأَتَاهُو﴾ [الحشر: ٧]، فأجمل في هذه الآية وآية «النحل» ما لم يُنصَّ عليه مما لم يذكره، فصَدَّق خبرُ الله بأنه ما فَرَّط في الكتاب من شيءٍ إلا ذَكَرَه، إمَّا تفصيلاً وإمَّا تاصيلًا، وقال: ﴿أَلَيْسَ أَكَلْتُ لَكُمْ وَيَتَكَّم﴾ [المائدة: ٣]^(٤).

= الآدميين من لو سمع خمسين حكمة لم يحفظ منها واحدة، فإن أخطأت مرة حفظها، ولم يجلس مجلساً إلا رواه عنه.

(١) أخرجه الطبري ٢٣٣/٩.

(٢) أخرجه الطبري ٢٣٤/٩ عن ابن عباس، وذكره عنه الواحدي ٢٦٨/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٦٥/٢ - ٦٦.

(٤) ينظر تفصيل هذه المسألة في تفسير الرازي ٢١٥/١٢ - ٢١٨.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا رُجُوعٌ﴾ أي: للجزاء، كما سبق في خبر أبي هريرة، وفي صحيح مسلم عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لَتُؤَدَّنَ الحقوقُ إلى أهلها يوم القيامة، حتى يُقاد للشاة الجَلْحَاء من الشاة القَرْناء»^(١). ودلّ بهذا على أن البهائم تُحشر يوم القيامة؛ هذا قول أبي ذرٍّ وأبي هريرة والحسن وغيرهم، ورُوي عن ابن عباس^(٢). وقال ابن عباس في رواية: حُشِرَ الدوابُّ والطيرُ موثَّها. وقاله الضحاك^(٣). والأول أصحُّ؛ لظاهر الآية والخبر الصحيح؛ وفي التنزيل: ﴿وَإِذَا أَلْمُوتُوا هُتِرَتْ﴾ [التكوير: ٥].

وقول أبي هريرة فيما روى جعفر بن بُرقان، عن يزيد بن الأصم عنه: يَحْشُرُ الله الخلقَ كلَّهم يوم القيامة، البهائمَ والدوابَّ والطيرَ وكلَّ شيء، فيبلغ من عدل الله تعالى يومئذٍ أن يأخذ للجَمَاء من القَرْناء، ثم يقول: كوني تُرَاباً، فذلك قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً﴾ [النبا: ٤٠]^(٤).

وقال عطاء: فإذا رأوا بني آدم وما هم عليه من الجَزَع، قُلْنَ: الحمد لله الذي لم يجعلنا مثلكم، فلا جنةَ نرجو، ولا نارَ نخاف، فيقول الله تعالى لهم: كُنْ تُرَاباً، فحيثُ يَتمنى الكافر أن يكون تُرَاباً^(٥).

وقالت جماعة: هذا الحشر الذي في الآية يرجع^(٦) إلى الكفار، وما تَخَلَّلَ كلامُ معترِضٍ وإقامة حُجج. وأمَّا الحديثُ فالمقصود منه التمثيلُ على جهة تعظيم أمر الحساب والقصاص، والإغياة^(٧) فيه حتى يُفهم منه أنه لا بُدَّ لكلِّ أحد منه، وأنه لا

(١) صحيح مسلم (٢٥٨٢)، وهو عند أحمد (٨٨٤٧)، والجلحاء: التي لا قرن لها. النهاية. (جلبج).

(٢) خبر أبي ذرٍّ وأبي هريرة سيأتي، ولم نقف على خبر الحسن وابن عباس، وذكر المصنف جميع هذه الأخبار وغيرها في التذكرة ص ٢٧٣.

(٣) أخرجه الطبري عنهما ٢٣٥/٩.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٠٦/١، والطبري ٢٣٥/٩ - ٢٣٦، والحاكم ٣١٦/٢ وصححه.

(٥) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣١١/٢ عن أبي عمران الجوني، ولم نقف عليه عن عطاء.

(٦) في (خ) و(ز) و(ظ): راجع.

(٧) في (م) والاعتناء. والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في المفهم ٥٦٤/٦، والكلام منه.

مَحِيصٌ لَهُ عَنْهُ، وَعَصَدُوا هَذَا بِمَا فِي هَذَا^(١) الْحَدِيثِ فِي غَيْرِ الصَّحِيحِ عَنْ بَعْضِ رُؤَاتِهِ مِنَ الزِّيَادَةِ، فَقَالَ: حَتَّى يُقَادَ لِلشَّاةِ الْجَلْحَاءِ مِنَ الْقَرْنَاءِ، وَلِلْحَجَرِ لِمَا رَكِبَ عَلَى الْحَجَرِ، وَلِلْعُودِ لِمَا خَدَشَ الْعُودُ^(٢)؛ قَالُوا: فَظَهَرَ مِنْ هَذَا أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهُ التَّمثِيلُ الْمَفِيدُ لِلْإِغْيَاءِ^(٣)، وَالتَّهْوِيلُ، لِأَنَّ الْجَمَادَاتِ لَا يُعْقَلُ خَطَايُهَا وَلَا ثَوَابُهَا وَلَا عِقَابُهَا، وَلَمْ يَصِرْ إِلَيْهِ أَحَدٌ مِنَ الْعُقَلَاءِ، وَمُنْخِيْلُهُ مِنْ جُمْلَةِ الْمَعْتَوِيْنَ الْأَغْيَاءِ. قَالُوا: وَلَئِنْ الْقَلَمُ لَا يَجْرِي عَلَيْهِمْ، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُؤَاخَذُوا^(٤).

قلت: الصحيح القول الأول؛ لَمَّا ذَكَرْنَاهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَإِنْ كَانَ الْقَلَمُ لَا يَجْرِي عَلَيْهِمْ فِي الْأَحْكَامِ، وَلَكِنْ فِيمَا بَيْنَهُمْ يُؤَاخَذُونَ بِهِ، وَرُوي عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: انْتَضَحَتْ شَاتَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «يَا أَبَا ذَرٍّ، هَلْ تَدْرِي فِيمَا انْتَضَحَتْ؟» قُلْتُ: لَا. قَالَ: «لَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَدْرِي، وَسَيَقْضِي بَيْنَهُمَا»^(٥). وَهَذَا نَصٌّ، وَقَدْ زِدْنَاهُ بَيَانًا فِي كِتَابِ «التَّذَكُّرَةِ بِأَحْوَالِ الْمَوْتَى وَأُمُورِ الْآخِرَةِ»^(٦). وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سُوءٌ وَبِئْسَ مَا فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٨﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةَ أَغْوَى اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٩﴾ بَلْ إِلَهُائِهِمْ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْتَسُونَ مَا أَنْتُمْ بِمُتَّبِعُونَ ﴿٤٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سُوءٌ وَبِئْسَ مَا فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأُ اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ابتداء وخبر، أي: عديموا الانتفاع

(١) قوله: هذا، من (د) و(ز) و(ظ) والمفهم، ويعني به ما سلف من حديث أبي هريرة ؓ عند مسلم.

(٢) أخرجه الخطيب في الرحلة في طلب الحديث «٣٣» قطعة من حديث طويل عن جابر بلفظ: «...وَلَا تَقْتَصِرُ لِلْجَمَلِ مِنَ الْقَرْنَاءِ، وَلَا سَالِنِ الْحَجَرِ لَمْ تَكِبِ الْحَجَرِ، وَلَا سَالِنِ الْعُودِ لَمْ خَدَشَ صَاحِبُهُ...». وفي إسناده عمر بن صُبْح، ليس بثقة ولا مأمون وقال ابن حبان: يضع الحديث، وقال الدارقطني وغيره: متروك. ميزان الاعتدال ٢٠٦/٣.

(٣) في (م): للاعتبار، والمثبت من باقي النسخ والمفهم.

(٤) ذكر هذا القول الأخير أبو الليث في التفسير ٤٨٣/١.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٠٦/١، وأحمد (٢١٤٣٨) و(٢١٥١١)، والطبري ٢٣٦/٩.

(٦) ص ٢٧٣ وما بعدها.

بأسماعهم وأبصارهم؛ فكلُّ أمةٍ من الدوابِّ وغيرها تهتدي لمصالحها، والكفار لا يهتدون؛ وقد تقدَّم في «البقرة»^(١).

﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ أي: ظلمات الكفر. وقال أبو علي^(٢): يجوز أن يكون المعنى: صمٌّ وبكم في الآخرة، فيكون حقيقةً دون مجاز اللغة.

﴿مَنْ يَسْأَلِ اللَّهَ يُضِلَّهُ﴾ دلٌّ على أنه شاء ضلال الكافر وأراد؛ لينفَذ فيه عدله؛ ألا ترى أنه قال: ﴿وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي: على دين الإسلام؛ لينفَذ فيه فضله. وفيه إبطالٌ لمذهب القدرية. والمشيئة راجعةٌ إلى الذين كذبوا، فمنهم مَنْ يضلُّه ومنهم مَنْ يهديه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ قرأ نافع بتخفيف الهمزتين، يُلقى حركة الأولى على ما قبلها^(٣)، ويأتي بالثانية بينَ يَين^(٤). وحكى أبو عبيد عنه أنه يُسقط الهمزة ويُعوّض منها ألفاً. قال النحاس^(٥): وهذا عند أهل العربية غلطٌ عليه؛ لأن الياء ساكنة، والألف ساكنة، ولا يجتمع ساكتان.

قال مكِّي^(٦): وقد رُوِيَ عن وَرْش أنه أبدل من الهمزة ألفاً^(٧)؛ لأن الرواية عنه أنه يمدُّ الثانية، والمدُّ لا يتمكّن إلا مع البدل، والبدلُ فرعٌ عن الأصول، والأصلُ أن تُجعل الهمزة بين الهمزة المفتوحة والألف؛ وعليه كلُّ مَنْ خَفَّف الثانيةَ غيرَ وَرْش؛ وحسُن جوازُ البدل في الهمزة وبعدها ساكن؛ لأنَّ الأوَّل حرفٌ مدٌّ ولين، فالمدُّ الذي يحدث مع الساكن يقوم مقام حركةٍ يوصلُ بها إلى النطق بالساكن الثاني.

(١) ٣٢٣/١ - ٣٢٥.

(٢) هو الجبائي، وذكر قوله الرازي في التفسير ٢٢٠/١٢، والطبرسي في مجمع البيان ٥٨/٧.

(٣) يعني بالنقل، وذلك إذا سبقها حرف ساكن، وهي من رواية ورش عن نافع. التيسير ص ٣٥.

(٤) أي بالتسهيل. ينظر السبعة ص ٢٥٧، والتيسير ص ١٠٢.

(٥) في إعراب القرآن ٦٦/٢، وما قبله منه.

(٦) في الكشف عن وجوه القراءات ٤٣١/١.

(٧) النشر ٣٩٧ - ٣٩٨.

وقرأ أبو عمرو وعاصمٌ وحمةٌ: «أَرَأَيْتُمْ» بتحقيق الهمزتين^(١)، وأتوا بالكلمة على أصلها، والأصلُ الهمز؛ لأن همزة الاستفهام دخلت على «أرأيت»، فالهمزة عين الفعل، والياء ساكنة لاتصال المضمر المرفوع بها^(٢).

وقرأ عيسى بنُ عمر والكسائي: «أَرَيْتُمْ» بحذف الهمزة الثانية؛ قال النحاس^(٣): وهذا بعيدٌ في العربية، وإنما يجوز في الشعر، والعرب تقول: أرأيتك زيداً ما شأنه^(٤)؟

ومذهبُ البصريين أن الكاف والميم للخطاب، لا حَظُّ لهما في الإعراب؛ وهو اختيار الزجاج^(٥). ومذهب الكسائي والفراء وغيرهما أن الكاف والميم نُصبٌ بوقوع الرؤية عليهما، والمعنى: أَرَأَيْتُمْ أَنْفُسَكُمْ^(٦).

فإذا كانت للخطاب - زائدةً للتأكيد - كان «إِنَّ» من قوله: «إِنَّ أَنْتُمْ» في موضع نصبٍ على المفعول لرأيت، وإذا كان اسماً في موضع نصب، فـ «إِنَّ» في موضع المفعول الثاني؛ فالأول^(٧) من رؤية العين لتعديها لمفعولٍ واحد، وبمعنى العلم

(١) إعراب القرآن للنحاس ٦٦/٢، وهي أيضاً قراءة ابن كثير وابن عامر. السبعة ص ٢٥٧، والتيسير ص ١٠٢.

(٢) الكشف عن وجوه القراءات ٤٣١/١.

(٣) في إعراب القرآن ٦٦/٢، وما قبله منه، وينظر السبعة ص ٢٣٧، والتيسير ص ١٠٢.

(٤) «وأرأيت» هنا وفي الآية بمعنى أخبرني، وذكر السمين في الدرر المصونة ٦١٥/٤ - ٦١٦ أن حذف الهمزة التي هي عين الفعل في «أرأيت» العلمية التي ضمنت معنى أخبرني فاشي نظماً ونثراً، قال: وزعم الفراء أن هذه اللغة لغة أكثر العرب. ينظر معاني القرآن للفراء ٣٣٣/١.

(٥) في معاني القرآن له ٢٤٦/٢، وينظر مشكل إعراب القرآن ٢٥١/١.

(٦) وذكر أبو حيان في البحر ١٢٥/٤ - ١٢٦ اختلافاً بين مذهب الكسائي ومذهب الفراء؛ فمذهب الكسائي أن الفاعل هو التاء، وأن أداة الخطاب اللاحقة في موضع المفعول الأول. ومذهب الفراء أن التاء هي حرف خطاب، وأن أداة الخطاب بعده هي في موضع الفاعل؛ استعيرت ضمائر النصب للرفع. اهـ. وهذا الذي ذكره أبو حيان عن الفراء هو في معاني القرآن له ٣٣٣/١. ورده الزجاج في معاني القرآن ٢٤٦/٢، ومكي في مشكل إعراب القرآن ٢٥١/١ - ٢٥٢.

(٧) في (ز) و(ظ): فالأولى.

تتعدّى إلى مفعولين.

وقوله: ﴿أَوِ اتَّكُمُ السَّاعَةُ﴾ المعنى: أو أتكم الساعة التي تبعثون فيها^(١).

ثم قال: ﴿أَعِزَّ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ والآية في محاجة المشركين ممن اعترف أن له صانعاً؛ أي: أنتم عند الشدائد ترجعون إلى الله، وسترجعون إليه يوم القيامة أيضاً، فلم تُصروْا على الشرك في حال الرفاهية؟! وكانوا يعبدون الأصنام ويدعون الله في صرف العذاب.

قوله تعالى: ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ﴾ «بل» إضرابٌ عن الأوّل وإيجابٌ للثاني. «إياه» نصب بـ «تدعون» ﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ﴾ أي: يكشف الضرّ الذي تدعون إلى كشفه، إن شاء كشفه.

﴿وَتَلْسَوْنَ مَا قُتِرْتُمْ﴾ قيل: عند نزول العذاب. وقال الحسن: أي: تُعرضون عنه إعراض النّاسي، وذلك لليأس من النجاة من قبله، إذ لا ضرر فيه ولا نفع^(٢). وقال الزجاج^(٣): يجوز أن يكون المعنى: وتتركون؛ قال النحاس^(٤): مثل قوله: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى﴾ [طه: ١١٥].

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَاهْتَدَوْا لِلْيَاسَةِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ الآية تسليةٌ للنبي ﷺ، وفيه إضمار، أي: أرسلنا إلى أممٍ من قبلك رسلاً، وفيه إضمار آخر يدلُّ عليه الظاهر، تقديره: فكذبوا فأخذناهم. وهذه الآية متصلة بما قبل اتصال الحال بحالٍ قريبةٍ منها، وذلك أن هؤلاء سلکوا في مخالفة نبيهم مسلک مَنْ كان قبلهم في مخالفة أنبيائهم، فكانوا

(١) معاني القرآن للنحاس ٤٢٢/٢.

(٢) أورده الرازي في التفسير ٢٢٣/١٢ بنحوه.

(٣) في معاني القرآن ٢٤٧/٢.

(٤) في إعراب القرآن ٦٧/٢.

بَعَرَضِي أَنْ يَنْزِلَ بِهِمُ مِنَ الْبَلَاءِ مَا نَزَلَ بِمَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ.

ومعنى ﴿يَالْبَاسُ﴾: بالمصائب في الأموال ﴿وَالْقُرَّةُ﴾ في الأبدان؛ هذا قول الأكثر، وقد يوضع كلُّ واحدٍ منهما موضعَ الآخر. ويؤدَّبُ الله عباده بالْبَاسِ والضَّرَاءِ وبما شاء ﴿لَا يَسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ [الأنبياء: ٢٣]. قال ابن عطية^(١): استدللَّ العُبادُ في تأديب أنفسهم بالْبَاسِ في تفريق الأموال، والضَّرَاءِ في الحمل على الأبدان من جوع وعُري^(٢) بهذه الآية.

قلت: هذه جهالةٌ ممن فعلها وجعل هذه الآية أصلاً لها، هذه عقوبةٌ من الله لمن شاء من عباده أن يمتحنهم بها، ولا يجوز لنا أن نمتحن أنفسنا ونكافئها قياساً عليها، فإنها المطيئة التي نبلغ عليها دار الكرامة، ونفوزُ بها من أهوال يوم القيامة، وفي التنزيل: ﴿يَتَأَيَّأُ الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ [المؤمنون: ٥١]، وقال: ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٦٧] ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَكُمْ﴾ [البقرة: ١٧٢]، فأمر المؤمنين بما خاطب به المرسلين. وكان رسول الله ﷺ وأصحابه يأكلون الطيبات، ويلبسون أحسن الثياب ويتجملون بها، وكذلك التابعون بعدهم إلى هلمَّ جرأ، على ما تقدّم بيانه في «المائدة»^(٣) وسيأتي في «الأعراف»^(٤) في^(٥) حكم اللباس وغيره.

ولو كان كما زعموا واستدلوا، لما كان في امتنان الله تعالى بالزروع والجنّات، وجميع الثمار والنبات، والأنعام التي سخرها، وأباح لنا أكلها وشرب البانها والدفء بأصوافها - إلى غير ذلك مما امتنَّ به - كبيرُ فائدة، فلو كان ما ذهبوا إليه فيه

(١) في المحرر الوجيز ٢/ ٢٩١، وما قبله منه.

(٢) في (م): بالجوع والعري، وفي المحرر: في جوع وعري.

(٣) ص ١٢٠ من هذا الجزء.

(٤) في تفسير الآية (٣٢).

(٥) في (د) و(ز) و(م): من، وليست في (خ)، والمثبت من (ظ).

الفضل لكان أولى به رسول الله ﷺ وأصحابه ومن بعدهم من التابعين والعلماء، وقد تقدم في آخر «البقرة»^(١) بيان فضل المال ومنفعته، والرد على من أبى من^(٢) جفمه؛ وقد نهى النبي ﷺ عن الوصال^(٣) مخافة الضعف على الأبدان، ونهى عن إضاعة المال^(٤) ردًا على الأغنياء^(٥) الجهال.

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ يَضْرَعُونَ﴾ أي: يذعون ويذلون، مأخوذ من الضراعة، وهي الذلة؛ يقال: ضرع فهو ضارع^(٦).

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١١﴾ ﴿فَلَمَّا سُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ ﴿١٢﴾ ﴿فَقَطَّعَ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ «لولا» تحضيض، وهي التي يليها^(٧) الفعل، بمعنى هلاً. وهذا عتاب على ترك الدعاء، وإخبار عنهم أنهم لم يتضرعوا حين نزول العذاب. ويجوز أن يكونوا تضرعوا تضرع من لم يخلص، أو تضرعوا حين لا يسهم العذاب، والتضرع على هذه الوجوه غير نافع. والدعاء مأمور به حال الرخاء والشدة؛ قال الله تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ

(١) ٤٨٠/٤.

(٢) قوله: من، ليس في (د) و(ز).

(٣) أخرجه أحمد (٤٧٥٢) و(٧٥٤٨) و(٢٤٥٨٦)، والبخاري (١٩٦٢) و(١٩٦٥) و(١٩٦٤)، ومسلم (١١٠٢) و(١١٠٣) و(١١٠٥) على الترتيب من حديث ابن عمر وأبي هريرة وعائشة رضي الله عنهم.

(٤) يشير المصنف إلى حديث المغيرة بن شعبة وغيره عن النبي ﷺ، وفيه: «...وكره لكم ثلاثاً: قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال». وسلف ص ١٢٠ من هذا الجزء.

(٥) في (خ) و(م): الأغنياء، والمثبت من باقي النسخ.

(٦) ينظر الدر المنثور ٦٣٣/٤.

(٧) في النسخ والمحرم الوجيز ٢٩٢/٢ (والكلام منه): تلي الفعل، والمثبت من البحر المحيط ١٣٠/٤.

عِبَادِي ﴿ أَيْ: دُعَانِي ﴾ **﴿سَيَذْكُلُونَ جَهَنَّمَ دَلِيلِينَ﴾** [غافر: ٦٠] وهذا وعيدٌ شديد.

﴿وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أَيْ: صَلَبَتْ وَعَلَّظَتْ، وهي عبارة عن الكفر والإصرار على المعصية، نسأل الله العافية. **﴿وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾** أَيْ: اغواهم بالمعاصي وحملهم عليها.

قوله تعالى: **﴿فَلَمَّا سَأَوْا مَا دُكِّرُوا بِهِ﴾** يقال: لِمَ دُكِّرُوا عَلَى النِّسيان وليس مِنْ فِعْلِهِمْ؟

فالجواب: أَنَّ «سَأَوْا» بمعنى: تَرَكُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ؛ عن ابن عباس وابن جُرَيْج^(١)، وهو قول أبي عليٍّ؛ وذلك لِأَنَّ التَّارِكَ لِلشَّيْءِ إِعْرَاضاً عَنْهُ قَدْ صَيَّرَهُ بِمَنْزِلَةِ مَا قَدْ نُسِيَ، كما يقال: تَرَكَهُ فِي النِّسْيِ^(٢).

جواب آخر: وهو أَنَّهُمْ تَعَرَّضُوا لِلنِّسيان، فجاز الذَّمُّ لذلك، كما جاز الذَّمُّ عَلَى التَّعَرُّضِ لِسَخَطِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَعِقَابِهِ.

ومعنى **﴿فَتَحَنَّا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾** أَيْ: مِنَ النِّعَمِ وَالْخَيْرَاتِ، أَيْ: كَثَرْنَا لَهُمْ ذَلِكَ. والتقديرُ عند أهل العربية: فتحنا عليهم أبواب كل شيء كان مغلقاً عنهم^(٣). **﴿حَقِّقْ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا﴾** معناه: بَطَرُوا وَأَشْبَرُوا وَأَعْجَبُوا، وَظَنُّوا أَنَّ ذَلِكَ الْعَطَاءَ لَا يَبِيدُ، وَأَنَّهُ دَائِلٌ عَلَى رِضَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَنْهُمْ **﴿كَفَحْنَاهُمْ بَغْتَةً﴾** أَيْ: اسْتَأْصَلْنَاهُمْ وَسَطَوْنَا بِهِمْ. و«بَغْتَةً» معناه: فجأة^(٤)، وهي الْأَخْذُ عَلَى غِرَّةٍ مِنْ غَيْرِ تَقَدُّمٍ^(٥) أَمَارَةً، فإِذَا أَخَذَ الْإِنْسَانُ وَهُوَ غَارٌ غَافِلٌ، فَقَدْ أَخَذَ بَغْتَةً، وَأَنْكَبَى شَيْءٌ مَا يَفْجَأُ مِنَ الْبَغْتِ.

(١) أخرج قولهما الطبري ٩/ ٢٤٤.

(٢) في (د) و(ز) و(خ): الْمُنْسَى. وَالنِّسْيُ: مَا نُسِيَ وَسَقَطَ مِنْ مَنَازِلِ الْمُتَرَجِّلِينَ مِنْ رُذَالِ أَمْتَعَتِهِمْ، قَالَ الزَّجَاجُ: النِّسْيُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ: الشَّيْءُ الْمَطْرُوحُ لَا يُؤْبَهُ لَهُ. يَنْظُرُ تَهْذِيبُ اللُّغَةِ ١٣/ ٨١، وَالصَّحَاحُ (نسا).

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٤٨، وللنحاس ٢/ ٤٢٤.

(٤) المحرر الوجيز ٢/ ٢٩٢.

(٥) في النسخ الخطية: تقدمة، والمثبت من (م).

وقد قيل: إن التذكير الذي سلف - فأعرضوا عنه - قام مقام الأمانة، والله أعلم.

و«بِقِئَّة» مصدرٌ في موضع الحال لا يقاس عليه عند سيبويه كما تقدّم^(١)؛ فكان ذلك استدراجاً من الله تعالى كما قال: ﴿وَأَمْلِ لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ [الأعراف: ١٨٣] نعوذ بالله من سَخَطه ومَكْره.

قال بعض العلماء: رَجِمَ الله عبداً تدبَّر هذه الآية: ﴿حَقَّ إِذَا فِرْحُوا بِمَا أَوْفُوا أَخَذْتَهُمْ بِقِئَّةً﴾. وقال محمد بن النُّضَرِ الحارِثي: أمهل هؤلاء القوم عشرين سنة^(٢).

وروى عقبه بنُ عامر أن النبي ﷺ قال: «إذا رأيتم الله تعالى يُعطي العباد ما يشاؤون على معاصيهم، فإنما ذلك استدراجٌ منه لهم»، ثم تلا ﴿فَلَمَّا كُتِبَ مَا دُكِّرُوا بِهِ﴾ الآية كلها^(٣).

وقال الحسن: والله ما أحدٌ من الناس بسَطَ الله له في الدنيا، فلم يخف أن يكون قد مكر له فيها، إلَّا كان قد نَقَصَ عمله، وعجز رأيه. وما أمسكها الله عن عبد، فلم يظنَّ أنه [قد] خَيْرَ له فيها، إلَّا كان قد نَقَصَ عمله، وعجز رأيه^(٤).

وفي الخبر: إن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام: إذا رأيت الفقير مُقْبِلاً إليك، فقل: مرحباً بشعار الصالحين، وإذا رأيت الغني مُقْبِلاً إليك، فقل: ذنبٌ عَجَلَتْ عقوبته^(٥).

(١) ص ٣٥٧ من هذا الجزء.

(٢) المحرر الوجيز ٢/٢٩٢، وأخرجه الطبري ٩/٢٤٧، ومحمد بن النضر هو أبو عبد الرحمن الحارثي الكوفي عابد أهل زمانه بالكوفة، روى عن الأوزاعي وغيره. السير ٨/١٧٥.

(٣) المحرر الوجيز ٢/٢٩٢، وأخرجه أحمد (١٧٣١١)، والطبري ٩/٢٤٨ - ٢٤٩، وسلف ١/٣١٦.

(٤) تفسير أبي الليث ١/٤٨٥، وما بين حاصرتين منه. وأخرجه أحمد في الزهد ص ٤٨، وأبو نعيم في الحلية ٦/٢٧٢ وفيهما: مكر به، بدل: مكر له. ونقص علمه، بدل: نقص عمله.

(٥) تفسير أبي الليث ١/٤٨٤، وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٦/٥ مطولاً عن كعب الأحبار قوله. والخبر من الإسرائيليات. والكلام الذي وقع فيه يخالف النقل والعقل، وليس هو من ديننا في شيء. قال ابن الجوزي في صيد الخاطر ص ٢٢: الواجب على العاقل... أن لا يلتفت إلى ثمرات المتصوفة الذين يدعون في الفقر ما يدعون، فما الفقر إلا مرض العَجْزة، وللصابر على الفقر ثواب الصابر على المرض.

قوله تعالى: ﴿إِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ المُبْلِس: الباهت الحزين الأيس من الخير، الذي لا يُجِيرُ جواباً؛ لشدة ما نزل به من سوء الحال^(١)؛ قال العجاج:
يا صاح هل تعرف رَسْماً مُكْرَساً قال نَعَمْ أعرفه وأبْلَساً^(٢)
أي: تحير لهول ما رأى. ومن ذلك اشتق اسم إبليس^(٣)؛ أبْلَس الرجل: سَكَت، وأبْلَسَت الناقة وهي مِبْلَاسٌ: إذا لم تَرُعْ^(٤) من شدة الضبعة؛ ضَبِعَت الناقة تَضْبِعُ ضَبْعَةً وضُبْعاً: إذا أرادت الفعل^(٥).

قوله تعالى: ﴿فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ الدائر: الآخر؛ يقال: دَبَر القوم يَذْبُرُهُمْ ذَبْرًا [وذبوراً] إذا كان آخرهم في المجيء^(٦). وفي الحديث عن عبد الله بن مسعود: «من الناس من لا يأتي الصلاة إلا ذَبْرِيًّا»^(٧) أي: في آخر الوقت؛ والمعنى هنا: قُطِعَ خَلْفَهُمْ مِنْ تَسْلِيهِمْ وَغَيْرِهِمْ، فلم تَبَقْ لهم باقية. قال قُطْرُب: يعني أنهم اسْتُؤْصِلُوا وأهلكوا. قال أمية بن أبي الصلت:
فأهْلِكُوا بعذابٍ حَصَّ دَائِرَهُمْ فما استطاعوا له صَرْفاً ولا انتَصروا^(٨)
ومنه التدبير؛ لأنه إحكام عواقب الأمور.

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٢٩٢.

(٢) ديوان العجاج ص ١٥٦، قال الأصمعي شارح الديوان: المَكْرَس: الذي قد تلبد من آثار الأبو الالأبعاد. وأبلس: سكت.

(٣) يعني من الإبلاس بمعنى اليأس، وهو معنى قوله: «مبلسون» فيما ذكر ابن فارس في معجم اللغة ١/ ١٣٥، والكلام منه.

(٤) من الرُّغَاء: وهو صوت الناقة. معجم اللغة ٢/ ٣٨٧.

(٥) معجم اللغة ٢/ ٥٧٢.

(٦) تفسير الطبري ٩/ ٢٥٠، والوسيط ٢/ ٢٧١ - ٢٧٢، وتفسير البيهقي ٢/ ٩٧، وما بين حاصرتين منها.

(٧) أورده النحاس في معاني القرآن ٢/ ٤٢٥. قوله: ذَبْرِيًّا، قال ابن الأثير في النهاية (دبر): يروى بفتح الباء وسكونها، منسوب إلى الذَّبْر: آخر الشيء، وانتصابه على الحال من فاعل يأتي.

(٨) ديوان أمية ص ٨٠، وخَصَّ الشَّعْر: خَلَقَهُ، والحاصّة: هي العلة التي تحصُّ الشَّعْر وتُدْهِبُه. اللسان (حص).

﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْكَافِرِينَ﴾ قيل: على هلاكهم، وقيل: تعليم للمؤمنين كيف يحمدونه. وتضمنت هذه الآية الحجة على وجوب ترك الظلم؛ لما يُغيب من قطع الدابر إلى العذاب الدائم، مع استحقاق القاطع الحمد^(١) من كل حامد.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظَرْ كَيْفَ تُصَرِّفُونَ الْآيَاتِ تَرْتَهُمْ يَصْدُقُونَ ﴿٤٤﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْنَاكُمْ بِعَذَابٍ أَلْوَنَ أَوْ جَهَرَةٍ هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ﴾ أي: أذهب وانتزع. ووحد «سَمْعَكُمْ»؛ لأنه مصدر [مفرد] يدل على الجمع^(٢). «وَخَمَّ» أي: طبع، وقد تقدم في «البقرة»^(٣).

وجواب «إِنْ» محذوف؛ تقديره: فمن يأتيكم به، وموضعه نصب؛ لأنها في موضع الحال^(٤)، كقولك: اضربه إن خرج، أي: خارجاً.

ثم قيل: المراد: المعاني القائمة بهذه الجوارح. وقد يُذهب الله الجوارح والأعراض جميعاً، فلا يُبقي شيئاً، قال الله تعالى: ﴿وَيَنْ قِيلَ أَنْ لَطُوسٌ وَجُوهًا﴾ [النساء: ٤٧]. والآية احتجاج على الكفار.

﴿مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ «مَنْ» رفع بالابتداء، وخبرها «إله»، وغيره: صفة له، وكذلك «يَأْتِيكُمْ» موضعه رفع بأنه صفة «إله»، ومخرجها مخرج الاستفهام، والجملة التي هي منها في موضع مفعول رأيت^(٥).

(١) في (ظ): للحمد.

(٢) المحرر الوجيز ٢/٢٩٣، وما بين حاصرتين منه.

(٣) ٢٨٤/١.

(٤) أي: جملة الشرط وجوابه في موضع نصب على الحال. وأغنى عن جواب الشرط قوله: «مَنْ إِلَهُ» مجمع البيان ٦٦/٧.

(٥) مجمع البيان ٦٦/٧. وقال السمين في الدرر ٤/٦٣٥: المفعول الأول محذوف، تقديره: أرايتم سمعكم وأبصاركم إن أخذها الله، والجملة الاستفهامية في موضع الثاني.

ومعنى «أَرَأَيْتُمْ»: عَلِمْتُمْ، ووَحَّدَ الضمير في «به» - وقد تقدَّم الذَّكر بالجمع - لأن المعنى، أي: بالماخوذ، فالحاء راجعةٌ إلى المذكور.

وقيل: على السمع بالتصريح، مثل قوله: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْسَوُا﴾ [التوبة: ٦٢]، ودخلت الأبصارُ والقلوبُ بِدلالة التضمين^(١).

وقيل: ﴿مَنْ إِلَّا اللَّهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ﴾ بأحد هذه المذكورات.

وقيل: على الهدى الذي يتضمَّنُه المعنى^(٢).

وقرأ عبد الرحمن الأعرجُ: «بِهْ أَنْظُرْ» بضمِّ الهاء على الأصل؛ لأنَّ الأصل أن تكون الهاء مضمومةً، كما تقول: جثْتُ معه^(٣).

قال النقَّاش: في هذه الآية دليلٌ على تفضيل السمع على البصر؛ لتَقْدِمَتِهِ هنا وفي غير آية، وقد مضى هذا في أوَّل «البقرة»^(٤) مستوفى. وتصريفُ الآيات: الإتيانُ بها من جهات؛ من إعدارٍ وإنذار، وترغيبٍ وترهيب، ونحو ذلك.

﴿ثُمَّ هُمْ يَصِيدُونَ﴾ أي: يُعْرِضُونَ. عن ابن عباس والحسن ومجاهدٍ وقتادة والسُّدِّي^(٥)؛ يقال: صَدَفَ عن الشيء: إذا أَعْرَضَ عنه، صَدَفًا وَصُدُوفًا^(٦)، فهو صَادِفٌ. وصادفته مُصادفةً، أي: لقيته عن إعراضٍ عن جهته؛ قال ابن الرِّقَاع^(٧):
إِذَا ذَكَرْنَا حَدِيثًا قُلْنَا أَحْسَنَهُ وَهُنَّ عَنْ كُلِّ سَوْءٍ يُتَّقَى صُدُفٌ

(١) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٤٩/٢، وللنحاس ٤٢٦/٢، وتفسير البغوي ٩٧/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٢٩٣/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٦٧/٢ وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٨. عن أبي قره عن نافع. وينظر السبعة ص ٢٥٧، والبحر ١٣٢/٤. وقراءة الجمهور بكسر الهاء. الدر المصون ٦٣٧/٤.

(٤) ٢٨٩/١. وقول النقَّاش ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٩٣/٢.

(٥) أخرجه الطبري ٢٥٣/٩ عدا أثر الحسن، وذكره عن الحسن الواحدي في الوسيط ٢٧٢/٢.

(٦) تفسير الطبري ٢٥٢/٩.

(٧) هو عدي بن زيد بن مالك، من عابِلَةٍ، حيٌّ من قضاة، ونُسب إلى الرقاع وهو جدُّ جدِّه لشهرته، وكان ابن الرقاع ينزل الشام. الشعر والشعراء ٦١٨/٢، والأغاني ٣٠٧/٩. والبيت في ديوانه ص ٢٣٦.

وَالصَّدَفُ فِي الْبَعِيرِ: أَنْ يَمِيلَ خُفَّهُ مِنَ الْبِدِّ أَوْ الرَّجْلِ إِلَى الْجَانِبِ الْوَحْشِيِّ^(١).
فهم مائلون^(٢) مُعْرِضُونَ عَنِ الْحُجَجِ وَالذَّلَالَاتِ.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً﴾ الحسن: «بغته» ليلاً، «أو جهرة»: نهاراً^(٣). وقيل: بغته: فجأة. قال الكسائي: يقال: بَغْتَهُمُ الْأَمْرُ يَبْغَتْهُمْ بَغْتًا وبغته: إذا أتاها فجأة، وقد تقدّم^(٤).

﴿هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ﴾ نَظِيرُهُ: ﴿فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ [الأحقاف: ٣٥] أي: هل يهلك إلا أنتم لشركم. والظلم هنا بمعنى الشرك، كما قال لقمان لابنه: ﴿يَبْنَى لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣].

قوله تعالى: ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ أي: بالترغيب والترهيب. قال الحسن: مبشرين بسعة الرزق في الدنيا، والثواب في الآخرة؛ يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَأَتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦]. ومعنى «منذرين»: مُخَوِّفِينَ عِقَابَ اللَّهِ. فالمعنى: إنما أرسلنا المرسلين لهذا^(٥)، لا لِمَا يُقْتَرَحُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْآيَاتِ، وإنما يأتون من الآيات بما تَظْهَرُ معه براهينهم وصدقهم^(٦). وقوله: ﴿فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾. تقدّم القول فيه^(٧).

(١) مجمل اللغة ٥٥٢/٢ .

(٢) في (م): فهم يصدفون أي مائلون.

(٣) ذكره البغوي ٩٨/٢ ، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢٩٣/٢ .

(٤) ص ٣٥٧ من هذا الجزء ، وقول الكسائي ذكره النحاس في إعراب القرآن ٦٧/٢ .

(٥) قوله: لهذا، ليس في (ظ).

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢٥٠/٢ ، وللنحاس ٤٢٧/٢ .

(٧) ٤٨٨/١ - ٤٨٩ .

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَسْمُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: بالقرآن والمعجزات. وقيل: بمحمد عليه الصلاة والسلام. ﴿يَسْمُمُ الْعَذَابُ﴾ أي: يصيبهم ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ أي: يكفرون.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ هذا جواب لقولهم: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْكَ آيَةٌ مِنْ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: ٣٧]، فالمعنى: ليس عندي خزائن قدرته فأنزل ما اقترحتموه من الآيات، ولا أعلم الغيب فأخبركم به.

والخزانة: ما يُخزَنُ فيه الشيء؛ ومنه الحديث: «فإنما تَخْزَنُ لهم ضُرُوعُ مواشيهم أطعماتهم، أيحبُّ أحدكم أن تُؤْتَى مَشْرَبُهُ فَتُكْسَرَ خِزَانَتُهُ»^(١).

وخزائن الله: مقدوراته^(٢). أي: لا أملك أن أفعل كلَّ ما أريد^(٣) ممَّا تقترحون ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ أيضاً.

﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ وكان القوم يتوهمون أن الملائكة أفضل، أي: لست بملك فأشاهد من أمور الله ما لا يشهده البشر^(٤). واستدل بهذا القائلون بأن الملائكة أفضل من الأنبياء^(٥). وقد مضى في «البقرة»^(٦) القول فيه، فتأمله هناك.

(١) أخرجه أحمد (٤٥٠٥)، والبخاري (٢٤٣٥)، ومسلم (١٧٢٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وأوله: «لا يحلبن أحد ماشية أحد إلا ياذنه...». والمشرية: سقيفة يخزن فيها الطعام. المفهم ١٩٦/٥.

(٢) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ٦٨/٧ عن الجبائي، ونقل عن ابن عباس قال: يريد خزائن رحمة الله.

(٣) في (د): كما أريد.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢/٢٥٠، وللنحاس ٤٢٧/٢.

(٥) مجمع البيان ٦٩/٧، وذكره الرازي ٢٣١/١٢ عن الجبائي.

(٦) ٤٣٠/١ و ٤٣٥.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْبَرُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ ظاهره أنه لا يقطع أمراً إلا إذا كان فيه وحي. والصحيح أن الأنبياء يجوز منهم الاجتهاد، والقياس على المنصوص، والقياس أحد أدلة الشرع. وسيأتي بيان هذا في «الأعراف»^(١)، وجواز اجتهاد الأنبياء في «الأنبياء»^(٢)، إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ أي: الكافر والمؤمن؛ عن مجاهد وغيره^(٣). وقيل: الجاهل والعالم^(٤). ﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ أنهما لا يستويان.

قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوا إِلَيْكَ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِن دُونِهِ وَلَكٌ وَلَا شَفِيعٌ لَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرْ بِهِ﴾ أي: بالقرآن^(٥). والإنذار: الإعلام، وقد تقدّم في «البقرة»^(٦). وقيل: «به»، أي: بالله^(٧). وقيل: باليوم الآخر.

وخصّ ﴿الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوا﴾ لأن الحجة عليهم أوجب، فهم خائفون^(٨) من عذابه، لا أنهم يترددون في الحشر؛ فالمعنى «يخافون»: يتوقعون عذاب الحشر. وقيل: «يَخَافُونَ»: يعلمون^(٩). فإن كان مسلماً أنذر لترك المعاصي، وإن كان من أهل الكتاب أنذر ليُشبع الحق^(١٠).

(١) في تفسير الآية (١٢) منها.

(٢) في تفسير الآية (٧٩) منها.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٤٢٨/٢ عن مجاهد، والوسيط ٢٧٤/٢، وتفسير البخوي ٩٨/٢ عن قتادة.

(٤) النكت والعيون ١١٧/٢، وتفسير البخوي ٩٨/٢.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢٥١/٢، ونسبه الواحدي ٢٧٤/٢ لابن عباس.

(٦) ٢٨١/١.

(٧) أورده الرازي ٢٣٢/١٢ عن الضحاك.

(٨) في (د) و(ز): يخافون.

(٩) ذكره الطبري ٢٥٨/٩، ونسبه الطبرسي في مجمع البيان ٧٠/٩ للضحاك.

(١٠) معاني القرآن للنحاس ٤٢٨/٢، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢٥١/٢.

وقال الحسن: المراد المؤمنون^(١).

قال الزجاج: كلُّ مَنْ أَقَرَّ بالبعث من مؤمن وكافر^(٢).

وقيل: الآية في المشركين، أي: أنذره يوم القيامة. والاول أظهر.

﴿لَيْسَ لَهُمْ بَيْنَ دُونِهِ﴾ أي: من غير الله ﴿شَفِيعٌ﴾ هذا ردٌّ على اليهود والنصارى في زعمهما أن أباهما يشفع لهما حيث قالوا: ﴿وَمَنْ أَتَبْلُوكُمُ اللَّهُ وَأَجِبْتُمْ﴾ [المائدة: ١٨]^(٣)، والمشركون^(٤) حيث جعلوا أصنامهم شفعاء لهم عند الله، فأعلم الله أن الشفاعة لا تكون للكفار.

ومن قال: الآية في المؤمنين، قال: شفاعة الرسول لهم تكون بإذن الله، فهو الشفيع حقيقة إذن؛ وفي التنزيل: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨]، ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ [سبأ: ٢٣]، ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]^(٥). ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ أي: في المستقبل، وهو الثابت على الإيمان.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُؤُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدْوَى وَالْعَشَى يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَقْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُؤُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ الآية. قال المشركون: لا نرضى بمجالسة أمثال هؤلاء - يعنون سلماناً وصُهيياً وبلالاً وخُباباً - فاطردهم عنك؛ وطلبوا

(١) مجمع البيان ٧/ ٧٠ عنه وعن ابن عباس قالا: يريد المؤمنون؛ يخافون يوم القيامة وما فيها من شدة الأهوال.

(٢) كذا ذكر المصنف، والصحيح: من مؤمن وكاتب، يقول الزجاج في معاني القرآن ٢/ ٢٥١: فهم أحد رجلين؛ إما رجل مسلم فيؤدي حق الله في إسلامه، وإما رجل من أهل الكتاب، فأهل الكتاب أجمعون معترفون بأن الله جل ثناؤه خالقهم، وأنهم مبعوثون. وقد ذكر المصنف هذا المعنى قبل قول الحسن.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٥١.

(٤) في (خ) و(د) و(م): والمشركون. والمثبت من (ز) و(ظ).

(٥) تفسير الرازي ١٢/ ٢٣٣.

أَن يَكْتُبَ لَهُمْ بِذَلِكَ، فَهَمَّ النَّبِيُّ ﷺ بِذَلِكَ، وَدَعَا عَلِيًّا لِيَكْتُبَ، فَقَامَ الْفُقَرَاءُ وَجَلَسُوا نَاحِيَةً؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ. وَلِهَذَا أَشَارَ سَعْدٌ بِقَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ: فَوَقَعَ فِي نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللَّهُ أَن يَقَعَ، وَسَيَأْتِي ذِكْرُهُ^(١).

وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّمَا مَالَ إِلَى ذَلِكَ طَمَعًا فِي إِسْلَامِهِمْ وَإِسْلَامِ قَوْمِهِمْ، وَرَأَى أَن ذَلِكَ لَا يَفُوتُ أَصْحَابَهُ شَيْئًا، وَلَا يُنْقِصُ لَهُمْ قَدْرًا، فَمَالَ إِلَيْهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ، فَتَنَاهَا عَمَّا هُمْ بِهِ مِنَ الظُّرْدِ، لَا أَنَّهُ أَوْقَعَ الظُّرْدَ^(٢).

رَوَى مُسْلِمٌ^(٣) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ سِتَّةَ نَفَرٍ، فَقَالَ الْمَشْرُوكُونَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: اطْرُدْ هَؤُلَاءِ عَنْكَ لَا يَجْتَرِثُونَ عَلَيْنَا، قَالَ: وَكُنْتُ أَنَا، وَابْنُ مَسْعُودٍ، وَرَجُلٌ مِنْ هُذَيْلٍ، وَيَلَالُ، وَرَجُلَانِ لَسْتُ أَسْمِيَهُمَا، فَوَقَعَ فِي نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللَّهُ أَن يَقَعَ، فَحَدَّثَتْ نَفْسَهُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَلَا تَقْرُؤُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ دِيْنَهُم بِالْقُدْرَةِ وَالْمَيْتَةِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾.

قِيلَ: الْمُرَادُ بِالْدَعَاءِ: الْمَحَافَظَةُ عَلَى الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ فِي الْجَمَاعَةِ؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمَجَاهِدٌ وَالْحَسَنُ^(٤).

وَقِيلَ: الذِّكْرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ^(٥). وَيَحْتَمِلُ أَن يُرِيدَ الدَّعَاءَ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ وَآخِرِهِ؛ لِيَسْتَفْتَحُوا يَوْمَهُمُ بِالْدَعَاءِ رَغْبَةً فِي التَّوْفِيقِ. وَيَخْتَمُوهُ^(٦) بِالْدَعَاءِ طَلَبًا لِلْمَغْفَرَةِ.

﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ أَي: طَاعَتَهُ وَالْإِخْلَاصَ فِيهَا، أَي: يُخْلِصُونَ فِي عِبَادَتِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ لِلَّهِ، وَيَتَوَجَّهُونَ بِذَلِكَ إِلَيْهِ لَا لِغَيْرِهِ^(٧).

(١) سَيَأْتِي قَرِيبًا هُوَ الَّذِي قَبْلَهُ.

(٢) المفهم ٦/ ٢٨٤ - ٢٨٥ .

(٣) فِي صَحِيحِهِ (٢٤١٣): (٤٦).

(٤) أَخْرَجَ قَوْلَهُمُ الطَّبْرِيُّ ٩/ ٢٦٤ .

(٥) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ٩/ ٢٦٨ عَنْ النَّخْعِيِّ وَمَنْصُورِ بْنِ الْمُعْتَمَرِ.

(٦) فِي (د) وَ(ز) وَ(ظ): وَيَجْتَمِعُوا.

(٧) المفهم ٦/ ٢٨٥ .

وقيل: يريدون الله الموصوف بأن له الوجه كما قال: ﴿رَبِّقَنَّا رَبَّكَ ذُو الْبَلَدَيْنِ وَالْأَكْرَابِ﴾ [الرحمن: ٢٧]، وهو كقوله: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا أَبْتَلَّاهُ وَنَجَّوْهُمْ رَبِّهِمْ﴾ [الرعد: ٢٢].

وخَصَّ الغداة والعشي بالذكر؛ لأن الشغل غالبٌ فيهما على الناس، ومَن كان في وقت الشغل مُقْبِلًا على العبادة، كان في وقت الفراغ من الشغل أَعْمَلًا^(١).

وكان رسول الله ﷺ بعد ذلك يَضِيرُ نفسه معهم كما أمره الله في قوله: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَمْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ [الكهف: ٢٨]، فكان لا يقوم حتى يكونوا هم الذين ينتدئون القيام^(٢).

وقد أخرج هذا المعنى مبيَّنًا مكملاً ابنُ ماجه في «سننه»^(٣) عن حَبَّابٍ في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَا تَقْرُؤُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ إلى قوله: ﴿فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾، قال: جاء الأقرعُ بنُ حابسِ التَّمِيمِيِّ وعُيَيْنَةُ بنُ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ، فوجدوا^(٤) رسول الله ﷺ مع صُهْبٍ وِيلَالٍ وَعَمَّارٍ وَحَبَّابٍ، قاعدًا في ناسٍ من الضعفاء من المؤمنين؛ فلما رأوهم حَوَّلَ النبي ﷺ حَقَرَهُمْ، فَأَتَوْهُ فَخَلُّوا بِهِ وَقَالُوا: إنا نريد أن تجعل لنا منك مجلسًا نَعْرِفُ لنا به العربُ فضلنا، فإنَّ وفود العرب تأتيك، فنستحي أن تارانا العرب مع هذه الأعبُد، فإذا نحن جئناك فَأَقِمَّهُمْ عنك^(٥)، فإذا نحن قَرَعْنَا فاقعد معهم إن شئت، قال: «نعم»، قالوا: فاكتب لنا عليك كتابًا، قال: فدعا بصحيفةٍ ودعا عليًّا ﷺ ليكتب ونحن قعودٌ في ناحية، فنزل جبريلُ عليه السلام فقال: ﴿وَلَا تَقْرُؤُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَقْرُدَهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ثم ذكر الأقرعُ بنَ حابسٍ وعُيَيْنَةُ بنَ حِصْنٍ فقال: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَتَوَلَّوْا أَهْوَاءَهُمْ مَكَرَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ

(١) المصدر السابق.

(٢) المصدر السابق، وينظر ما سيأتي من حديث حباب ﷺ.

(٣) برقم (٤١٢٧)، وأخرجه أيضاً البزار (البحر الزخار) (٢١٣٠)، والطبري ٢٥٩/٩ - ٢٦٠، والطبراني في الكبير (٣٦٩٣).

(٤) في (ظ) والمصادر: فوجدوا.

(٥) في (ظ): فاطردهم عنك، وفي تفسير الطبري: فأقمهم عنا.

يَبَيِّنَا لِلنَّاسِ اللَّهَ بِأَعْلَمَ وَالشَّيْءَ [الأنعام: ٥٣]، ثم قال: ﴿وَلَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعَائِدَتِنَا فَقُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤]، قال: فدئونا منه حتى وضعنا رُكْبَنَا على رُكْبَتِهِ؛ وكان رسول الله ﷺ يجلس معنا، فإذا أراد أن يقوم قام وتركنا؛ فأنزل الله عز وجل: ﴿وَأَمِيرٌ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْعِيَّةِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُمْ وَلَا قَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، ولا تجالس الأشراف^(١) ﴿وَلَا تَطْعَمَنْ مِمَّنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنِ ذِكْرِنَا﴾ يعني عُيَيْنَةَ والأقرع ﴿وَأَتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ [الكهف: ٢٨] أي: هلاكاً، قال: أمرُ عُيَيْنَةَ والأقرع، ثم ضرب لهم مثل الرجلين ومثل الحياة الدنيا. قال حَبَّاب: فكنا نقعد مع النبي ﷺ، فإذا بلغنا الساعة التي يقوم فيها، قمنا وتركناه حتى يقوم؛ رواه عن أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد القطان، حدثنا عمرو بن محمد العنقزي، حدثنا أسباط، عن السدي، عن أبي سعيد^(٢) الأزدي - وكان قارئ الأزد - عن أبي الكنود^(٣) عن حَبَّاب.

وأخرجه أيضاً عن سعد قال: نزلت هذه الآية فينا ستة: في وفي ابن مسعود وصُهَيْب وعَمَّار والمقداد وبلال؛ قال: قالت قریش لرسول الله ﷺ: إنا لا نرضى أن نكون أتباعاً لهم فاطردهم [عنك]، قال: فدخل قلب رسول الله ﷺ من ذلك ما شاء الله أن يدخل؛ فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا تَقْرُؤُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْعِيَّةِ﴾ الآية^(٤).

وَقُرئ: «بِالْغَدْوَةِ»، وسيأتي بيانه في «الكهف»^(٥) إن شاء الله.

قوله تعالى: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: من جزائهم ولا كفاية

(١) وقع في مسند البزار بدلاً منها: مجالس الأشراف، وقوله: ولا تجالس الأشراف، وقع عند ابن ماجه والطبراني قيل: ﴿تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

(٢) وقع عند ابن ماجه والبزار والطبراني: عن أبي سعد، وكلاهما صواب. ينظر تهذيب الكمال ٣٣/ ٣٤٤.

(٣) الأزدي الكوفي وهو عبد الله بن عامر، أو ابن عمران، أو ابن عويمر، قيل: ابن سعيد، وقيل: عمرو ابن حُبَيْش. التقريب ص ٥٨٩.

(٤) سنن ابن ماجه (٤١٢٨)، وما سلف بين حاصرتين منه. وقد سلف بنحوه من صحيح مسلم.

(٥) في تفسير الآية (٢٨) منها، والقراءة المذكورة هي قراءة ابن عامر. السبعة ص ٢٥٨، والتيسير ص ١٠٢.

أرزاقهم، أي: جزاؤهم ورزقُهم^(١)، وجزاؤك ورزقك على الله، لا على غيره^(٢).
 «مِنَ الْأُولَى لِلتَّبْعِيضِ، والثانية زائدة للتوكيد. وكذا ﴿وَمَا مِنْ حِسَابِكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٣) المعنى: وإذا كان الأمر كذلك، فأقيل عليهم وجالسهم، ولا تطردهم مراعاة لحق مَنْ ليس على مثل حالهم في الدِّين والفضل، فإن فعلت كنت ظالماً. وحاشاه من وقوع ذلك منه، وإنما هذا بيانٌ للأحكام، ولثلاث يقع مثل ذلك من غيره من أهل الإسلام^(٤)، وهذا مثل قوله: ﴿لَيْنَ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَنْكَ﴾ [الزمر: ٦٥]، وقد علم الله منه أنه لا يُشْرِكُ ولا يَحْبِطُ عمله^(٥).

﴿فَتَطْرَدُهُمْ﴾ جواب النفي. ﴿فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ نصب بالفاء في جواب النهي، المعنى: ولا تطرد الذين يدعون ربهم فتكون من الظالمين، وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم، على التقديم والتأخير^(٦).

والظلم أصله وضع الشيء في غير موضعه، وقد تقدم في «البقرة» مستوفى^(٧). وقد حصل من فوائد الآية والحديث النهي عن أن يُعْظَمَ أحدٌ لجأه ولثوبه، وعن أن يُحْتَقَرَّ أحدٌ لخموله ولرثائه ثوبه.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ أي: كما فتنا من قبلك؛ كذلك فتنا

(١) بعدد ما في (م): على الله.

(٢) المفهم ٢٨٦/٦.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٦٨/٢.

(٤) في (م): السلام.

(٥) المفهم ٢٨٦/٦.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢٥٢/٢، وللنحاس ٤٣٠/٢.

(٧) ٤٦٠/١.

(٨) في النسخ: من قوة، والمثبت من المفهم ٢٨٦/٦، والكلام منه.

هؤلاء. والفتنة: الاختبار، أي: عاملناهم معاملة المختبرين. ﴿لَيَقُولُوا﴾ نصب بلام كي، يعني الأشراف والأغنياء. ﴿أَهْلُوا﴾ يعني الضعفاء والفقراء. ﴿مَكَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ﴾ قال النحاس^(١): وهذا من المُشْكَل؛ لأنه يقال: كيف فُتِنُوا ليقولوا هذا^(٢)؟ لأنه إن كان إنكاراً فهو كفر منهم. وفي هذا جوابان:

أحدهما: أنَّ المعنى: اختبر الأغنياء بالفقراء أن تكون مرتبتهم واحدة عند النبي ﷺ؛ ليقولوا على سبيل الاستفهام لا على سبيل الإنكار: ﴿أَهْلُوا مَكَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ﴾.

والجواب الآخر: أنهم لما اختبروا بهذا فال^(٣) عاقبته إلى أن قالوا هذا على سبيل الإنكار، صار^(٤) مثل قوله: ﴿وَاللَّفْظَةُ مَالٌ فَرَعَوْتَ لَيْكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَحَرًا﴾ [الفصص: ٨].

﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالظَّالِمِينَ﴾ فيمنَّ عليهم بالإيمان دون الرؤساء الذين علم الله منهم الكفر. وهذا استفهام تقرير، وهو جواب لقولهم: ﴿أَهْلُوا مَكَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ﴾. وقيل: المعنى: أليس الله بأعلم من يشكر الإسلام إذا هديته إليه^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنْهُمْ مَنْ عَمِلُوا مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ﴾ السلام والسلامة بمعنى واحد. ومعنى «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ»: سَلِّمَكم الله في دينكم وأنفسكم^(٦)، نزلت في

(١) في إعراب القرآن ٦٨/٢ .

(٢) في النسخ: هذه، والمثبت من إعراب القرآن. ووقع بعدها في (ظ) و(م): الآية.

(٣) في (ظ): كان.

(٤) في النسخ: وصار، والمثبت من إعراب القرآن.

(٥) تفسير البغوي ١٠٠/٢ .

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤٣١/٢ .

الذين نهى الله نبيّه عليه الصلاة والسلام عن طردهم، فكان إذا رآهم بدأهم بالسلام وقال: «الحمد لله الذي جعل في أمّتي من أمرني أن أبدأهم بالسلام»^(١)، فعلى هذا كان السلام من جهة النبي ﷺ. وقيل: إنه كان من جهة الله تعالى، أي: أبلغهم منّا السلام^(٢)، وعلى الوجهين ففيه دليلٌ على فضلهم ومكانتهم عند الله تعالى.

وفي صحيح مسلم، عن عائذ بن عمرو^(٣) أن أبا سفيان أتى على سلمان وصُهَيْب وبِلَالٍ ونَقَرَ^(٤)، فقالوا: والله ما أخذت سيوف الله من عُتْقِ عدوّ الله مآخذها، قال: فقال أبو بكر: أتقولون هذا لشيخ قريش وسيّدهم؟! فأتى النبي ﷺ فأخبره، فقال: «يا أبا بكر لعلك أغضبتهم، لئن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربّك» فأتاهم أبو بكر فقال: يا إخوتاه أغضبتكم؟ قالوا: لا، يغفر الله لك يا أخّي.

فهذا دليل على رفعة منازلهم وحُرْمَتهم كما بيّناه في معنى الآية. ويستفاد من هذا احترامُ الصالحين واجتنابُ ما يُغضبهم أو يؤذيهم^(٥)؛ فإنّ في ذلك غضبُ الله، أي: حلول عقابه بمن آذى أحداً من أوليائه.

وقال ابن عباس: نزلت الآية في أبي بكر وعمرَ وعثمانَ وعليٍّ ﷺ^(٦).

وقال القُضَيْلِيُّ بنُ عِيَّاض: جاء قوم من المسلمين إلى النبي ﷺ فقالوا: إنا قد أصبنا من الذنوب فاستغفر لنا، فأعْرَضَ عنهم، فنزلت الآية^(٧). وروي عن أنس بن

(١) أورده الواحدي في أسباب النزول ص ٢١٤ عن عكرمة، وابن الجوزي في زاد المسير ٤٨/٣ عن عكرمة والحسن.

(٢) أورده ابن الجوزي ٤٩/٣ عن ابن زيد.

(٣) صحيح مسلم (٢٥٠٤)، وهو عند أحمد (٢٠٦٤٠). وعائذ بن عمرو هو المزني، أبو هبيرة، كان ممن بايع تحت الشجرة، وسكن البصرة، وتوفي في إمارة ابن زياد. الإصابة ٣٠٨/٥.

(٤) في صحيح مسلم: في نفر.

(٥) المفهم ٤٦٦/٦.

(٦) ذكره البغوي ١٠٠/٢، وابن الجوزي ٤٨/٣ عن عطاه، بذكر آخرين مع هؤلاء الصحابة الأربعة.

(٧) المحرر الوجيز ٢٩٦/٢ - ٢٩٧.

مالك مثله سواء^(١).

قوله تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ أي: أوجب ذلك بخبره الصديق، ووَعَدَ الحق، فخطب العباد على ما يعرفونه من أنه مَنْ كتب شيئاً، فقد أوجبه على نفسه. وقيل: كَتَبَ ذلك في اللوح المحفوظ^(٢). ﴿أَنْتُمْ مِّنْ عَمَلٍ وَّيَكُنْ لَّكُمْ سَوَاءٌ جِهَاتُهُمْ رَكِبَ الْأَمْرَ﴾^(٣). فكلُّ مَنْ عمل خطيئة فهو بها جاهل، وقد مضى هذا المعنى في «النساء»^(٤). وقيل: مَنْ آثر العاجل على الآخرة فهو الجاهل^(٥).

﴿فَأَنْتُمْ عَفْوَرٌ رَّجِيمٌ﴾ قرأ بفتح «أَنْ» من «فَأَنْتُمْ» ابنُ عامر وعاصم، وكذلك ﴿أَنْتُمْ مِّنْ عَمَلٍ﴾، ووافقهما نافع في ﴿أَنْتُمْ مِّنْ عَمَلٍ﴾، وقرأ الباقون بالكسر فيهما^(٦).

فمن كَسَرَ فعلى الاستئناف، والجملة مفسرة للرَّحمة؛ و«أَنْ» إذا دخلت على الجمل كُسرَت، وحكم ما بعد الفاء الابتداء والاستئناف، فكُسرَت لذلك.

وَمَنْ فتحهما فالأولى في موضع نصبٍ على البدل من الرَّحمة، بدل الشيء من الشيء وهو هو، فأعمل فيها «كتب»، كأنه قال: كتب ربكم على نفسه أنه مَنْ عَمِلَ. وأما «فَأَنْتُمْ عَفْوَرٌ» بالفتح ففيه وجهان:

أحدهما: أن يكون في موضع رفع بالابتداء، والخبر مضمَر، كأنه قال: فله أنه غفور رحيم؛ لأنَّ ما بعد الفاء مبتدأ، أي: فله غفرانُ الله.

الوجه الثاني: أن يُضمَر مبتدأ تكون «أَنْ» وما عملت فيه خبره، تقديره: فأمره

(١) أورده عن أنس ابنُ الجوزي ٤٨/٢، وأخرجه الطبري ٢٧٢/٩، وابن أبي حاتم ١٣٠٠/٤ (٧٣٤٥) عن ماهان.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٦٩/٢، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢٥٤/٢.

(٣) تفسير البغوي ١٠٠/٢، وأخرجه الطبري ٢٧٥/٩.

(٤) ١٥٢ - ١٥١/٦.

(٥) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٥٤/٢، وتفسير البغوي ١٠٠/١ - ١٠١.

(٦) السبعة ص ٢٥٨، والتيسير ص ١٠٢.

غفرانُ الله له^(١)، وهذا اختيارُ سيويه، ولم يُجزِ الأول، وأجازه أبو حاتم^(٢).

وقيل: إنَّ «كَتَبَ» عَمِلَ فيها، أي: كتب ريكَم أنه غفور رحيم.

وَرُوي عن علي بن صالح وابنِ هُرْمَز كَسْرُ الأولى على الاستثناف، وفتحُ الثانية^(٣) على أن تكون مبتدأة، أو خبرَ مبتدأ، أو معمولةٌ لكتب على ما تقدّم.

وَمَنْ فتح الأولى [وكسر الثانية] - وهو نافع - جعلها بدلاً من الرحمة، واستأنف الثانية لأنها بعد الفاء، وهي قراءة بيّنة^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ وَلِتَسَيِّرَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ﴾ التفصيل: التبيين الذي تظهر به المعاني؛ والمعنى: وكما فصلنا لك في هذه السورة دلائلنا ومُحَاجَّتَنَا مع المشركين كذلك نَفْصِلُ لكم الآيات في كلِّ ما تحتاجون إليه من أمر الدين، ونبيِّن لكم أدلَّتنا وحُجَّتَنَا^(٥) في كلِّ حقٍّ ينكره أهل الباطل. وقال القُتَيْبِيُّ^(٦): «نَفْصِلُ الْآيَاتِ»: نأتي بها [متفرقة] شيئاً بعد شيء، ولا ننزِّلُها جملةً متصلة.

﴿وَلِتَسَيِّرَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ يقال: هذه اللام تتعلق بالفعل، فأين الفعل الذي

(١) الحجة للغارسي ٣/ ٣١١ - ٣١٢، والكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٣٣.

(٢) ذكر قوليهما النحاس في إعراب القرآن ٢/ ٦٩، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٢٩٧.

(٣) ذكرها أبو القاسم الأنباري في إيضاح الوقف والابتداء ٢/ ٦٣٥، والنحاس في إعراب القرآن ٢/ ٦٩، عن الأعرج. قال السمين في الدر المصون ٤/ ٦٥٠: هذه رواية الزهراوي عنه، وكذا الداني، وأما سيويه [في الكتاب ٣/ ١٣٤] فروى قراءته كقراءة نافع، فيحتمل أن يكون عنه روايتان.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٧٠، وما سلف بين حاصرتين منه. وينظر تفصيل ما سلف من أوجه الإعراب في معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٥٣ - ٢٥٤، وللنحاس ٢/ ٤٣١، وينظر ردُّ بعضها في الحجة للغارسي ٣/ ٣١٢، والبحر المحيط ٤/ ١٤١، والدر المصون ٤/ ٦٥١.

(٥) في (م): وحججتنا.

(٦) في تفسير غريب القرآن ص ١٥٤، ونقله المصنف عنه بواسطة أبي الليث ١/ ٤٨٨، وما سيرد بين حاصرتين منهما.

تتعلق به؟ فقال الكوفيون: هو مقدّر، أي: وكذلك نفصل الآيات لنبين لكم ولتستبين؛ قال النحاس^(١): وهذا الحذف كله لا يحتاج إليه، والتقدير: وكذلك نفصل الآيات [ولتستبين سبيل المجرمين] فصلناها.

وقيل: إن دخول الواو للعطف على المعنى، أي: ليظهر الحق وليستبين، قرئ بالياء والتاء^(٢). «سبيل» برفع اللام ونصبها^(٣)، وقراءة التاء خطاباً للنبي ﷺ^(٤)، أي: ولتستبين يا محمد سبيل المجرمين.

فإن قيل: فقد كان النبي عليه الصلاة والسلام يستبينها؟ فالجواب عند الزجاج^(٥): أن الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام خطاباً لأمته، فالمعنى: ولتستبينوا سبيل المجرمين.

فإن قيل: فلم لم يذكر سبيل المؤمنين؟ ففي هذا جوابان؛ أحدهما: أن يكون مثل قوله: ﴿مَرْيَلٌ يَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١] فالمعنى: وتقيكم البرد، ثم حذف؛ وكذلك يكون هذا^(٦)، المعنى: ولتستبين سبيل المؤمنين، ثم حذف.

والجواب الآخر: أن يقال: استبان الشيء واستبينته، وإذا بان سبيل المجرمين فقد بان سبيل المؤمنين^(٧).

(١) في إعراب القرآن ٢/ ٧٠، وما قبله وما سيرة بين حاصرتين منه.

(٢) قرأ أبو بكر وحزمة والكسائي بالياء، والباقون بالتاء. السبعة ص ٢٥٨، والتيسير ص ١٠٣.

(٣) قرأ نافع بالنصب، والباقون بالرفع. السبعة ص ٢٥٨، والتيسير ص ١٠٣. قال السمين في الدر المصون ٦٥٥/٤: وهذه القراءات دائرة على تذكير السبيل وتأنينه، وتعدّي استبان ولزومه.

(٤) يعني قراءة التاء مع نصب السبيل، وهي قراءة نافع، أما مع الرفع فيكون السبيل هو الفاعل. ينظر الحجة للفارسي ٣/ ٣١٤، والكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٣٤.

(٥) في معاني القرآن له ٢/ ٢٥٤ - ٢٥٥، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن له ٤٣٢/٢ - ٤٣٣.

(٦) في (ز) و(ظ): وكذلك هذا يكون، ومثله في معاني القرآن للنحاس.

(٧) ينظر مشكل إعراب القرآن ١/ ٢٥٤.

والسبيل يذُكَّر ويؤنَّث؛ فتميمٌ تذكُّره، وأهل الحجاز تؤنَّثه^(١)؛ وفي التنزيل ﴿وَلَا يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَسْتَظْهُوهُ سَبِيلًا﴾ [الأعراف: ١٤٦] مذكَّر، ﴿لَمْ نَعْبُدْكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَن مَّأْمَنُ تَبَعُوتَهَا عِبَادًا﴾ [آل عمران: ٩٩] مؤنَّث، وكذلك قرئ: «ولتستبين» بالياء والتاء؛ فالتاء خطابٌ للنبي ﷺ والمراد أمته.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا مَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَبِينَ﴾ ﴿٥١﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قيل: «تدعون» بمعنى تعبدون^(٢). وقيل: تدعونهم في مُهِمَّات أموركم على جهة العبادة، أراد بذلك الأصنام.

﴿قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا مَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَبِينَ﴾ فيما طلبتموه من عبادة هذه الأشياء، ومن طَرَدَ مَنْ أَرَدْتُمْ طَرْدَهُ. «قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا مَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَبِينَ» أي: قد ضللت إن اتبعت أهواءكم ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَبِينَ﴾ أي: على طريق رُشد وهدى.

وَقُرِئ: «ضَلِلْتُ» بفتح اللام وكسرهما، وهما لغتان. قال أبو عمرو بنُ العلاء: ضَلِلْتُ بكسر اللام لغةٌ تميم، وهي قراءةُ يحيى بنِ وثَّاب وطلحة بنِ مُصَرِّف^(٣)، والأولى هي الأصح والأفصح؛ لأنها لغة أهل الحجاز، وهي قراءةُ الجمهور.

قال الجوهري^(٤): والضَّلَال والضَّلالة ضدُّ الرشاد، وقد ضَلَلْتُ أَضِلُّ، قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي﴾ [سبا: ٥٠]، فهذه لغةُ نجد، وهي الفصيحة، وأهلُ العالية يقولون: ضَلِلْتُ - بالكسر - أَضِلُّ.

(١) تفسير الطبري ٢٧٧/٩، والمحزر الوجيز ٢٩٨/٢.

(٢) المحزر الوجيز ٢٩٨/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٧٠/٢، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٧ عن يحيى بن وثاب وابن أبي ليلى.

(٤) في الصحاح (ضلل).

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَفْصِلُ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ ﴿٥٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي﴾ أي: دلائل و يقين وحجة وبرهان، لا على هو، ومنه البينة لأنها تُبين الحق وتظهره. ﴿وَكَذَّبْتُم بِهِ﴾ أي: بالبينه؛ لأنها في معنى البيان^(١)، كما قال: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْضُوهُمْ مِنَّه﴾ [النساء: ٨] على ما بيَّناه هناك.

وقيل: يعود على الرب، أي: كذبتُم بربي؛ لأنه جرى ذكره. وقيل: بالعذاب. وقيل: بالقرآن^(٢).

وفي معنى هذه الآية والتي قبلها ما أنشده مُصْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ^(٣) لنفسه، وكان شاعراً محيناً:

| | |
|---|--|
| أَقْعُدْ بَعْدَ مَا رَجَعْتَ عَظَامِي | وكان الموت أقرب ما يليني |
| أَجَادُلْ كُلَّ مُعْتَرِضٍ ^(٤) خَصِيمٍ | وأجعل دينه عرضاً ^(٥) لديني |
| فَاتْرُكْ مَا عَلِمْتُ لِرَأْيِ غَيْرِي | وليس الرأي كالعلم اليقين |
| وما أنا والخصومة وهي لَبْسٌ ^(٦) | يُصْرَفُ ^(٧) في الشمال وفي اليمين |

(١) معاني القرآن للزجاج ٢/٢٥٦.

(٢) ينظر تفصيل هذه الأقوال في المحرر الوجيز ٢/٢٩٨.

(٣) هو مصعب بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير، أبو عبد الله القرشي الأسدي الزبيري المدني، نزيل بغداد، كان علامة نسابة أخباراً فصيحاً من نبلاء الرجال. توفي سنة (٢٣٦هـ). السير ١١/٣٠. وأخرج هذه الأبيات عنه اللالكائي في شرح أصول الاعتقاد (٣٠٨)، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٧٨٥)، وأخرج بعضها ابن بطّة في الإبانة (٦٨٦).

(٤) في الإبانة: أنظر كل مبتدع.

(٥) في النسخ الخطية والإبانة: عرضاً، والمثبت من (م) وباقي المصادر.

(٦) في (م): شيء.

(٧) في (د) وجامع بيان العلم: تصرف. وفي الإبانة: تفرق.

وقد سُئِنَتْ لَنَا سُنَنٌ قِوَامٌ يَلْخَنَ بِكُلِّ فَجٍّ أَوْ وَجِينٍ^(١)
 وكان الحقُّ ليس به خفاءٌ أَغْرَ كُفْرَةُ الْفَلَقِ الْمَبِينِ
 وما عِوَضٌ لَنَا مِنْهَا جَهَنَّمِ بِمِنْهَاجِ ابْنِ أَمْنَةَ الْأَمِينِ
 فأما ما علمتُ فقد كَفَانِي وَأَمَّا مَا جَهِلْتُ فَجَنَّبُونِي
 قوله تعالى: ﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ﴾ أي: العذاب^(٢)؛ فإنهم كانوا لَفَرَطٍ
 تكذيبهم يستعجلون نزوله استهزاءً، نحو قولهم: ﴿أَوْ تَقُوطُ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا
 كِسْفًا﴾ [الإسراء: ٩٢]، ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابَهُ
 مِنْ السَّمَاءِ﴾ [الأنفال: ٣٢]. وقيل: ما عندي من الآيات التي تقترحونها^(٣).

﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ أي: ما الحكمُ إلا لله في تأخير العذاب وتمجيله. وقيل:
 الحكمُ الفاصل بين الحقِّ والباطل لله^(٤). ﴿يَقْضُ الْحَقُّ﴾ أي: يقضُ الْقَضَى الْحَقُّ،
 وبه استدللَّ مَنْ منع المجاز في القرآن، وهي قراءة نافع وابن كثير وعاصم^(٥) ومجاهد
 والأعرج وابن عباس^(٦)؛ قال ابن عباس: قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿نَحْنُ نَقْضُ وَعْدَكِمْ أَحْسَنَ
 الْقَضَى﴾ [يوسف: ٣].

والباقون: ﴿يَقْضِي الْحَقُّ﴾ بالضاد المعجمة، وكذلك قرأ عليٌّ رضي الله عنه وأبو عبد
 الرحمن السلمي وسعيد بن المسيب^(٨)، وهو مكتوبٌ في المصحف بغير ياء^(٩)، ولا

(١) الوجين: أرض صلبة ذات حجارة. اللسان (وجن).

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٣٣/٢.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢٥٦/٢، وللنحاس ٤٣٣/٢.

(٤) تنظر هذه الأقوال في النكت والعيون ١٢١/٢، وتفسير الرازي ٧/١٣.

(٥) السبعة ص ٢٥٩، والتيسير ص ١٠٣.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤٣٤/٢.

(٧) أخرجه سعيد بن منصور (٨٨٠ - تفسير)، والطبري ٢٨٠/٩.

(٨) معاني القرآن للنحاس ٤٣٤/٢.

(٩) ينظر المقنع للداني ص ٣١، والتيسير ص ١٠٣، والكشف عن وجوه القراءات ٤٣٤/١.

ينبغي الوقف عليه، وهو من القضاء، ودل على ذلك أن بعده: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِلِينَ﴾ والفصل لا يكون إلا [عن] قضاء دون قَصَص، ويقوّي ذلك قوله قبله: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا بِأَمْرِ اللَّهِ﴾. ويقوّي ذلك أيضاً قراءة ابن مسعود: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾، فدخل الباء يؤكد معنى القضاء^(١). قال النحاس^(٢): هذا لا يلزم؛ لأن معنى «يقضي»: يأتي ويصنع، فالمعنى: يأتي الحق. ويجوز أن يكون المعنى: يقضي القضاء الحق.

قال مكي^(٣): وقراءة الصّاد أحبُّ إليّ؛ لاتفاق الجزميين^(٤) وعاصم على ذلك، ولأنه لو كان من القضاء للزمت الباء فيه كما أتت في قراءة ابن مسعود.

قال النحاس^(٥): وهذا الاحتجاج لا يلزم؛ لأن مثل هذه الباء تُحذف كثيراً.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ﴾ أي: من العذاب لأنزلته بكم حتى ينفصل^(٦) الأمر إلى آخره. والاستعجال: تعجيل طلب الشيء قبل وقته. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ أي: بالمشرّكين، وبوقت عقوبتهم.

قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ دَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾

فيه ثلاث مسائل:

(١) الكشف عن وجوه القراءات ٤٣٤/١، وما سلف بين حاصرتين منه. وقراءة عبد الله ﷺ ذكرها أيضاً الفارسي في الحجة ٣/٣١٨، ونقل ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٩٩ عن الداني أنه عزاهما لعبد الله وأبي يحيى بن وثاب والنخعي وطلحة والأعمش.

(٢) في معاني القرآن ٢/٤٣٥.

(٣) في الكشف ١/٤٣٤.

(٤) الجزميان: نافع وابن كثير، نسبة للحَرَم، وينظر اللسان (حرم).

(٥) في معاني القرآن ٢/٤٣٤.

(٦) في (م): يقضي، وينظر تفسير الطبري ٩/٢٨١، والوسيط ٢/٢٧٩.

الأولى: جاء في الخبر أنَّ هذه الآية لَمَّا نزلت، نزل معها اثنا عشر ألف ملك^(١). وروى البخاري^(٢) عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله: لا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله، ولا يعلم ما في غد إلا الله، ولا يعلم متى يأتي المطر إلا الله، ولا تدري نفس بأي أرض تموت إلا الله، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله».

وفي صحيح مسلم^(٣) عن عائشة قالت: مَنْ زَعَمَ أَنَّ رسول الله ﷺ يُخبرُ بما يكون في غدٍ، فقد أَغْطَمَ على الله الفرية، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥].

ومفتاح: جمع مفتَح، هذه اللغة الفصيحة. ويقال: مفتاح، ويُجمع مفاتيح^(٤). وهذه قراءة ابن السمين: «مفاتيح»^(٥). والمفتَح: عبارة عن كلِّ ما يحلُّ غَلَقًا، محسوساً كان كالقفل على البيت، أو معقولا كالنظر^(٦).

وروى ابن ماجه في «سننه» وأبو حاتم البستي في «صحيحه» عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنَ النَّاسِ مَفَاتِيحَ لِلْخَيْرِ مَغَالِيقَ لِلشَّرِّ، وَإِنَّ مِنَ النَّاسِ مَفَاتِيحَ لِلشَّرِّ مَغَالِيقَ لِلْخَيْرِ، فَطَوَّبَى لِمَنْ جَعَلَ اللَّهُ مَفَاتِيحَ الْخَيْرِ عَلَى يَدَيْهِ، وَوَيْلٌ لِمَنْ جَعَلَ اللَّهُ مَفَاتِيحَ الشَّرِّ عَلَى يَدَيْهِ»^(٧).

(١) سلف ص ٣١١ من هذا الجزء.

(٢) في صحيحه (٤٦٩٧).

(٣) برقم (١٧٧)، وهو عند البخاري (٤٨٥٥).

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٧١/٢.

(٥) البحر المحيط ١٤٤/٤، وأوردها الزمخشري في الكشاف ٢٤/٢ دون نسبة.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٧٢٧/٢.

(٧) سنن ابن ماجه (٢٣٧) ولم نقف عليه عند ابن حبان. وضعَّف إسناده البوصيري في مصباح الزجاجة ٧٨/١. وفي الباب عن سهل بن سعد أخرجه ابن ماجه (٢٣٨)، وأبو يعلى (٧٥٢٦)، والبخاري في التاريخ الكبير ٢٠٠/١، وفي إسناده عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، قال البخاري: لا يصح حديثه.

وهو في الآية استعارة عن التوصل إلى الغيوب، كما يتوصل في الشاهد بالمفتاح إلى المغيَّب عن الإنسان^(١)، ولذلك قال بعضهم: هو مأخوذ من قول الناس: افتح عليّ كذا؛ أي: أعطني، أو علّمني ما أتوصل إليه به^(٢).

فأله تعالى عنده علم الغيب، ويده الطرق الموصلة إليه، لا يملكها إلا هو، فمن شاء إطلاعاً عليها أطلعها، ومن شاء حجبها عنها حجبها. ولا يكون ذلك من إفاضته^(٣) إلّا على رسله؛ بدليل قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُخَلِّصَكُمْ عَلَى الْكُفِّ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٧٩]^(٤). وقال: ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ لَمَدًا إِلَّا مَنْ أَنْزَلَ مِنْ رُسُلِهِ﴾ الآية [الجن: ٢٦].

وقيل: المراد بالمفتاح: خزائن الرزق؛ عن السُّدِّي^(٥) والحسن. مُقَاتِل والضحاك: خزائن الأرض^(٦). وهذا مجاز، عبّر عنها بما يتوصل إليها به. وقيل غير هذا مما يتضمّنه معنى الحديث^(٧)، أي: عنده الآجال ووقت انقضائها. وقيل: عواقب الأعمار وخواتم الأعمال، إلى غير هذا من الأقوال. والأوّل المختار. والله أعلم.

الثانية: قال علماؤنا: أضاف سبحانه علم الغيب إلى نفسه في غير ما آية من كتابه، إلا من اصطفى من عباده. فمن قال: إنه يَنْزِلُ الْغَيْثُ غَدًا وَجَزَمَ، فهو كافر، أخبر عنه بأمانة أدعاهها أم لا. وكذلك مَنْ قال: إنه يعلم ما في الرِّجَمِ فهو كافر^(٨).

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٢٩٩.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٢٩.

(٣) في (د) و(ز): إفاضة.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٣٠.

(٥) أخرجه الطبري ٩/ ٢٨٢، وذكره ابن العربي في أحكام القرآن ٢/ ٧٢٩، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٢٩٩، وهو عندهم بلفظ: خزائن الغيب.

(٦) ذكر قولهما البغوي ٢/ ١٠٢.

(٧) يعني حديث ابن عمر الذي سلف في بداية المسألة.

(٨) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٣٠.

فإن لم يجزم وقال: إن التَّوَهُّ (١) يُنْزِلُ الله به الماء عادة (٢)، وأنه سببُ الماء على ما قدره وسَبَقَ في علمه؛ لم يكفُر، إلّا أنه يستحبُّ له ألا يتكلّم به، فإن فيه تشبيهاً بكلمة أهل الكفر، وجهلاً بلطيف حكمته؛ لأنه ينزل متى شاء، مرةً بتوهُّ كذا، ومرة دون التَّوَهُّ (٣)، قال الله تعالى: «أصبح من عبادي مؤمنٌ بي وكافرٌ بالكوكب» على ما يأتي بيانه في «الواقعة» إن شاء الله (٤).

قال ابن العربي (٥): وكذلك قولُ الطبيب: إذا كان الثّدي الأيمن مُسَوِّدًا الحَلَمَةُ فهو ذكر، وإن كان [ذلك] في الثدي الأيسر فهو أنثى، وإن كانت المرأة تجد الجَنْبَ الأيمن أَثْقَلَ [فهو ذكر، وإن وَجَدَت الجنب الأَشْأَمَ أَثْقَلَ] فالولد أنثى. وادّعى ذلك عادةً لا واجباً في الخلقة، لم يَكْفُر ولم يَفْسُق. وأما مَنْ ادّعى الكَسْبَ في مستقبل العمر فهو كافر. أو أخبر عن الكوائن المجمّلة أو المفصّلة في أن تكون قبل أن تكون، فلا ريباً في كفره أيضاً.

فأما مَنْ أخبر عن كسوف الشمس والقمر، فقد قال علماؤنا: يؤدّب ويُسجّن ولا يكفُر (٦). أمّا عَدَمُ تكفيره فلأنّ جماعةً قالوا: إنه أمرٌ يُدرَك بالحساب وتقدير المنازل، حَسَبَ ما أخبر الله عنه من قوله: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾، وأما أَدْبَهُمْ فَلأنّهم يُدْخِلُونَ الشكَّ على العائمة؛ إذ لا يدركون الفرق بين هذا وغيره، فيشوشون عقائدهم، ويرتكبون قواعدهم في اليقين (٧)، فأدّبوا حتى يُسيروا (٨) ذلك إذا عَرَفُوهُ ولا يعلنوا به.

(١) التَّوَهُّ لغة: النهوض، وكانت العرب إذا طلع نجم من المشرق، وسقط آخر من المغرب، فحدث عند ذلك مطر أو ريح، فمَنهم مَنْ ينسبه إلى الطالع، ومنهم مَنْ ينسبه إلى الغارب الساقط، نسبة إيجاد واختراع. المفهم ٢٦٠/١.

(٢) بعدها في (م): وأنه سبب الماء عادة، والكلام في التمهيد ٢٨٦/١٦.

(٣) التمهيد ٢٨٦/١٦، وينظر الاستذكار ١٥٧/٧، والمفهم ٢٥٩/١.

(٤) في تفسير الآية (٨٢) منها، والحديث أخرجه أحمد (١٧٠٦١)، والبخاري (٨٤٦)، ومسلم (٧١).

(٥) في أحكام القرآن ٢/٧٣٠، وما سيأتي بين حاصرتين منه.

(٦) في النسخ: يؤدّب ولا يسجّن، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي.

(٧) في أحكام القرآن: فشوش عقائدهم في الدين، وتزلزل قواعدهم في اليقين.

(٨) في النسخ الخطية: يستروا، والمثبت من (م) وأحكام القرآن.

قلت: ومن هذا الباب أيضاً ما جاء في صحيح مسلم عن بعض أزواج النبي ﷺ أن النبي ﷺ قال: «مَنْ أتى عَرَّافاً [فسأله عن شيء] لم تُقبل له صلاة أربعين ليلة»^(١).

والعرَّاف: هو الحازي^(٢) والمنجِّم الذي يدَّعي عِلْمَ الغيب^(٣). وهي من العِرافة، وصاحبها عَرَّاف، وهو الذي يَسْتَدِلُّ على الأمور بأسبابٍ ومقدِّمات يدَّعي معرفتها. وقد يعتزِّد بعضُ أهل هذا الفنِّ في ذلك بالزُّجر والظُّرُق والنجوم، وأسبابٍ معتادة في ذلك. وهذا الفنُّ هي^(٤) العِيافة؛ بالياء. وكلُّها ينطلق عليها اسمُ الكهانة؛ قاله القاضي عِيَّاض^(٥). والكهانة: ادعاء علم الغيب^(٦).

قال أبو عمر بن عبد البر في «الكافي»^(٧): من المكاييب المجتمِع على تحريمها: الرُّبا، ومهورُ البغاء، والسُّحُت، والرُّشا، وأخذُ الأجرة على النياحة والغناء، وعلى الكهانة وادعاء الغيب وأخبار السماء، وعلى الزُّمر واللَّعب والباطل كلُّه.

قال علماؤنا: وقد انقلبت الأحوال في هذه الأزمان بإتيان المنجِّمين والكُهَّان، لا سيَّما بالديار المصرية، فقد شاع في رؤسائهم وأتباعهم وأمرائهم اتِّخاذُ المنجِّمين، بل ولقد انخدع كثيرٌ من المتسبين للفقهِ والدِّين، فجاؤوا إلى هؤلاء الكُهَّنة والعرَّافين، فَبَهَرَجُوا عليهم بالمُحال، واستخرجوا منهم الأموال، فَحَصَلُوا من أقوالهم على السَّراب والآل^(٨)، ومن أديانهم على الفساد والضلال^(٩). وكلُّ ذلك من الكبائر؛

(١) صحيح مسلم (٢٢٣٠) وما سلف بين حاصرتين منه، وهو عند أحمد (١٦٦٣٨) بلفظ: «من أتى عرافاً فصدقه بما يقول لم تُقبل منه...».

(٢) في (م): الحازر. والحازي: الكاهن. اللسان (حزأ).

(٣) المفهم ٦٣٥/٥، والنهاية (عرف).

(٤) في (م): هو.

(٥) في إكمال المعلم ١٥٣/٧، وقاله أبو العباس في المفهم ٦٣٣/٥. والطرق: ضرب الكاهن بالحصى. القاموس (طرق).

(٦) المفهم ٦٣٢/٥.

(٧) ٤٤٤/١.

(٨) الآل: السراب، أو هو آل إلى ارتفاع النهار، ثم هو سراپ سائر اليوم. معجم متن اللغة (أول).

(٩) المفهم ٦٣٥/٥.

لقوله عليه الصلاة والسلام: «لم تُقبل له صلاة أربعين ليلة». فكيف بمن اتخذهم وأنفق عليهم معتمداً على أقوالهم.

روى مسلم^(١) رحمه الله عن عائشة رضي الله عنها قالت: سأل رسول الله ﷺ أناس عن الكُفَّان، فقال: «إنهم ليسوا بشيء»، فقالوا: يا رسول الله، إنهم يحدثون أحياناً بشيء فيكون حقاً؟ فقال رسول الله ﷺ: «تلك الكلمة من الحق^(٢) يخطئها^(٣) الجنِّي، فيَقْرُها في أذن وليِّه^(٤) [قَرَّ الدجاجة]، فيخلطون معها مئة كذبة». قال الحُمَيْدِيُّ: ليس ليحيى بن عروة عن أبيه عن عائشة في الصحيح غير هذا.

وأخرجه البخاري^(٥) من حديث أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن، عن عروة، عن عائشة: أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنَّ الملائكة تَنْزِلُ في العَنان - وهو السَّحاب - فتَذْكُرُ الأمرَ قُضِيَ في السماء، فتَسْرِقُ الشياطينُ السَّمْعَ فتَسْمَعُه، فتُوجِّيه إلى الكُفَّان، فيَكْذِبونَ معها مئة كذبة من عند أنفسهم». وسيأتي هذا المعنى في «سبأ» إن شاء الله تعالى^(٦).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ خصَّهما بالذكر لأنهما أعظم المخلوقات المجاورة للبشر^(٧)، أي: يعلم ما يهلك في البر والبحر. ويقال: يعلم ما في البر من النبات والحبِّ والنوى، وما في البحر من الدوابِّ، ورزق ما فيها^(٨).

(١) في صحيحه (٢٢٢٨): (١٢٣)، وما بين حاصرتين منه وهو عند أحمد (٢٤٥٧٠)، والبخاري (٥٧٦٢).

(٢) في مطبوع صحيح مسلم: من الجن، قال النووي في شرحه لصحيح مسلم ٣٢٥/١٤: هكذا هو في جميع النسخ ببلادنا: الكلمة من الجن، بالميم والنون، وذكر القاضي في المشارق أنه روي هكذا، وروي أيضاً: من الحق، بالحاء والقاف. اهـ وكذلك لفظه عند أحمد والبخاري: من الحق.

(٣) في النسخ الخطية: يحفظها، والمثبت من (م) والمصادر، وينظر إكمال المعلم ١٥٣/٧.

(٤) أي: يضعها في أذنه. المفهم ٦٣٤/٥، وذكر النووي في شرحه لمسلم ٣٢٥/١٤ - ٣٢٦ أن القَرَّ ترديد الكلام في أذن المخاطب حتى يفهمه.

(٥) في صحيحه (٣٢١٠).

(٦) عند تفسير الآية (٢٣) منها، وكذلك الآيات (٨-١٠) من سورة الصافات.

(٧) المحرر الوجيز ٢/٢٩٩.

(٨) تفسير أبي الليث ١/٤٨٩.

﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَدْلُهَا﴾ روى يزيد بن هارون، عن محمد بن إسحاق، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: «ما من زرع على الأرض، ولا ثمار على الأشجار، ولا حبة في ظلمات الأرض، إلا عليها مكتوب: بسم الله الرحمن الرحيم رزق فلان بن فلان» وذلك قوله في مُحْكَم كتابه: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَدْلُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(١).

وحكى النقَّاش عن جعفر بن محمد: أنَّ الورقة يرادُّ بها السَّقْطُ من أولاد بني آدم، والحبة يراد بها الذي ليس يسقط، والرطب يراد به الحي، واليابس يراد به الميت. قال ابن عطية^(٢): وهذا قولٌ جارٍ على طريقة الرُّموز، ولا يصحُّ عن جعفر بن محمد، ولا ينبغي أن يلتفت إليه.

وقيل: المعنى: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ﴾ أي: من ورقة الشجر، إلا يعلم متى تسقط، وأين تسقط، وكم تدور في الهواء ﴿وَلَا حَبَّةٌ﴾ إلا يعلم متى تُنْبِت، وكم تُنْبِت، ومَن يأكلها.

﴿فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ﴾: بطونها، وهذا أصح؛ فإنه موافقٌ للحديث وهو مقتضى الآية. والله الموفقٌ للهداية. وقيل: ﴿فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ﴾: يعني الصخرة التي هي أسفل الأرضين السابعة^(٣).

﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ﴾ بالخفض عطفاً على اللفظ. وقرأ ابن السَّمِيعِ والحسن وغيرُهما بالرفع فيهما عطفاً على موضع ﴿مِنْ وَرَقَةٍ﴾^(٤)، ف «مِنْ» على هذا للتوكيد.

(١) أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد ٤/ ١٣٠، والواحدي في الوسيط ٢/ ٢٨١، وابن الجوزي في الملل المتناهية (٢٣٠) من طريق حمويه بن الحسين، عن أحمد بن خليل، عن يزيد بن هارون بهذا الإسناد. قال الخطيب: قال ابن نعيم: هذا حديث تفرد به حمويه بن الحسين، وهو غير مقبول منه.

(٢) في المحرر الوجيز ٢/ ٣٠٠، وما قبله منه.

(٣) تفسير البغوي ٢/ ١٠٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٧١ عن الحسن وعبد الله بن أبي إسحاق، والقراءات الشاذة ص ٣٧ عن ابن أبي إسحاق، والبحر ٤/ ١٤٦ عن الحسن وعبد الله بن أبي إسحاق وابن السميع. وقراءة الجمهور بالخفض.

﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبينٍ﴾ أي: في اللوح المحفوظ؛ لتعظيم الملائكة بذلك، لا أنه سبحانه كتب ذلك لنسيانٍ يَلْحَقُهُ، تعالى عن ذلك^(١).

وقيل: كتبه وهو يَعْلَمُهُ لتعظيم الأمر، أي: اعلّموا أنّ هذا الذي ليس فيه ثواب ولا عقاب مكتوب، فكيف بما فيه ثواب وعقاب^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقَاسَ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ أي يُبَيِّمُكُمْ فيقبضُ نفوسكم التي بها تميّزون، وليس ذلك موتاً حقيقة، بل هو قبضُ الأرواح عن التصرف بالنوم كما يقبضها بالموت^(٣).

والتَّوَفَّى: استيفاء الشيء. وتُوفِّي الميت: استوفى عدد أيام عمره، والذي ينাম كأنه استوفى حركاته في اليقظة. والوفاة: الموت. وأوفيتُك المال. وتُوفِّيتُ الشيء^(٤) واستوفيته: إذا أخذه أجمع^(٥). وقال الشاعر:

إن بني الأدرم ليسوا من أحدٍ ولا تَوَقَّاهم قريشٌ في العَدَدِ^(٦)
ويقال: إنَّ الروح إذا خرج من البدن في المنام تبقى فيه الحياة؛ ولهذا تكون فيه الحركة والتنفس، فإذا انقضى عمره خرج روحه وتنقطع حياته، وصار ميتاً لا يتحرك ولا يتنفس. وقال بعضهم: لا يخرج منه الروح، ولكن يخرج منه الدُّهْن.

(١) ينظر تفسير الطبري ٢٨٣/٩ - ٢٨٤ ، وتفسير الرازي ١١/١٣ .

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٣٧/٢ .

(٣) النكت والعيون ١٢٢/٢ ، وزاد المسير ٥٥/٣ .

(٤) في (د) و(م): توفيته، بدل: توفيت الشيء.

(٥) تهذيب اللغة ٥٨٤/١٥ - ٥٨٥ .

(٦) الرجز لمنظور الوُزْري كما في مجاز القرآن ١٣٢/٢ ، وتهذيب اللغة ٥٨٥/١٥ ، وهو بلا نسبة في المعارف لابن قتيبة ص ٦٨ وتفسير الطبري ٢٨٥/٩ . قال الأزهري: أي لا تجعلهم قريش تمام عددهم، ولا تستوفي بهم عددهم. وقال ابن قتيبة: بنو الأدرم من أعراب قريش، ليس منهم بمكة أحد. ووقع في (م): بني الأدرم.

ويقال: هذا أمرٌ لا يَعْرِفُ حقيقته إلا الله تعالى. وهذا أصحُّ الأقاويل، والله أعلم^(١).

﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُمُ فِيهِ﴾ أي: في النهار؛ ويعني اليقظة. ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أي: لِيَسْتَوْفَىٰ كُلُّ إنسانٍ أَجَلًا ضُربَ له.

وقرأ أبو رَجَاءٍ وطلحة بنُ مَصْرُوفٍ: «ثم يبعثكم فيه ليقضي أجلاً مسمى»^(٢) أي: عنده.

﴿وَجَرَحْتُمُ﴾: كسبتم: وقد تقدّم في «المائدة»^(٣). وفي الآية تقديمٌ وتأخير، والتقدير: وهو الذي يتوفّاكم بالليل، ثم يبعثكم بالنهار، ويعلم ما جرّحتكم فيه. فقدّم الأهمّ الذي من أجله وقع البعث في النهار. وقال ابن جريج: ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُمُ فِيهِ﴾ أي: في المنام^(٤).

ومعنى الآية: إنّ إمهاله تعالى للكفار ليس لَعَفْلَةٍ عن كفرهم؛ فإنه أحصى كلَّ شيءٍ عدداً وعِلْمُهُ وأثبتته، ولكنّ ليقضي أجلاً مسمى من رزق وحياة، ثم يُرجعون إليه فيجازيهم. وقد دلّ على الحشر والنشر بالبعث؛ لأنّ النشأة الثانية منزلتها بعد الأولى كمنزلة اليقظة بعد النوم، في أنّ^(٥) مَنْ قَدَرَ على أحدهما فهو قادرٌ على الآخر.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْعَلُونَ﴾ ﴿٦٠﴾ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَيُّ لَا لَهُ الْهَلَكُ وَهُوَ أَسَرُّ الْمُنْسَوِينَ﴾ ﴿٦١﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ يعني فوقية المكانة والرتبة، لا فوقية

(١) تفسير أبي الليث ٤٩٠/١.

(٢) القراءات الشاذة ص ٣٧، وإعراب القرآن للنحاس ٧١/٢.

(٣) ٣٠٠/٧.

(٤) أخرجه الطبري ٢٨٨/٩ من طريق ابن جريج عن عبد الله بن كثير.

(٥) في (ظ): فإن، بدل: في أن.

المكان والجهة، على ما تقدّم بيانه أوّل السورة^(١).

﴿وَرِيسُلٌ عَلَيْكُمْ حَفَظَةٌ﴾ أي: من الملائكة. والإرسالُ حقيقة إطلاق الشيء بما حَمَلَ من الرسالة، فإرسالُ الملائكة بما حملوا من الحفظ الذي أمروا به، كما قال: ﴿وَلَا عَلَىكُمْ لَحِظَتَيْنِ﴾ [الانفطار: ١٠] أي: ملائكة تحفظ أعمال العباد، وتحفظهم من الآفات.

والحَفَظَةُ جمعُ حافظ، مثل الكَتَبَةِ والكاتب. ويقال: إنهما مَلَكَان بالليل ومَلَكَان بالنهار، يكتب أحدهما الخيرَ والآخرُ الشرَّ، وإذا مشى الإنسان يكون أحدهما بين يديه والآخرُ ورائه، وإذا جلس يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله؛ لقوله تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قِصْدٌ﴾ [ق: ١٧] الآية. ويقال: لكل إنسان خمسة من الملائكة؛ اثنان بالليل، واثنان بالنهار، والخامس لا يفارقه ليلاً ولا نهاراً^(٢). والله أعلم.

وقال عمر بن عبد العزيز^(٣):

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعِيشُ شَقِيًّا جَاهِلَ الْقَلْبِ^(٤) غَافِلَ الْيَقَظَةِ
فَإِذَا كَانَ ذَا وِفَاءٍ وَرَأْيٍ^(٥) حَزَرَ الْمَوْتَ وَاتَّقَى الْحَفَظَةَ
إِنَّمَا النَّاسُ رَاحِلٌ وَمَقِيمٌ فَالَّذِي بَانَ لِلْمَقِيمِ عِظَةٌ
قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ﴾ يريد أسبابه، كما تقدّم في «البقرة»^(٦).

(١) ص ٣٣٦ من هذا الجزء.

(٢) تفسير أبي الليث ٤٩٠/١.

(٣) في النسخ: عمر بن الخطاب، والصواب ما أثبتناه، كما في الاشتقاق ٣٤/١، والحلية ٣٢٠/٥، واللسان (يقظ)، ونسبها أبو القاسم النيسابوري في عقلاء المجانين ص ٦٩ لسعدون المجنون.

(٤) وقع في الاشتقاق والحلية واللسان: جيفة الليل، بدل: جاهل القلب.

(٥) في الاشتقاق والحلية واللسان: ذا حياء ودين.

(٦) ٤١١/٢.

﴿فَوَقَّعَتْهُمْ رُسُلُنَا﴾ على تأنيث الجماعة، كما قال: ﴿ثَلَاثًا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [غافر: ٨٣] و﴿كَذَّبَتْ رُسُلُ﴾ [الانعام: ٣٤]. وقرأ حمزة: «تَوَفَّاه رُسُلُنَا»^(١) على تذكير الجمع. وقرأ الأعمش: «يَتَوَفَّاه رُسُلُنَا» بزيادة ياء والتذكير^(٢).

والمراد: أعوان ملك الموت؛ قاله ابن عباس وغيره^(٣). ويروى أنهم يَسْلُون الروح من الجسد؛ حتى إذا كان عند قَبْضِهَا قَبَضَهَا ملك الموت.

وقال الكلبي: يقبض ملك الموت الروح من الجسد، ثم يُسَلِّمُهَا إلى ملائكة الرحمة إن كان مؤمناً، أو ملائكة العذاب إن كان كافراً^(٤).

ويقال: معه سبعة من ملائكة الرحمة، وسبعة من ملائكة العذاب؛ فإذا قبض نفساً مؤمنةً دفعها إلى ملائكة الرحمة، فيبشرونها بالثواب ويصعدون بها إلى السماء، وإذا قبض نفساً كافراً دفعها إلى ملائكة العذاب، فيبشرونها بالعذاب ويفرغونها، ثم يصعدون بها إلى السماء، ثم تُرَدُّ إلى سِجِّين، وروح المؤمن إلى عِلِّيِّين^(٥).

والتَّوَفِّي تارةً يضاف إلى ملك الموت كما قال: ﴿قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ﴾ [السجدة: ١١]، وتارةً إلى الملائكة؛ لأنهم يتولَّون ذلك كما في هذه الآية وغيرها. وتارةً إلى الله، وهو المَتَوَفِّي على الحقيقة كما قال: ﴿إِلَهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزمر: ٤٢]، ﴿قُلْ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ﴾ [الجاثية: ٢٦] ﴿إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾

(١) يعني معالة الألف. السبعة ص ٣٥٩، والتيسير ص ١٠٣. قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٠١/٢: أمال حمزة من حيث خط المصحف بغير ألف، فكانها إنما كتبت على الإمالة.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧١/٢، والبحر ١٤٨/٤، وهي قراءة شاذة.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبه ٣٧٢/١٣، والطبري ٢٩١/٩. عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو قول جميع أهل التأويل على ما ذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٠١/٢.

(٤) تفسير الطبري ٢٩١/٩.

(٥) تفسير أبي الليث ٤٩٠/١ - ٤٩١، وفيه: معه سبعون من ملائكة الرحمة وسبعون من ملائكة العذاب... وأخرج نحوه مطولاً النسائي في المجتبى ٨/٤ - ٩ من حديث أبي هريرة ؓ.

[الملك: ٢]. فكلُّ مأمورٍ من الملائكة فإنما يفعل ما يفعل بأمره^(١).

﴿وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ﴾ أي: لا يضيِّعون^(٢) ولا يقصِّرون، أي: يطيعون أمر الله. وأصله من التقدُّم، كما تقدَّم^(٣). فمعنى فرط: قدَّم العجز. وقال أبو عبيدة^(٤): لا يتوانون.

وقرأ عمرو بن عبيد^(٥): «لا يُفْرِطُونَ» بالتخفيف^(٦)، أي: لا يجاوزون الحدَّ فيما أمروا به من الإكرام والإهانة^(٧).

﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: رُدَّهم الله بالبعث للحساب. ﴿مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ﴾ أي: خالقهم ورازقهم وباعثهم ومالكهم. ﴿الْحَقُّ﴾ بالخفض قراءة الجمهور، على النعت والصفة لاسم الله تعالى. وقرأ الحسن: «الحقُّ» بالنصب على إضمار أعني، أو على المصدر^(٨)، أي: حقًّا.

﴿أَلَا لَهُ الْفُتُوحُ﴾ أي: اعلّموا وقولوا: له الحكم وحده يوم القيامة، أي: القضاء والفصل. ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ﴾ أي: لا يحتاج إلى فكرة وروية، ولا عقْد يد. وقد تقدَّم^(٩).

(١) في (د) و(ز) و(م): فإنما يفعل ما أمر به.

(٢) أخرج هذا القول الطبري ٢٩٣/٩ عن ابن عباس والسدي.

(٣) ص ٣٥٨-٣٥٩ من هذا الجزء.

(٤) في مجاز القرآن ١/١٩٤.

(٥) في النسخ: عبيد بن عمير، والتصويب من البحر ١٤٨/٤، والدر المصون ٤/٦٦٧ - ٦٦٨.

(٦) البحر ٤/١٤٨، والدر ٤/٦٦٧ - ٦٦٨ عن عمرو بن عبيد والأعرج، وذكرها ابن جني في المحتسب ٢٢٣/١ عن الأعرج. وقال: يقال: أفرط في الأمر إذا زاد فيه، وفرط فيه إذا قصر.

(٧) المحرر الوجيز ٢/٣٠١.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٢/٧٢، وذكر قراءة الحسن أيضاً ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٧.

(٩) ٣/٣٦٠.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَدْوِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾ قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْكِرُونَ ﴿٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾ أي: شدائدهما، يقال: يومٌ مظلم، أي: شديد. قال النحاس^(١): والعرب تقول: يومٌ مظلم، إذا كان شديداً، فإذا عَظُمَتْ ذلك قالت: يومٌ ذو كواكب، وأنشد سيبويه:

بَنِي أَسَدٍ هَلْ تَعْلَمُونَ بَلَاءَنَا إِذَا كَانَ يَوْمٌ ذُو كَوَاكِبٍ أَشْنَعَا^(٢)

وجَمَعَ «الظلمات» على أنه يعني ظلمة البر، وظلمة البحر، وظلمة الليل، وظلمة الغيم^(٣)، أي: إذا أخطأتم الطريق وخِفْتُم الهلاك؛ دعوتهم ﴿لَئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَدْوِهِ﴾ أي: من هذه الشدائد ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ أي: من الطائعين. فوَبَّخَهُم الله في دعائهم إياه عند الشدائد، وهم يدعون معه في حالة الرخاء غيره^(٤)، بقوله: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْكِرُونَ﴾.

وقرأ الأعمش: «وِخْفَةً»؛ من الخوف^(٥). وقرأ أبو بكر عن عاصم: «خُفْيَةً»؛ بكسر الخاء، والباقون بضمها، لغتان^(٦). وزاد الفراء: خُفْوَةٌ وخُفْوَةٌ. قال: ونظيره: حُبِيَّةٌ وَحُبِيَّةٌ؛ وَحُبْوَةٌ وَحُبْوَةٌ^(٧). وقراءة الأعمش بعيدة؛ لأن معنى «تَضَرُّعًا»: أن

(١) في معاني القرآن ٤١٩/٢، وقاله الزجاج أيضاً في معاني القرآن له ٢٥٨/٢.

(٢) الكتاب ٤٧/١، ونسبه لعمر بن شاس، ومعاني القرآن للزجاج ٢٥٩/٢، وللنحاس ٤٤٠/٢، قال الزجاج: يوم ذو كواكب، أي: قد اشتدت ظلمته حتى صار كالليل.

(٣) المحرر الوجيز ٣٠٢/٢. قال ابن عطية: وهذا التخصيص كله لا وجه له، وإنما هو لفظ عام لأنواع الشدائد.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٤٤٠/٢.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢، والمحرر الوجيز ٣٠٢/٢، والبحر ١٥٠/٤، وهي قراءة شاذة.

(٦) السبعة ص ٢٥٩، والتيسير ص ١٠٣.

(٧) معاني القرآن للفراء ٣٣٨/١، وقال: ولا تصلح في القراءة.

تُظهِرُوا التَّذَلُّلَ، وَ«خُفِيَّةً»: أَنْ تُبَيِّنُوا مِثْلَ ذَلِكَ^(١).

وقرأ الكوفيون: «لَنْ أَنْجَاكُمْ وَأَتَسَاقُ الْمَعْنَى بِالتَّاءِ؛ كَمَا قَرَأَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَأَهْلُ الشَّامِ»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُتَجَبَّرُ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ﴾؛ قرأ الكوفيون: ﴿يُنَجِّكُمْ﴾ بالتشديد، الباقون: بالتخفيف^(٣). قيل: معناهما واحد، مثل نجا، وأنجيتُه ونَجَّيته. وقيل: التشديد للتكثير. و«الكرب»: الغمُّ يأخذ بالنفس؛ يقال منه: رجل مكروب. قال عترة:

ومكروبٍ كَشَفْتُ الْكَرْبَ عَنْهُ بِطَعْنَةٍ فَيُصَلِّ لِمَا دَعَانِي^(٤)
وَالْكَرْبَةُ مُشْتَقَّةٌ مِنْ ذَلِكَ.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ تَقْرِيعٌ وَتَوْبِيخٌ؛ مِثْلُ قَوْلِهِ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تَمُوتُونَ﴾؛ لِأَنَّ الْحِجَّةَ إِذَا قَامَتْ بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ وَجِبَ الْإِخْلَاصُ، وَهُمْ قَدْ جَعَلُوا بَدَلًا مِنْهُ، وَهُوَ الْإِشْرَاقُ، فَحَسُنَ أَنْ يُقَرَّعُوا وَيُؤَيِّخُوا عَلَى هَذِهِ الْجِهَةِ، وَإِنْ كَانُوا مُشْرِكِينَ قَبْلَ النِّجَاةِ.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ أَوْ يَلْسِكُمْ لِسَانًا وَيُزَيِّقَ بَعْضَكُمْ بِأَسَ بَعْضٍ أَنْظُرْ كَيْفَ تُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ يَفْقَهُونَ﴾^(٥)

أي: الْقَادِرُ عَلَى إِنْجَائِكُمْ مِنَ الْكَرْبِ، قَادِرٌ عَلَى تَعْذِيبِكُمْ. وَمَعْنَى ﴿مِنْ فَوْقِكُمْ﴾: الرَّجْمُ بِالْحِجَارَةِ وَالطُّوفَانُ وَالصَّيْحَةُ وَالرِّيحُ، كَمَا فَعَلَ بَعَادُ وَثُمُودَ وَقَوْمِ شَعِيبَ وَقَوْمِ

(١) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢ ، والكوفيون: عاصم وحزمة والكسائي. السبعة ص ٢٥٩ ، والتيسير ص ١٠٣ .

(٣) السبعة ص ٢٥٩ ، والتيسير ص ١٠٣ .

(٤) ديوانه ص ٧١ .

لوط وقوم نوح. عن مجاهد وابن جبير وغيرهما. ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أُنُوفِكُمْ﴾: الخسف والرجفة، كما فعل بقارون وأصحاب مدين. وقيل: «من فوقكم» يعني الأمراء الظلمة، «ومن تحت أرجلكم» يعني السفلة وعبيد السوء. عن ابن عباس ومجاهد أيضاً^(١).

﴿أَوْ يَلْسَنَكُمْ شِعَاءً﴾ وروي عن أبي عبد الله المدني: «أو يُلْسَكُم» بضم الياء، أي: يُجَلِّلُكم العذاب ويُعمِّمُ به، وهذا من اللبس؛ بضم الأول، وقراءة الفتح من اللبس. وهو موضع مُشْكِلٌ، والإعرابُ يبيِّنه. أي: يُلْسِ علىكم أمركم، فحذف أحد المفعولين وحرف الجر، كما قال: ﴿وَلِذَا كَالُهُمْ أَوْ وَزَوَّهُمْ﴾ [المطففين: ٣]^(٢). وهذا اللبسُ بأن يخلط أمرهم فيجعلهم مختلفي الأهواء. عن ابن عباس^(٣). وقيل: معنى «يُلْسَكُم شِعَاءً»: يقوِّي عدوكم حتى يخالطكم، وإذا خالطكم فقد لِسَكُم^(٤).

﴿شِعَاءً﴾ معناه فِرَقاً. وقيل: يجعلكم فِرَقاً يقاتل بعضهم بعضاً، وذلك بتخليط أمرهم، وافتراق أمرائهم على طلب الدنيا. وهو معنى قوله: ﴿وَيَذِيقُ بَعْضُكُم بِأَسْ بَعْضٍ﴾ أي: بالحرب والقتل في الفتنة. عن مجاهد^(٥).

والآية عامَّةٌ في المسلمين والكفار. وقيل: هي في الكفار خاصَّةً. وقال الحسن: هي في أهل الصلاة^(٦).

(١) تفسير البغوي ١٠٤/٢، وتنظر هذه الأخبار في تفسير الطبري ٢٩٦/٩ - ٢٩٨، والنكت والعيون ١٢٦/٢، والوسيط ٢٨٣/٢ وغيرها. قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٠٣/٢: هذه كلها أمثلة لا أنها هي المقصود؛ إذ هذه وغيرها داخل في عموم اللفظ.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢، وأبو عبد الله المدني هو أبان بن عثمان، وذكر القراءة عنه أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٠٣/٢، وأبو حيان في البحر ١٥١/٤، وهي قراءة شاذة.

(٣) أخرجه الطبري ٢٩٩/٩ - ٣٠٠.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢.

(٥) أخرجه الطبري ٢٩٩/٩ و ٣٠١.

(٦) تفسير الطبري ٣٠٨/٩، وزاد المسير ٦٠/٣.

قلت: وهو الصحيح، فإنه المشاهدُ في الوجود، فقد لَبَسْنَا العدوَّ في ديارنا، واستولى على أنفسنا وأموالنا، مع الفتنة المستولية علينا بقتل بعضنا بعضاً، واستباحة بعضنا أموال بعض. نعوذُ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بَطَّن.

وعن الحسن أيضاً أنه تأوَّل ذلك فيما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم ^(١).

روى مسلم عن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ، فرأيت مشارقها ومغاريبها، وإنَّ أمتي سيبلغ ملكها ما زُوِيَ لي منها، وأعطيتُ الكنزين الأحمرَ والأبيض، وإنِّي سألتُ ربي لأمتي ألا يهلكها بسنة عامة، وألا يسُلطَ عليهم عدوٌّ من سِوَى أَنفُسِهِمْ فيستبيحَ بَيْضَتَهُمْ، وإنَّ ربي قال: يا محمدُ، إنِّي إذا قضيتُ قضاءً فإنه لا يردُّ، وإنِّي أعطيتُكَ لأمْتِكَ ألا أهلكهم بسنة عامَّة، وألا أسُلطَ عليهم عدوٌّ من سِوَى أَنفُسِهِمْ يستبيحَ بَيْضَتَهُمْ، ولو اجتمع عليهم من باقطارها - أو قال: من بَيَّنَّ أقطارها - حتى يكونَ بعضهم يُهلكُ بعضاً، ويَسْبِي بعضهم بعضاً ^(٢).

وروى النسائي ^(٣) عن خباب بن الأرت - وكان قد شهد بدرًا مع رسول الله ﷺ - أنه راقبَ رسولَ الله ﷺ الليلةَ كُلَّها حتى كان مع الفجر، فلَمَّا سَلَّمَ رسولُ الله ﷺ من صلاته جاءه خَبَابٌ، فقال: يا رسولَ الله، بأبي أنت وأمي، لقد صَلَّيْتَ اللَّيْلَةَ صلاةً ما رأيْتُكَ صَلَّيْتَ نحوها؟ قال رسولُ الله ﷺ: «أجلُ، إنَّها صلاةٌ رَغِبَ وَرَهَبَ، سألتُ الله عَزَّ وَجَلَّ فيها ثلاثَ خصالٍ، فأعطاني اثنتين، ومنعني واحدةً، سألتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ ألا يهلكنا بما أهلك به الأممُ [قبلنا] فأعطانيها، وسألتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ ألا يُظهِرَ علينا عدوًّا من غيرنا فأعطانيها، وسألتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ ألا يَلْبِسَنَا شَيْعًا فَمَنَعِيهَا».

(١) أخرجه الطبري ٣٠٥/٩ - ٣٠٦. وأخرج أحمد (٢١٢٢٧)، والطبري ٣٠٩/٩ من طريق أبي العالية عن أبي بن كعب أنه تأوَّل الآية فيما جرى بين الصحابة بعد وفاة النبي ﷺ بخمس وعشرين سنة. وأخرجه الطبري ٣٠١/٩ عن أبي بن العالية قوله، وهو أولى بالصواب من الأول.

(٢) صحيح مسلم (٢٨٨٩)، وهو عند أحمد (٢٢٣٩٥). قوله: زوى، أي: جمع، والمراد بالكنزين: الذهب والفضة، والمراد كثرًا كسرى وقصر. شرح صحيح مسلم للنووي ١٣/١٧.

(٣) في المجتبى ٢١٧/٣، وهو عند أحمد (٢١٠٥٣)، وما سيأتي بين حاصرتين منهما.

وقد أتينا على هذه الأخبار في كتاب «التذكرة»^(١) والحمد لله.

وروي أنه لما نزلت هذه الآية؛ قال النبي ﷺ لجبريل: «يا جبريل، ما بقاء أمتي على ذلك؟» فقال له جبريل: «إنما أنا عبدٌ مثلك، فادعُ ربَّكَ وسلِّهُ لأمَّتِكَ». فقام رسولُ الله ﷺ، فتوضأ وأستبغ الوضوء، وصلى وأحسن الصلاة، ثم دعا، فنزل جبريل وقال: «يا محمد إنَّ الله تعالى سمع مقاتلتك وأجارهم من خَصَلْتين؛ وهو العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم». فقال: «يا جبريل، ما بقاء أمتي إذا كان فيهم أهواءٌ مختلفة، ويذيقُ بعضهم بأسَ بعض؟». فنزل جبريل بهذه الآية: ﴿الَّذِي أَحْسَبَ النَّاسُ أَن يَبْرُكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا﴾ [العنكبوت: ١-٢] الآية^(٢).

وروى عمرو بن دينار، عن جابر بن عبد الله قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿قُلْ هُوَ الْغَايُ ثُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَزَّ وَجَلَّ﴾ قال رسول الله ﷺ: «أعوذُ بوجه الله». فلما نزلت: ﴿أَوْ يَلْسَنُكُمْ شَيْعًا وَيَذِقُكُم بِأَسْبَاطِكُمْ﴾ قال: «هاتان أهون»^(٣). وفي سنن ابن ماجه^(٤) عن ابن عمر قال: لم يكن رسول الله ﷺ يدعُ هؤلاء الكلمات حين يُمسي وحين يُصبح: «اللَّهُمَّ إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة، اللَّهُمَّ إني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي، اللَّهُمَّ استر عوراتي، وآمن روعاتي، واحفظني من بين يدي ومن خلفي، وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي، وأعوذ بك أن أغتال من تحتي». قال وكيع: يعني الخسف. قوله تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ تُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ أي: نبين لهم الحُجَجَ والدلالات. ﴿لَمَّا لَمْ يَفْقَهُوا﴾ يريد بطلان ما هم عليه من الشُّرك والمعاصي.

(١) ٥٥٧/١ وما بعدها.

(٢) تفسير أبي الليث ٤٩١/١، وأخرجه بنحوه مطولاً الطبري ٣٠٥/٩ - ٣٠٦ عن الحسن. وأخرجه الخطيب في موضح أوامام الجمع والتفريق ٤٠٧/٢ - ٤٠٨ من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) أخرجه أحمد (١٤٣١٦)، والبخاري (٤٦٢٨).

(٤) برقم (٣٨٧١)، وهو عند أبي داود (٥٠٧٤).

قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَنْتُ عَلَيْكُمْ بِرُكْبَلٍ ۖ لِكُلِّ نَبَرٍ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ﴾ أي: بالقرآن. وقرأ ابن أبي عبلة: «وكذبت». بالناء^(١). ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ أي: القصص الحق. ﴿قُلْ لَنْتُ عَلَيْكُمْ بِرُكْبَلٍ﴾ قال الحسن: لست بحافظ أعمالكم حتى أجازيكم عليها، إنما أنا مُنْذِرٌ وقد بلغت^(٢)، نظيره: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمُصَيِّطٍ﴾ [الأنعام: ١٠٤]، [هود: ٨٦] أي: أحفظ عليكم أعمالكم. ثم قيل: هذا منسوخ بآية القتال^(٣). وقيل: ليس بمنسوخ^(٤)؛ إذ لم يكن في وسعه إيمانهم.

﴿لِكُلِّ نَبَرٍ مُّسْتَقَرٌّ﴾: لكل خبر حقيقة^(٥)، أي: لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدم وتأخر. وقيل: أي: لكل عمل جزاء.

قال الحسن: هذا وعيد من الله تعالى للكفار [في الآخرة]؛ لأنهم كانوا لا يُقرُّون بالبعث. الزجاج: يجوز أن يكون وعيداً بما ينزل بهم في الدنيا^(٦). قال السُّدِّي: استقرَّ يومٌ بَدَر ما كان يَعُدُّهم به من العذاب:

وذكر الثَّعْلَبِيُّ أَنَّهُ رَأَى فِي بَعْضِ التَّفَاسِيرِ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَافِعَةٌ مِنْ وَجَعِ الضَّرْسِ إِذَا كَتَبْتَ عَلَى كَاغِدٍ^(٧) وَوَضَعْتَ عَلَى السَّنِّ.

(١) المحرر الوجيز ٣٠٣/٢، والبحر ١٥٢/٤.

(٢) أورده الماوردي في النكت والعيون ١٢٨/٢.

(٣) أخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣١٨/٢ من طريق جويهر، عن الضحاك، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: نسخ هذا آية السيف: ﴿فَأَقْضُوا الشُّرُكِينَ حَيْثُ وَبَدُتُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥].

(٤) وهو قول النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣١٨/٢، ومكي في الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٨١.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٧٢/٢.

(٦) النكت والعيون ١٢٩/٢، وما سلف بين حاصرتين منه، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٢٦٠/٢.

(٧) الكاغد: القرطاس. المعجم الوسيط (كغد).

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا رَأَيْنَا الَّذِينَ يَحْضُرُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حُلِيِّهِمْ عِوْفًا وَلَمَّا يُسَيِّتُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا رَأَيْنَا الَّذِينَ يَحْضُرُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا رَأَيْنَا الَّذِينَ يَحْضُرُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ بالتكذيب والرد والاستهزاء ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾. والخطاب مجرد للنبي ﷺ. وقيل: إن المؤمنين داخلون في الخطاب معه. وهو صحيح؛ فإنَّ العلة سماعُ الخوض في آيات الله، وذلك يَسْمَلُهُمْ وإياه.

وقيل: المراد به النبي ﷺ وحده؛ لأنَّ قيامه عن المشركين كان يَشُقُّ عليهم، ولم يكن المؤمنون عندهم كذلك، فأمر أن يُنَادِهم بالقيام عنهم إذا استهزؤوا وخاضوا؛ ليتأدَّبوا بذلك وَيَدْعُوا الخوض والاستهزاء.

والخَوْضُ أصله في الماء، ثم استعمل بعد في غَمَرَات الأشياء التي هي مجاهل، تشبيهاً بَغَمَرَات الماء^(١)، فاستعير من المحسوس للمعقول^(٢). وقيل: هو مأخوذ من الخلط. وكلُّ شيء خُضِئْتَه فقد خلطته، ومنه خاض الماء بالعسل: خَلَطَهُ.

فأدَّب الله عزَّ وجلَّ نبيَّه ﷺ بهذه الآية؛ لأنه كان يَقْعُدُ إلى قوم من المشركين يَعْظُمُون ويدعوهم، فيستهزؤون بالقرآن، فأمره الله أن يُعرض عنهم إِعْرَاضَ مُنْكَرٍ. ودلُّ بهذا على أنَّ الرجل إذا علم من الآخر منكرًا، وعلم أنه لا يَقْبَلُ منه، فعليه أن يُعْرِضَ عنه إِعْرَاضَ مُنْكَرٍ، ولا يَقْبَلَ عليه.

روى شَيْبَلٌ، عن ابن أبي نَجِيح، عن مجاهد في قوله: ﴿وَإِنَّا رَأَيْنَا الَّذِينَ يَحْضُرُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ قال: هم الذين يستهزؤون بكتاب الله، نهاء الله عن أن يجلسَ معهم إلا أن ينسى، فإذا ذَكَرَ قام. وروى وَرْقَاءُ عن ابن أبي نَجِيح، عن مجاهد قال: هم الذين

(١) المحرر الوجيز ٢/٣٠٣ - ٣٠٤.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧٣١.

يقولون في القرآن غير الحق^(١).

الثانية: في هذه الآية ردٌّ من كتاب الله عزَّ وجلَّ على مَنْ زعم أنَّ الأئمة الذين هم حُجَجٌ وأتباعهم لهم أن يخالطوا الفاسقين، ويصوِّبوا آراءهم تقيَّةً.

وذكر الطبري^(٢) عن أبي جعفر محمد بن عليٍّ عليه السلام أنه قال: لا تجالسوا أهل الخصومات، فإنَّهم الذين يخوضون في آيات الله. قال ابن العربي^(٣): وهذا دليلٌ على أنَّ مجالسة أهل المنكر^(٤) لا تجلّ.

قال ابن خُوَيزَمَنَدَاد: مَنْ خاض في آيات الله، تُرِكَت مجالسته وهُجِر، مؤمناً كان أو كافراً. قال: 'ولذلك'^(٥) منع أصحابنا الدخول إلى أرض العدو، ودخول كنائسهم والبيع، ومجالسة الكفار وأهل البدع، وألَّا تُعْتَقَد مودَّتُهم، ولا يُسَمَعَ كلامهم ولا مناظرَتُهم.

وقد قال بعض أهل البدع لأبي عمران النَّخَعِي: اسمع مني كلمة، فأغرض عنه وقال: ولا نصف كلمة. ومثله عن أيوب السخيتاني^(٦).

وقال الفضيل بن عياض: مَنْ أَحَبَّ صاحب بدعة، أحبط الله عمله، وأخرج نور الإسلام من قلبه، وَمَنْ زَوَّجَ كريمته من مُبْتَدِع، فقد قطع رَحِمَهَا، وَمَنْ جلس مع صاحب بدعة، لم يُعْطِ الحكمة، وإذا علم الله عزَّ وجلَّ مِنْ رجل أنه مُبْغِضٌ لصاحب بدعة، رجوتُ أن يَغْفِرَ الله له^(٧).

(١) معاني القرآن للنحاس ٤٤٢/٢، وخبر مجاهد الأول أخرجه الطبري ٣١٤/٩ - ٣١٥، والثاني أخرجه ابن أبي حاتم ١٣١٥/٤ (٧٤٣٣) من طريق إسرائيل، عن أبي يحيى، عن مجاهد.

(٢) في التفسير ٣١٤/٩.

(٣) في أحكام القرآن ٧٣١/٢.

(٤) في (د): أهل الكتاب، وفي باقي النسخ: أهل الكباثر، والمثبت من أحكام القرآن.

(٥) في (د) و(م): وكذلك.

(٦) أخرجه الدارمي (٣٩٨)، واللالكائي في أصول الاعتقاد (٢٩١)، وابن الجوزي في تلبيس إبليس ص ١٥ - ١٦. ولم نقف على أثر أبي عمران وهو إبراهيم النخعي.

(٧) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١٠٣/٨، وابن الجوزي في تلبيس إبليس ص ١٦ - ١٧.

وروى أبو عبد الله الحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ وَفَّرَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ، فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ»^(١). فَبَظَلْ بِهَذَا كُلَّهُ قَوْلُ مَنْ زَعَمَ أَنَّ مَجَالِسَتَهُمْ جَائِزَةٌ إِذَا صَانُوا أَسْمَاعَهُمْ.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يُسِئْكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يُسِئْكَ﴾ «إِذَا» شرط، فَيَلْزِمُهَا النُّونُ الثَّقِيلَةُ فِي الْأَغْلَبِ، وَقَدْ لَا تَلْزِمُ، كَمَا قَالَ^(٢):

إِنَّمَا يُصِيبُكَ عَدُوٌّ فِي مُنَاوَاةٍ يَوْمًا فَقَدْ كُنْتَ تَسْتَغْلِي وَتَنْتَصِرُ

وقرأ ابن عباس وابن عامر: «يُنْسِيْكَ» بتشديد السين^(٣) على التثنية؛ يقال: نَسَى وَأَنْسَى بمعنى واحد لغتان^(٤)، قال الشاعر:

قَالَتْ سُلَيْمَى أَتَسْرِى الْيَوْمَ أَمْ تَقِلُّ وَقَدْ يُنْسِيْكَ بَعْضَ الْحَاجَةِ الْكَسَلِ^(٥)

وقال امرؤ القيس:

..... تُنْسِينِي إِذَا قَمْتُ سِرِّيَالِي^(٦)

(١) لم نقف عليه عند الحاكم، وأخرجه ابن حبان في المجروحين ١/٢٣٥ - ٢٣٦، وابن عدي في الكامل ٧٣٦/٢، وابن الجوزي في الموضوعات (٢٩٨). قال ابن الجوزي: فيه الحسن بن يحيى الخشني، قال ابن حبان: هذا حديث باطل موضوع، يروي الخشني عن الثقات بما لا أصل له، وقال يحيى: ليس بشيء، وقال الدارقطني: متروك. قال ابن الجوزي: وإنما يروى هذا عن الفضيل ونظرائه من أهل الخير.

(٢) هو أعشى باهلة، والبيت في الكامل ٣/١٤٣٢، والأصمعيات ص ٩٠، والمحرم الوجيز ٢/٣٠٤ والكلام منه.

(٣) السبعة ص ٢٦٠، والتيسير ص ١٠٣ عن ابن عامر، ولم نقف عليها عن ابن عباس عند غير المصنف.

(٤) المحرم الوجيز ٢/٣٠٤، قال ابن عطية: إلا أن التشديد أكثر مبالغة.

(٥) لم نقف على قائله، وذكره الشوكاني في فتح القدير ٢/١٢٨.

(٦) ديوان امرئ القيس ص ٣٠، وتمامه:

ومثليكَ بِيضَاءِ الْعَوَارِضِ طَفَلَةٍ لِعَوْبٍ تَنْسِينِي.....

قال الشنمري شارح الديوان: الطَّفَلَةُ: الناعمة الرخصة اليدنين. والسَّرْبَال: القميص.

المعنى: يا محمدُ إن أنساكَ الشيطانُ أن تقومَ عنهم، فجالستهم بعد التَّهْيِ ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الْكُرْحِ﴾ أي: إذا ذكرتَ فلا تقعد ﴿مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ يعني المشركين. والدُّكْرَى اسم للتذكير.

الثانية: قيل: هذا خطابٌ للنبي ﷺ والمرادُ أمته، ذهبوا إلى تبرئته عليه الصلاة والسلام^(١) من النسيان. وقيل: هو خاصٌّ به، والنسيانُ جائزٌ عليه؛ قال ابن العربي^(٢): «وإن عذرنا أصحابنا في [قولهم: إن] قوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْطَبَنَّ عَلَيْكَ﴾ [الزمر: ٦٥] خطابٌ للأمة باسم النبي ﷺ؛ لاستحالة الشُّرك عليه، فلا عُذرَ لهم في هذا؛ لجواز النسيان عليه. قال عليه الصلاة والسلام: «نَسِيَ آدَمُ فَنَسِيتُ ذُرِّيَّتَهُ». خرَّجه الترمذي وصحَّحه^(٣).

وقال مُخْبِرٌ عن نفسه: «إنما أنا بشرٌ مثلكم أنسى كما تنسون، فإذا نسيتُ فذكروني». خرَّجه في الصحيح^(٤)، فأضاف النسيانَ إليه.

وقال وقد سمع قراءة رجل: «لقد أذكركني آيةٌ كذا وكذا كنتُ أنسيتها»^(٥).

واختلفوا بعد جواز النسيان عليه؛ هل يكون فيما طريقه البلاغُ من الأفعال وأحكام الشرع أم لا؟ فذهب إلى الأوَّل - فيما ذكره القاضي عياض^(٦) - عامَّةُ العلماء والأئمَّةُ النُّظار، كما هو ظاهرُ القرآن والأحاديث، لكنْ شَرَطَ الأئمَّةُ أن الله تعالى يَنْبِئُهُ على ذلك، ولا يُقَرُّه عليه.

(١) في أحكام القرآن لابن العربي ٧٣١/٢ (والكلام منه): ذهبوا إلى تنزيه النبي ﷺ...

(٢) في أحكام القرآن ٧٣١/٢، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٣) سنن الترمذي (٣٠٧٦) من حديث أبي هريرة ؓ، وسلف ٢٩٤/١.

(٤) صحيح البخاري (٤٠١)، وصحيح مسلم (٥٧٢)، وهو عند أحمد (٣٥٦٦) وهو من حديث عبد الله بن مسعود ؓ.

(٥) أخرجه البخاري (٥٠٣٨)، ومسلم (٧٨٨)، وهو عند أحمد (٢٤٣٣٥) وهو من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٦) في إكمال المعلم ٥١٤/٢، ونقله المصنف عنه بواسطة أبي العباس في المفهم ١٨٥/٢.

ثم اختلفوا هل من شرط التنبيه اتصاله بالحادثة على القُر، وهو مذهب القاضي أبي بكر^(١) والأكثر من العلماء. أو يجوز في ذلك التراخي، ما لم ينخرم عمره، وينقطع تبليغه، وإليه نحا أبو المعالي^(٢).

ومنعت طائفة من العلماء السهو عليه في الأفعال البلاغية، والعبادات الشرعية، كما منعه اتفاقاً في الأقوال البلاغية، واعتذروا عن الظواهر الواردة في ذلك، وإليه مال الأستاذ أبو إسحاق^(٣).

وشدّت الباطنية وطائفة من أرباب علم القلوب، فقالوا: لا يجوز النسيان عليه، وإنما ينسى قصداً ويتعمد صورة النسيان ليسن. ونحا إلى هذا عظيم من أئمة التحقيق، وهو أبو المظفر الإسفرائيني^(٤) في كتابه «الأوسط». وهو منحنى غير سديد، وجمع الضد مع الضد مستحيل بعيد.

قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾

قال ابن عباس: لما نزل: لا تقعدوا مع المشركين - وهو المراد بقوله: «فأعرض عنهم» - قال المسلمون: لا يمكننا دخول المسجد والطواف؛ فنزلت هذه الآية^(٥).

﴿وَلَكِنْ ذِكْرٌ﴾ أي: فإن قعدوا - يعني المؤمنين - فليذكروهم ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ الله في ترك ما هم فيه^(٦).

(١) هو الباقلاني، وقد ذكر في التقریب والإرشاد ٤٣٨/١ أنه تقصى الكلام فيما يتعلق بأحكام الرسل في كتابه: «الفرق بين معجزات الرسل وكرامات الأولياء».

(٢) في البرهان ٣٢٠/١.

(٣) هو الإسفرائيني. ينظر البحر المحيط في أصول الفقه للزركشي ١٧٣/٤.

(٤) هو شاهفور، طاهر بن محمد الإسفرائيني، ثم الطوسي، الشافعي، له التفسير الكبير، توفي سنة (٤٧١هـ). السير ٤٠١/١٨.

(٥) أورده الواحدي في الوسيط ٤٨٥/٢ - ٤٨٦، والبيهقي ١٠٥/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٣٠٤/٢. وقال البيهقي ١٠٥/٢: فرخص في مجالستهم على الوعظ، لعله يمنهم ذلك من الخوض.

ثم قيل: نُسخَ هذا بقوله: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوشُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ [النساء: ١٤٠]^(١)، وإنما كانت الرخصة قبل الفتح، وكان الوقت وقت تقيّة. وأشار بقوله: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ إلى قوله: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لُغِبًا وَلَهُمْ﴾.

قال القشيري: والأظهر أنَّ الآية ليست منسوخة. والمعنى: ما عليكم شيء من حساب المشركين، فعليكم بتذكيرهم وزجرهم، فإن أبوا فحسابهم على الله.

و«ذُكِرَ» في موضع نصبٍ على المصدر، ويجوز أن تكون في موضع رفع؛ أي: ولكن الذي يفعلونه ذكرى، أي: ولكن عليهم ذكرى. وقال الكسائي: المعنى: ولكن هذه ذكرى^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لُغِبًا وَلَهُمْ غَرَّتَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَّرَ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَقِدْ كُلَّ عَدْلٍ لَا يُوَفِّدُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ ﴿٧٠﴾

أي: لا تعلق قلبك بهم فإنهم أهلُ تعنّيت، وإن كنت مأموراً بوعظهم. قال قتادة: هذا منسوخ، نسخه: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾^(٣) [التوبة: ٥].

ومعنى ﴿لُغِبًا وَلَهُمْ﴾ أي: استهزاء بالدين الذي دعوتهم إليه. وقيل: استهزؤوا بالدين الذي هم عليه فلم يعملوا به. والامتهزاء ليس مُسَوِّغاً في دين. وقيل: ﴿لُغِبًا وَلَهُمْ﴾: باطلاً وفرحاً، وقد تقدّم هذا^(٤).

(١) أخرجه الطبري ٣١٥/٩ - ٣١٦ عن مجاهد والسدي، وأخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣١٩/٢ من طريق جوير عن الضحاك عن ابن عباس. قال النحاس: هذا خبر ومجال نسخه.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٣/٢.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢١٢/٢، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ٣٢١/٢.

(٤) ص ٣٦٠-٣٦١ من هذا الجزء.

وجاء اللعب مقدماً في أربعة مواضع، وقد نُظِّمَتْ:

إذا أتى لعبٌ ولهوٌ وكم من موضعٍ هو في القرآن
فحرفٌ في الحديد وفي القتال وفي الأنعام منها مَوْضِعَانِ^(١)

وقيل: المراد بالدين هنا العيد؛ قال الكلبي: إنَّ الله تعالى جعل لكل قوم عيداً يعظمونه ويصلُّون فيه لله تعالى، وكلُّ قوم اتَّخذوا عيدهم لعباً ولهواً إلا أمة محمد ﷺ، فإنَّهم اتَّخذوه صلاةً وذكرًا وحضوراً بالصدقة، مثل الجمعة والْفِطْرِ والنَّحْرِ^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَعَرَّجْنَاهُ الذِّنْبَ﴾ أي: لم يعلموا إلا ظاهراً من الحياة الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَدَكَّجَرٍ يَوْمَ﴾ أي: بالقرآن، أو بالحساب ﴿أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾ أي: تُرْتَهَن وتُسَلَّم لِلْهَلَكَةِ؛ عن مجاهد وقادة والحسن وعكرمة والسدي^(٣). والإبسال: تسليم المرء للهلاك. هذا هو المعروف في اللغة؛ أبسلت ولدي: أزهتته^(٤). قال عوف بن الأحوص بن جعفر:

وإبسالي بِنِيٍّ بغير جُرْمٍ بَعَوْنَاهُ ولا بِدَمٍ مُرَاقٍ^(٥)

«بَعَوْنَاهُ» بالعين المهملة، معناه: جنيناه. والبَعْوُ: الجناية. وكان حَمَلٌ عن غَنِيٍّ لبني قُشَيْرٍ دَمَ ابني السَّجْفِيَّةِ، فقالوا: لا نرضى بك، فرهَنهم بِنِيٍّ طلباً للصِّلح^(٦). وأنشد النابغة الجعديُّ:

(١) لم نقف على قائلهما، ولعل صدره: «إذا ما قد أتى..» كي يستقيم الوزن. وينظر البرهان في علوم القرآن ١/١٢١ للزركشي.

(٢) تفسير أبي الليث ١/٤٩٣، وتفسير البغوي ٢/١٠٦.

(٣) ينظر مجاز القرآن ١/١٩٤، والوسيط ٢/٢٨٦، وتفسير البغوي ٢/١٠٦، وأخرج قولهم الطبري ٣٢٠/٩-٣٢١، وابن أبي حاتم ٤/١٣١٨. وذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٣٠٥ أن المعنى: لتلا بُسِل، أو كراهية أن تُبْسَلَ.

(٤) مجمل اللغة ١/١٢٥.

(٥) مجاز القرآن ١/١٩٥، والمعاني الكبير لابن قتيبة ٢/١١١٤، ومجمل اللغة ١/١٢٥، والصحاح (بسل).

(٦) مجاز القرآن ١/١٩٥، والصحاح (بسل).

ونحن رهنًا بالأفاقة عامراً بما كان في الدرداء رهنًا فأبسل^(١)
الدرداء: كتيبة كانت لهم^(٢).

﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا سَفِيحٌ﴾ تقدم معناه^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِكُلِّ عَدْلٍ لَّا يُؤَخَذُ مِنْهَا﴾ الآية. العدل: الفدية، وقد تقدم في «البقرة»^(٤). والحميم: الماء الحار^(٥)، وفي التنزيل: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ [الحج: ١٩] الآية، ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَا وَبَيْنَ حَيْمَرَيْنِ﴾ [الرحمن: ٤٤].

والآية منسوخة بآية القتال. وقيل: ليست بمنسوخة؛ لأن قوله: ﴿وَذَرِ الْأَيْمَانَ أَتَّخِذُوا مِنْهُمْ﴾ تهديد، كقوله: ﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَعُوا﴾ [الحجر: ٣]^(٦). ومعناه: لا تحزن عليهم، فإنما عليك التبليغ والتذكير بإبسال النفوس. فمن أبسل فقد أسلم وارثهن.

وقيل: أصله التحريم، من قولهم: هذا بسل عليك، أي: حرام^(٧)، فكانهم حرموا الجنة وحُرِّمَتْ عليهم الجنة. قال الشاعر^(٨):
أَجَارْتُكُمْ بَسْلَ عَلَيْنَا مُحَرَّمٌ وجَارَتُنَا حِلٌّ لَكُمْ وَحَلِيلُهَا
والإبسال: التحريم^(٩).

(١) ديوان النابغة ص ١٢١، ومجاز القرآن ١٩٥/١. والأفاقة بضم الهمزة: موضع من أرض الحزن قرب الكوفة، وقيل: هو ماء لبني يربوع. معجم البلدان ١/٢٢٦.

(٢) الصحاح (بس).

(٣) ٧٦/٢ و ٢٨٥/٤.

(٤) ٧٩/٢.

(٥) تفسير الطبري ٩/٣٢٥، وقال الطبري: وإنما هو مفعول صُرف إلى فعل.

(٦) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/٣٢١، والإيضاح في ناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٨٣، وسلف ص ٤٢٣ من هذا الجزء من قول قتادة.

(٧) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٢٦٢، والنكت والعيون ٢/١٣١.

(٨) هو الأعشى ميمون بن قيس، والبيت في ديوانه ص ٢٢٥.

(٩) الصحاح (بس)، وتفسير الطبري ٩/٣٢٢.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَنْ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُمْ أَصْحَابٌ يُدْعَوْنَ إِلَى الْهُدَى أَتَقِنًا قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَأُزِنَّا لِلْإِسْلَامِ رَبِّ السَّالِكِينَ ﴿٧١﴾ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْتَضُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْحَمِيدُ ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا﴾ أي: ما لا ينفعنا إن دعونا. ﴿وَلَا يَضُرُّنَا﴾ إن تركناه، يريد الأصنام. ﴿وَنُرَدُّ عَنْ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ أي: نرجع إلى الضلالة بعد الهدى. وواحد الأعقاب: عقب، وهو مؤنث، وتصغيره عَقِيَّة^(١). يقال: رجع فلان على عقبيه: إذا أذبر.

قال أبو عبيدة^(٢): يقال لمن ردّ عن حاجته ولم يظفر بها: قد ردّ على عقبيه. وقال المبرد: معناه: تُعَقَّبُ بالشر بعد الخير. وأصله من العاقبة والعقبى، وهما ما كان تالياً للشيء واجباً أن يتبعه، ومنه: ﴿وَالْعِقَبَةُ لِلتَّائِبِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٨]. ومنه عَقِبَ الرجل. ومنه العقوبة؛ لأنها تالية للذنب، وعنه تكون.

قوله تعالى: ﴿كَالَّذِي﴾ الكاف في موضع نصبٍ نعتٍ لمصدرٍ محذوف^(٣). ﴿اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ﴾ أي: استغوته وزئنت له هواه ودعته إليه. يقال: هَوَى يَهْوِي إلى الشيء: أَسْرَعَ إليه^(٤).

وقال الزجاج: هو من هَوَى يَهْوِي؛ مِنْ هَوَى النفس، أي: زَيْنَ له الشيطان هواه^(٥).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢.

(٢) في مجاز القرآن ١٩٦/١، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن ٤٤٥/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢، والمحور الوجيز ٣٠٦/٢، قال ابن عطية: تقديره: ردّاً كرد الذي.

(٤) كذا جملة ابن قتيبة من هوى يهوى، بمعنى: هوت به الشياطين وأذهبت. تفسير غريب القرآن ص ١٥٥، وتهذيب اللغة ٤٩١/٦.

(٥) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٦٢/٢، وتهذيب اللغة ٤٩١/٦.

وقراءة الجماعة: ﴿أَسْتَهْوَتْهُ﴾ أي: هوت به، على تأنيث الجماعة. وقرأ حمزة: «استهواه الشياطين» على تذكير الجمع^(١).

ورُوي عن ابن مسعود: «استهواه الشيطان»^(٢). ورُوي عن الحسن، وهو كذلك في حرف أبي.

ومعنى «اثتنا»: تابغنا. وفي قراءة عبد الله أيضاً: «يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى بَيْنًا»^(٣). وعن الحسن أيضاً: «استهوته الشياطين»^(٤).

﴿مَكْرَانَ﴾ نصب على الحال، ولم ينصرف؛ لأن أنشاه خَيْرَى^(٥)، كَسَكْرَانَ وسَكْرَى، وغضبان وغَضْبَى.

والخَيْرَانُ: هو الذي لا يهتدي لجهة أمره. وقد حار يحار خَيْراً وخَيْرَةً وخَيْرُورَةً، أي: تردّد. وبه سُمي الماء المستنقع الذي لا منفذ له حائراً، والجمع خُورَان. والحائر: الموضع الذي يتخيّر فيه الماء^(٦). قال الشاعر:

تَخْطُو عَلَى بَرْدَيْتَيْنِ عَدَاهُمَا عَلِيقٌ بِسَاحَةِ حَائِرٍ يَغُوبُ^(٧)
قال ابن عباس: أي: مَثَلُ عَابِدِ الصنم مَثَلُ مَنْ دَعَاهُ الْعُولُ فَيَتَّبِعُهُ، فَيُصْبِحُ وَقَدْ أَلْفَتْهُ^(٨) فِي مَضَلَّةٍ وَمَهْلَكَةٍ، فهو حائر في تلك المَهَامِهِ^(٩).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢، والقراءتان في السبعة ص ٢٦٠، والتيسير ص ١٠٣، وأمال حمزة الألف في «استهواه».

(٢) القراءات الشاذة ص ٣٨، وإعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢.

(٣) القراءات الشاذة ص ٣٨، وأخرجها أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٧١، والطبري ٣٣٢/٩.

(٤) القراءات الشاذة ص ٣٨، وإعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢، والمحور الوجيز ٣٠٧/٢. قال النحاس: وهو لحن. وقال ابن عطية: بل هو شاذ يبيح.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢.

(٦) ينظر تفسير الرازي ٣٠/١٣، وتهذيب اللغة ٢٣١/٥.

(٧) قائله قيس بن الخطيم، وهو في ديوانه ص ٥٩. قال شارح الديوان: يعني ساقين كأنهما في بياضهما واستوائهما بَرْدَيْتَان. والبردي نبت. غدق: كثير الماء. يعبوب: طويل.

(٨) في (ظ): ألقاه.

(٩) أخرجه الطبري مطولاً ٣٢٩/٩ - ٣٣٠.

وقال في رواية أبي صالح: نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق، كان يدعو أباه إلى الكفر، وأبواه يدعونه إلى الإسلام والمسلمون، وهو معنى قوله: ﴿كَذَلِكَ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى﴾ في أبي^(١).

قال أبو عمر^(٢): أمه أم رومان بنت الحارث بن عَثم الكنانية؛ فهو شقيق عائشة. وشهد عبد الرحمن بن أبي بكر بئراً وأخذاً مع قومه كافراً، ودعا إلى البراز، فقام إليه أبوه ليبارزه. فذكر أن رسول الله ﷺ قال له: «مَتَّعْنِي بِنَفْسِكَ»^(٣). ثم أسلم وحسن إسلامه، وصحب النبي ﷺ في هَذِهِ الْحَدِيثِ. هذا قول أهل السَّير. قالوا: كان اسمه عبد الكعبة، فغيّر رسول الله ﷺ اسمه [وسماه] عبد الرحمن، وكان أسنّ ولي أبي بكر، ويقال: إنه لم يدرك النبي ﷺ أربعة ولاء: أب وبنوه، إلا أبا قحافة، وابنه أبا بكر، وابنه عبد الرحمن بن أبي بكر، وابنه أبا عتيق محمد بن عبد الرحمن. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَأْمُرْنَا لِتُسَلِّمَ لِرَبِّ الْغَالِبِينَ﴾. وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاللَّامَ لا م كي، أي: أمرنا كي نسلم وبأن أقيموا الصلاة؛ لأن حروف الإضافة يُعطف بعضها على بعض.

قال القراء: المعنى: أمرنا بأن نسلم؛ لأن العرب تقول: أمرتك لتذهب، وبأن تذهب، بمعنى^(٤).

قال النحاس: سمعت أبا الحسن ابن كيسان يقول: هي لام الخفض، واللامات كلها ثلاث: لام خفض، ولام أمر، ولام توكيد، لا يخرج شيء عنها^(٥).

(١) تفسير أبي الليث ٤٩٤/١، والنكت والعيون ١٣٢/٢.

(٢) في الاستيعاب (على هامش الإصابة) ٢٩/٦ - ٣٤، وما سيأتي بين حاصرتين منه.

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٧٤/٣ - ٤٧٥ - وعنه البيهقي في السنن ١٨٦/٨ - من طريق الواقدي، عن ابن أبي الزناد، عن أبيه، وينظر التلخيص الحبير ١٠١/٤.

(٤) ينظر معاني القرآن للقره ٣٣٩/١، وللزجاج ٢٦٢/٢ - ٢٦٣، ومشكل إعراب القرآن ٢٥٦/١.

(٥) إعراب القرآن ٧٤/٢. وابن كيسان: من جلة النحويين، توفي سنة (٢٨٢هـ). السير ٣٢٩/١٦.

والإسلام: الإخلاص. وإقامة الصلاة: الإتيانُ بها، والدَّوامُ عليها.

ويجوز أن يكون ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ عطفاً على المعنى، أي: يَدْعُونَهُ إِلَى الهدى، ويدْعُونَهُ أَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ؛ لأن معنى اتنا: أن اتنا^(١).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ابتداء وخبر، وكذا ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَنْفُسَ﴾ أي: فهو الذي يجب أن يُعْبَدَ لا الأصنام. ومعنى ﴿وَالْحَقُّ﴾ أي: بكلمة الحق. يعني قوله: «كُنْ».

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ أي: واذكر يوم يقول: كن. أو: اتَّقُوا يوم يقول: كن. أو: قَدْزُ يوم يقول: كن. وقيل: هو عطفتُ على الهاء في قوله: «واتقوه»^(٢).

قال الفراء^(٣): «كن فيكون» يقال: إنه للصور خاصَّة؛ أي: ويومَ يقول للصور: كن، فيكون.

وقيل: المعنى: فيكونُ جميعُ ما أراد من موت الناس وحياتهم. وعلى هذين التأويلين يكون ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾ ابتداءً وخبراً^(٤).

وقيل: إن قوله تعالى: «قَوْلُهُ» رفع به «يكون»، أي: فيكون ما يأمر به. و«الْحَقُّ» من نَعْتِهِ. ويكون التمامُ على هذا: «فيكونُ قَوْلُهُ الحق»^(٥).

وقرأ ابن عامر: «فيكونَ» بالنصب^(٦). وهو إشارةٌ إلى سرعة الحساب والبعث.

(١) المصدر السابق.

(٢) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٢٦٣، وللنحاس ٢/٤٤٦، ومشكل إعراب القرآن لمكي ١/٢٥٦.

(٣) في معاني القرآن له ١/٣٤٠.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٧٥.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٢/٤٤٧، ومشكل إعراب القرآن لمكي ١/٢٥٧.

(٦) قراءة الجمهور بالرفع، ولم يقرأ ابن عامر بالنصب في هذا الموضع، ولا في «آل عمران» الآية: ٥٩، إنما قرأ به في باقي القرآن. ينظر التيسير ص ٧٦، وتفسير أبي الليث ١/٤٩٤ وذكر ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٨ القراءة بالنصب عن الحسن.

وقد تقدّم في «البقرة» القول فيه مستوفى^(١).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ أي: وله المُلْكُ يومَ ينفخ في الصور، أو: وله الحقُّ يومَ ينفخ في الصور. وقيل: هو بدلٌ من «يوم يقول»^(٢).

والصور: قَرْنٌ من نُورٍ يُنْفَخُ فيه، النفخة الأولى للقاء، والثانية للإنشاء^(٣). وليس جَمْعُ صورة كما زعم بعضهم؛ أي: ينفخ في صور الموتى^(٤)، على ما نبّهه.

روى مُسلمٌ من حديث عبد الله بن عمرو: «...ثم يُنْفَخُ في الصور، فلا يسمعه أحدٌ إلا أضغى ليثاً ورقّع ليثاً. قال: وأوّلُ مَنْ يسمعه رجلٌ يَلُوطُ حَوْضَ إِبِلِهِ. قال: فَيَضَعُ وَيَضَعُ النَّاسَ، ثم يرسل الله - أو قال: ينزل الله - مطراً كأنه الطلّ، فَتَنْبُتُ منه أجسادُ الناس، ثم يُنْفَخُ فيه أخرى فإذا هم قيامٌ ينظرون». وذكر الحديث^(٥).

وكذا في التنزيل: ﴿ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى﴾ [الزمر: ٦٨]، ولم يقل: فيها؛ فعلم أنه ليس جَمْعُ الصورة.

والأممُ مُجمِعة على أنّ الذي ينفخ في الصور إسرافيلُ عليه السلام؛ قال أبو الهيثم: مَنْ أنكر أن يكونَ الصورُ قَرْنًا، فهو كمن يُنكر العرشَ والميزانَ والصراطَ، وظَلَبَ لها تأويلات^(٦).

(١) ٣٣٩/٢.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٥/٢.

(٣) النكت والعيون ١٣٣/٢، دون كلمة: نور. وقد أخرج الإمام أحمد (٦٥٠٧)، والترمذي (٣٢٤٤) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: قال أعرابي: يا رسول الله، ما الصور؟ قال: «قَرْنٌ ينفخ فيه». وصححه ابن حبان (٧٣١٢)، وقال الترمذي: حديث حسن.

(٤) ذكر هذا القول الفراء في معاني القرآن ١/٣٤٠، وأبو عبيدة في مجاز القرآن ١/١٩٦. وقال أبو الليث ١/٤٩٤: وهذا خلافُ أقاويل جميع المفسرين.

(٥) صحيح مسلم (٢٩٤٠)، وهو عند أحمد (٦٥٥٥). أصغى: أمال. والليث: صفحة العنق، وهو جانبه. يلوطن حوض إبله: يطبّطه ويصلحه. المفهم ٧/٣٠٢، والنهاية (لوط).

(٦) تهذيب اللغة (صور)، وأبو الهيثم هو الرازي، اشتهر بكنيته، وسلف ذكره ١٣٦/٥.

قال ابن فارس^(١): الصُّور الذي في الحديث كالقَرْن يُنْفَخ فيه، والصُّور جمعُ صورة.

وقال الجوهري^(٢): الصُّور: القَرْن. قال الراجز:

لَقَدْ نَطَحْنَاهُمْ عِدَاةَ الْجَمْعَيْنِ نَطْحاً شَدِيداً لَا كَنَظْحِ الصُّورَيْنِ^(٣)
ومنه قوله: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ [النمل: ٨٧]. قال الكلبي: لا أدري ما هو الصُّورُ ويقال: هو جمع صُورة، مثلُ بُسْرَةٍ وبُسْرٍ؛ أي: يُنْفَخُ فِي صُورِ المَوْتِ والأرواح^(٤).

وقرأ الحسن: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾^(٥).

والصُّور - بكسر الصاد - لغة في الصُّور جمع صُورة^(٦)، والصيران جمع صِوار، وصِيار - بالياء - لغة فيه.

وقال عمرو بن عبيد: قرأ عياض: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ فهذا يعني به الخلق^(٧). والله أعلم.

قلت: وممن قال إنَّ المراد بالصُّور في هذه الآية جمعُ صُورة أبو عبيدة^(٨). وهذا وإن كان محتملاً، فهو مردودٌ بما ذكرناه من الكتاب والسنة. وأيضاً لا يُنْفَخُ فِي الصُّورِ

(١) مجمل اللغة ٥٤٥/٢. قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ١/١٩٦: هو بمنزلة قولهم: سور المدينة، واحدها: سورة.

(٢) في الصحاح (صور).

(٣) هو في أمالي القاضي ١/٣٦، والصحاح (صور). ولم نقف على قائله.

(٤) الصحاح (صور).

(٥) القراءات الشاذة ص ٣٨، والصحاح (صور).

(٦) بعدلها في النسخ: والجمع صِوار، والمثبت من الصحاح (صور)، والكلام منه، وهو الموافق لما في كتب اللغة، والصُّور: القطيع من البقر، والصِوار أيضاً: وعاء المسك.

(٧) معاني القرآن للنحاس ٤٤٨/٢، وقراءة عمرو بن عبيد عن عياض ذكرها أبوحيان في البحر ٤/١٦١.

(٨) في مجاز القرآن ١/١٩٦.

للبعث مرتين، بل يُنفخ فيه مرةً واحدة، فإسرافيل عليه السلام ينفخ في الصور الذي هو القرن، والله عز وجل يحيي الصور. وفي التنزيل: ﴿تَنفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوْحِنَا﴾ [التحريم: ١٢].

قوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ الْغَيْبُ وَالْشَّهَادَةُ﴾ برفع «عالم» صفة لـ «الذي»، أي: وهو الذي خلق السماوات والأرض عالم الغيب، ويجوز أن يرتفع على إضمار المبتدأ^(١). وقد روي عن بعضهم أنه قرأ: «يُنْفَخُ»، فيجوز أن يكون الفاعل: «عَالِمُ الْغَيْبِ»؛ لأنه إذا كان النفخ فيه بأمر الله عز وجل كان منسوباً إلى الله تعالى.

ويجوز أن يكون ارتفع ﴿عَلَيْكُمْ﴾ حملاً على المعنى^(٢)، كما أنشد سيبويه:
لَيْبُكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخُصُومَةٍ^(٣)

وقرأ الحسن والأعمش: «عالم» بالخفض على البدل من الهاء التي في «له»^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَاذَا تَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً ۖ إِذْ أَرْكَكَ وَقَوْمَكَ فِي صَلَاتٍ مُمِينٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَاذَا تَكَلَّمَ العلماء في هذا، فقال أبو بكر محمد بن محمد بن الحسن الجويني الشافعي الأشعري في النكت من التفسير له^(٥):

(١) إعراب القرآن للنحاس ٧٥/٢.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٥/٢، والمقصود: أنه مرفوع على أنه فاعل لفعل محذوف يدل عليه الفعل المبني للمفعول؛ لأنه لما قال: «يُنْفَخُ في الصور» سأل سائل: من الذي ينفخ؟ فقيل: عالم الغيب، أي: يأمر بالنفخ فيه. الدر المنثور ٦٩٤/٤.

(٣) الكتاب ٢٨٨/١ و ٣٦٦ ونسبه سيبويه للحارث بن نهيك، ونسبه البصري في الحماسة البصرية ٢٦٩/١ للحارث بن ضرار التهليلي، ونسب أيضاً لغيرهما، قال البغدادي: والصواب أنها لنهشل بن خَرْي. ينظر الخزانة ٣٠٣/١ - ٣١٣. وعجزه: ومختلط مما تطيح الطوائع. والشاهد فيه، قال سيبويه: لما قال: لييك يزيد، كان فيه معنى: لييك يزيد ضارِعٌ.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٧٥/٢، والقراءات الشاذة ص ٣٨.

(٥) لم تنف عليه، ولعله يريد أبا بكر محمد بن الحسن بن محمد النقاش صاحب تفسير شفاء الصدور. ينظر السير ٥٧٣/١٥. وما سيتقله المصنف عنه قاله الزجاج بتمامه في معاني القرآن ٢٦٥/٢.

وليس بين الناس^(١) اختلاف في أن اسمَ والد إبراهيم تَارَح^(٢). والذي في القرآن يدلُّ على أن اسمه آزر.

وقيل: آزر عندهم دَمٌ في لغتهم، كأنه قال: وإذ قال لأبيه: يا مخطئ ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا إِلَهَةً﴾، وإذا كان كذلك فالاختيارُ الرفعُ.

وقيل: آزر اسم صنم. وإذا كان كذلك، فموضعه نصبٌ على إضمار الفعل، كأنه قال: وإذ قال إبراهيم لأبيه: أَتَتَّخِذُ آزرَ إلهاً، أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً؟

قلت: ما ادَّعاه من الاتفاق ليس عليه وفاقٌ؛ فقد قال محمد بنُ إسحاق والكَلْبِيُّ والضحاكُ: إنَّ آزرَ أبو إبراهيم عليه السلام، وهو تَارَح، مثل إسرائيل ويعقوب^(٣).

قلت: فيكون له اسمان كما تقدَّم.

وقال مقاتل: آزرُ لقب، وتَارَح اسم^(٤). وحكاه الثعلبي عن ابن إسحاق^(٥). القُشَيْرِيُّ^(٦). ويجوز أن يكون على العكس؛ قال الحسن: كان اسم أبيه آزر^(٧).

وقال سليمانُ التَّيْمِيُّ: هو سَبٌّ وَعَيْبٌ، ومعناه في كلامهم: المُنْعُوجُ^(٨). وروى المُعْتَمِرُ بنُ سليمان، عن أبيه قال: بلغني أنها أعوج، وهي أشدُّ كلمة قالها إبراهيم لأبيه^(٩).

وقال الضحاك: معنى آزر: الشيخُ الهمُّ بالفارسية^(١٠).

(١) في معاني القرآن للزجاج: وليس بين النساين.

(٢) بناء مثناة فوقية، وألف بعدها راء مهمله، وحاء مهمله، ويروى بالخاء المعجمة. روح المعاني ١٩٤/٧.

(٣) تفسير البغوي ١٠٨/٢، وينظر سيرة ابن هشام ٢/١ و ٣.

(٤) تفسير البغوي ١٠٨/٢.

(٥) عرائس المجالس ص ٧٤.

(٦) كذا في النسخ، ولعل ما بعده من قوله. ولم نقف عليه.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٧٦/٢، وأخرجه الطبري ٣٤٣/٩ عن السدي.

(٨) تفسير البغوي ١٠٨/٢.

(٩) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٢٥/٤ (٧٤٩٣)، وذكره النحاس في إعراب القرآن ٧٦/٢.

(١٠) إعراب القرآن ٧٦/٢، وذكره البغوي ١٠٨/٢ ولم ينسبه، وقوله: الهم بالفارسية، ليس في إعراب القرآن، ووقع عند البغوي: الهرم، بدل: الهم. والهم بالكسر: الشيخ الكبير البالي. اللسان (معم).

وقال الفرءاء: هي صفة ذم بلغتهم، كأنه قال: يا مخطئ، فيمن رفعه. أو كأنه قال: وإذا قال إبراهيم لأبيه المخطئ، فيمن خَفَضَ^(١).

ولا ينصرف؛ لأنه على أفعال؛ قاله النحاس^(٢). وقال الجوهري^(٣): آزر اسم أعجمي، وهو مشتق من آزر فلان فلاناً: إذا عاونته، فهو مُؤازِرٌ قومَه على عبادة الأصنام.

وقيل: هو مشتق من القوة. والأزر: القوة. عن ابن فارس^(٤).

وقال مجاهد ويمان: آزر اسم صنم^(٥). وهو في هذا التأويل في موضع نصب، التقدير: اتَّخَذَ آزَرَ إلهاً، اتَّخَذَ أصناماً^(٦).

وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، التقدير: اتَّخَذَ آزر أصناماً^(٧).

قلت: فعلى هذا آزر اسم جنس. والله أعلم.

وقال الثعلبي في كتاب «العرائس»^(٨): إن اسم أبي إبراهيم الذي سمَّاه به أبوه: تَارَحَ، فلما صار مع الثُمُودَ قَيْماً على خِزانة آلِهَتِهِ سمَّاه آزر. وقال مجاهد: إن آزر ليس باسم أبيه، وإنما هو اسم صنم. وهو إبراهيم بن تَارَحَ بن ناحور بن ساروغ بن

(١) هذا الكلام ليس للفراء، وإنما هو للزجاج في معاني القرآن له ٢/٢٦٥، وقد سلف بعضه في بداية تفسير الآية. وقول الفراء في معاني القرآن له ١/٣٤٠: وقد بلغني أن معنى «آزر» في كلامهم معوج، كأنه عابه بزيغته ويوجهه عن الحق.

(٢) في إعراب القرآن ٢/٧٦.

(٣) في الصحاح (صور).

(٤) في مجمل اللغة ١/٩٥.

(٥) أخرجه عن مجاهد الطبري ٩/٣٤٤، ويمان - ولعله ابن رثاب - لم نقف على قوله.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢/٢٦٥، وقد سلف هذا الكلام في بداية تفسير الآية، وأخرجه عن مجاهد الطبري ٩/٣٤٤.

(٧) أخرجه الطبري ٩/٣٤٤ عن السدي، وقال: والعرب لا تنصب اسماً بفعل بعد حرف الاستفهام؛ لا تقول: أخاك أكلمت.

(٨) ص ٧٤، وهو المعروف بقصص الأنبياء، وما سيرد بين حاصرتين منه.

أرغو بن فالغ بن عابر بن شالغ [بن فينان] بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام.
و«آزر» فيه قراءات: «أِزْرَأَ» بهمزتين، الأولى مفتوحةً والثانية مكسورة؛ عن ابن عباس^(١). وعنه «أَزْرَأَ» بهمزتين مفتوحتين^(٢). وقرئ بالرفع، وروي ذلك عن ابن عباس^(٣). وعلى القراءتين الأوليين عنه «تَتَّخَذُ» بغير همزة.

قال المَهْدَوِيُّ: أِزْرَأُ؟ فقيـل: إنه اسم صنم، فهو منصوب على تقدير: أتتخذ إزراً؟ وكذلك أزرأ.

ويجوز أن يُجعل «إِزْرَأَ»^(٤) على أنه مشتق من الأزر، وهو الظهر، فيكون مفعولاً من أجله، كأنه قال: الـلقوة تتخذ أصناماً. ويجوز أن يكون إزر بمعنى وزر، أبدلت الواو همزة.

قال القُشَيْرِيُّ: ذكر في الاحتجاج على المشركين قصة إبراهيم وردّه على أبيه في عبادة الأصنام. وأولى الناس باتباع إبراهيم العرب؛ فإنهم ذريته. أي: واذكر إذ قال إبراهيم. أو: «وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت» وذكر إذ قال إبراهيم.

وقرئ: «آزُرُ» أي: يا آزر، على النداء المفرد، وهي قراءة أبيّ ويعقوب وغيرهما^(٥). وهو يقوي قول من يقول: إن آزر اسم أب إبراهيم.

«أَتَتَّخِذُ أَصْنَاماً آلِهَةً» مفعولان لـ «تتخذ»، وهو استفهام فيه معنى الإنكار^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِىْ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَيْكُوْنَ مِنْ

ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِىْ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ أي: مُلْك، وزيدت

(١) إعراب القرآن للنحاس ٧٦/٢، والقراءات الشاذة ص ٣٨، والمحاسب ١/٢٢٣.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٦/٢، والمحاسب ١/٢٢٣.

(٣) المحاسب ١/٢٢٣. وهي قراءة يعقوب على ما يأتي.

(٤) كذا يُثَدِّها النحاس في إعراب القرآن ٧٦/٢ بفتح الهمزة الأولى، وكسر الهمزة الثانية، وهي القراءة المروية عن ابن عباس كما سلف.

(٥) النشر ٢/٢٥٩ عن يعقوب، وهو من العشرة. والمحاسب ١/٢٢٣ عن أبيّ وغيره.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٧٦/٢.

الواو والتاء للمبالغة في الصفة، ومثله: الرَّعْبُوتُ والرَّهْبُوتُ والجَبْرُوتُ^(١).

وقرأ أبو السَّمَّالِ العَدَوِيُّ: «مَلَكُوتَ» بإسكان اللام. ولا يجوز عند سيبويه حذف الفتحة لختفها، ولعلها لغة^(٢).

و«نُري» بمعنى: أَرَيْنَا؛ فهو بمعنى المُنْصِي. فقليل: أراد به ما في السماوات من عبادة الملائكة والعجائب، وما في الأرض من عصيان بني آدم، فكان يدعو على مَنْ يَرَاهُ يَعْصِي فَيُهْلِكُهُ الله، فأوحى الله إليه: يا إبراهيم أَمْسِكْ عن عبادي، أما علمتَ أَنَّ من أسمائي الصُّبُور^(٣). رَوَى معناه عليٌّ عن النبي ﷺ^(٤).

وقيل: كشف الله له عن السماوات والأرض حتى العرش وأسفل الأرضين. وروى ابن جُرَيْج عن القاسم، عن إبراهيم النَّخَعِيِّ قال: فُرِجَتْ له السماوات السبع، فنظر إليهنَّ حتى انتهى إلى العرش، وفُرِجَتْ له الأَرْضُونَ، فنظر إليهنَّ^(٥). ورأى مكانه في الجنة، فذلك قوله: ﴿وَمَا آتَيْنَاهُ أَجْرًا فِي الدُّنْيَا﴾ [العنكبوت: ٢٧]؛ عن السُّدِّي^(٦).

وقال الضَّحَّاك: أَرَاهُ مِنْ مَلَكُوتِ السَّمَاءِ مَا قَصَّه مِنَ الْكَوَاكِبِ، وَمِنْ مَلَكُوتِ الْأَرْضِ الْبَحَارَ وَالْجِبَالَ وَالْأَشْجَارَ، وَنَحْوَ ذَلِكَ مِمَّا اسْتَدَلَّ بِهِ. وقال بنحوه ابنُ عباس^(٧).

وقال: جُعِلَ حينَ وُلِدَ في سَرَبٍ، وجُعِلَ رِزْقُهُ في أطرافِ أصابعه، فكان يَمَصُّهَا، وكان ثَمَرُودُ اللَّعِينِ رَأَى رؤْيَا، فَعَبَّرَتْ له أَنَّهُ يَذْهَبُ مَلَكُهُ عَلَى يَدَيِّ مَوْلُودٍ يُودُ؛ فأمر

(١) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٦٥.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٧٦، والقراءة ذكرها أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٣١١.

(٣) أخرج الطبري ٩/ ٣٥٠ - ٣٥١ أخباراً بهذا المعنى عن سلمان وعطاء وغيرهما.

(٤) أخرجه ابن مردويه كما في الدر المنثور ٣/ ٢٤، وأخرجه البيهقي في الشعب (٦٧٠٠) عن معاذ. قال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: لا يصح إسنادهما.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٢/ ٤٤٩، وأخرجه الطبري ٩/ ٣٤٩ و ٣٥٠ عن مجاهد.

(٦) أخرجه سعيد بن منصور (٨٨٣ - تفسير)، والطبري ٩/ ٣٤٩ - ٣٥٠.

(٧) أخرجه الطبري عنهما ٩/ ٣٥٢، وأخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٣١٢) عن ابن عباس.

بَعَزَلُ الرِّجَالِ عَنِ النِّسَاءِ. وَقِيلَ: أَمْرٌ بِقَتْلِ كُلِّ مَوْلُودٍ ذَكَرَ. وَكَانَ آزَرَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ عِنْدَ الْمَلِكِ نُمْرُودَ، فَأَرْسَلَهُ يَوْمًا فِي بَعْضِ حَوَائِجِهِ، فَوَاقَعَ امْرَأَتَهُ فَحَمَلَتْ بِإِبْرَاهِيمَ. وَقِيلَ: بَلْ وَاقَعَهَا فِي بَيْتِ الْأَصْنَامِ فَحَمَلَتْ. وَخَرَّتْ الْأَصْنَامُ عَلَى وَجُوهِهَا حِينَئِذٍ، فَحَمَلَهَا إِلَى بَعْضِ الشُّعَابِ حَتَّى وَلَدَتْ إِبْرَاهِيمَ، وَحَفَرَ لِإِبْرَاهِيمَ سَرِيًّا فِي الْأَرْضِ، وَوَضَعَ عَلَى بَابِهِ صَخْرَةً لِّثَلَاثَةِ تَفْتَرَسُهُ السَّبَاعُ، وَكَانَتْ أُمُّهُ تَخْتَلِفُ إِلَيْهِ فَتَرْضِعُهُ، وَكَانَتْ تَجِدُهُ يَمِصُّ أَصَابِعَهُ، مِنْ أَحَدِهَا عَسَلٌ، وَمِنَ الْآخِرِ مَاءٌ، وَمِنَ الْآخِرِ لَبَنٌ، وَشَبَّ فَكَانَ عَلَى سَنَةِ مِثْلِ ابْنِ ثَلَاثِ سَنِينَ. فَلَمَّا أَخْرَجَهُ مِنَ السَّرْبِ تَوَهَّمَهُ النَّاسُ أَنَّهُ وُلِدَ مِنْذُ سَنِينَ، فَقَالَ لِأُمِّهِ: مَنْ رَبِّي؟ فَقَالَتْ: أَنَا. فَقَالَ: وَمَنْ رَبُّكَ؟ قَالَتْ: أَبُوكَ. قَالَ: وَمَنْ رَبُّهُ؟ قَالَتْ: نُمْرُودُ. قَالَ: وَمَنْ رَبُّهُ؟ فَلَطَمَتْهُ، وَعَلِمَتْ أَنَّهُ الَّذِي يَذْهَبُ مُلْكُهُمْ عَلَى يَدَيْهِ.

وَالْقِصَصُ فِي هَذَا تَأَمُّ فِي «قِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ» لِلْكَسَائِيِّ^(١)، وَهُوَ كِتَابٌ حَسَنٌ نَظِيفٌ مِمَّا يُفْتَرَى^(٢).

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: كَانَ مَوْلَدُهُ بِحَرَّانَ، وَلَكِنْ أَبَوُهُ نَقَلَهُ إِلَى أَرْضِ بَابِلَ. وَقَالَ عَامَةُ السَّلَفِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ: وُلِدَ إِبْرَاهِيمَ فِي زَمَنِ النَّمْرُودِ بْنِ كِنْعَانَ بْنِ سَنْجَارِيْبَ بْنِ كُوشِ ابْنِ سَامِ بْنِ نُوحٍ. وَقَدْ مَضَى ذِكْرُهُ فِي «الْبَقَرَةِ»^(٣). وَكَانَ بَيْنَ الطُّوفَانِ وَبَيْنَ مَوْلِدِ إِبْرَاهِيمَ أَلْفٌ وَمِئَتَا سَنَةً وَثَلَاثٌ وَسِتُّونَ سَنَةً؛ وَذَلِكَ بَعْدَ خَلْقِ آدَمَ بِثَلَاثِ أَلْفِ سَنَةٍ وَثَلَاثِ مِئَةِ سَنَةٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً^(٤).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلْيَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أَي: وَلْيَكُنْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَرْبَانَهُ ذَلِكَ، أَي: الْمَلَائِكَةُ.

(١) ص ٢٠٠ وما بعدها، والكسائي صاحب هذا الكتاب هو محمد بن عبد الله أبو الحسن. ينظر الإعلان والتاريخ للسخاوي ص ١٦٠. وذكر هذه القصص أيضاً الثعلبي في العرائس ص ٧٤ - ٧٦.

(٢) في (م): وهو كتاب مما يقتدى به. وفي (خ): لطيف. اهـ. والكتاب بجملته حافلٌ بالإسرائيليات.

(٣) ٢٨٧/٤، وينظر عرائس المجالس ص ٧٤.

(٤) عرائس المجالس ص ٧٤، ووقع فيه: ... وذلك بعد خلق آدم بثلاثة آلاف وسبع وثلاثين سنة.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ
الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ أي: سَتره بظلمته، ومنه: الجَنَّة والجَنَّة
والجَنَّة، والجَنِين والمِجَنِّ والجِنِّ، كلُّه بمعنى السَّتر. وجَنان الليل: اذليهما مَه وسَتره.
قال الشاعر:

ولولا جَنَانُ اللَّيْلِ أَدْرَكَ رَكُضُنَا بِذِي الرُّمَثِ وَالْأَرْطَى عِيَاضَ بَنٍ نَاشِبٍ^(١)
ويقال: جُنُون اللَّيْلِ أَيْضاً. ويقال: جَنَّة اللَّيْلِ، وأَجَنَّهُ اللَّيْلُ، لغتان^(٢).

﴿رَأَى كَوْكَبًا﴾ هذه قِصَّةُ أُخْرَى، غَيْرُ قِصَّةِ عَرْضِ الْمَلَكُوتِ عَلَيْهِ. فْقِيل: رَأَى ذَلِكَ
مِنْ شَقِّ الصَّخْرَةِ الْمَوْضُوعَةِ عَلَى رَأْسِ السَّرَبِ.

وقِيل: لَمَّا أَخْرَجَهُ أَبُوهُ مِنَ السَّرَبِ، وَكَانَ وَقْتُ غَيْبِيَةِ الشَّمْسِ، فَرَأَى الْإِبِلَ
وَالْخَيْلَ وَالْغَنَمَ، فَقَالَ: لَا بَدْءَ لَهَا مِنْ رَبِّ. وَرَأَى الْمُشْتَرِيَّ - أَوِ الزَّهْرَةَ - ثُمَّ الْقَمَرَ، ثُمَّ
الشَّمْسَ، وَكَانَ هَذَا فِي آخِرِ الشَّهْرِ^(٣).

قال محمد بنُ إِسْحَاقَ: وَكَانَ ابْنُ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً. وَقِيلَ: ابْنُ سَبْعِ سَنِينَ.
وقِيلَ: لَمَّا حَاجَّ نَمْرُودًا كَانَ ابْنُ سَبْعِ عَشْرَةَ سَنَةً.

قوله تعالى: ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ اِخْتَلَفَ فِي مَعْنَاهُ عَلَى أَقْوَالٍ، فَقِيلَ: كَانَ هَذَا مِنْهُ فِي
مُهْلَةِ النَّظَرِ وَحَالِ الطُّفُولِيَّةِ وَقَبْلَ قِيَامِ الْحِجَّةِ؛ وَفِي تِلْكَ الْحَالِ لَا يَكُونُ كَفْرًا وَلَا
إِيمَانًا^(٤). فَاسْتَدَلَّ قَائِلُو هَذِهِ الْمَقَالَةِ بِمَا رَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

(١) نسبته الجوهري في الصحاح (جنن) لخفاف بن ندبة، ونسبه ابن السكيت في إصلاح المنطق ص ٣٢٦
للريد بن الصمة، وهو في ديوان دريد ص ٢٩. الرمث: واد لبني أسد. معجم البلدان ٦٨/٣،
والأرطى: اسم مكان. ينظر الاختيارين ص ٥١٦.

(٢) الصحاح (جنن).

(٣) عرائس المجالس ص ٧٦، وتفسير البغوي ١١٠/٢.

(٤) تفسير الطبري ٣٦٠/٩، والنكت والعيون ١٣٦/٢.

قال: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ فعيده حتى غاب عنه^(١)، وكذلك الشمس والقمر، فلما تَمَّ نظره قال: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾. واستدل بالآفل؛ لأنه أظهر الآيات على الحدوث.

وقال قوم: هذا لا يصح، وقالوا: غير جائز أن يكون لله رسول يأتي عليه وقت من الأوقات إلا وهو لله تعالى مؤخِّد، وبه عارف، ومن كلِّ معبود سواه بريء. قالوا: وكيف يصح أن يُتوهم هذا على مَنْ عَصَمَهُ الله وآتاه رُشْدَهُ من قبل، وأراه ملكوته ليكون من المؤمنين^(٢)؟ ولا يجوز أن يُوصف بالخلو عن المعرفة، بل عَرَفَ الربُّ أَوَّلَ النظر.

قال الزجاج^(٣): هذا الجواب عندي خطأ وغلط ممن قاله، وقد أخبر الله تعالى عن إبراهيم أنه قال: ﴿وَأَجْتَنَّبِي وَبِئْسَ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم: ٣٥] وقال جلَّ وعزَّ: ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّكَ بِقُلُوبٍ سَلِيبٍ﴾ [الصافات: ٨٤] أي: لم يُشرك به قط.

قال: والجواب عندي أنه قال: «هذا ربِّي» على قولكم؛ لأنهم كانوا يعبدون الأصنام والشمس والقمر، ونظيرُ هذا قوله تعالى: ﴿إِنَّ شُرَكَائِيَ﴾ [النحل: ٢٧] وهو جلَّ وعلا واحد لا شريك له. والمعنى: أين شركائي على قولكم.

وقيل: لما خرج إبراهيم من السَّرب رأى ضوء الكوكب، وهو طالبُ لربه، فظنَّ أنه ضوءه فقال: «هذا ربي» أي: بأنه يترأى لي نوره، ﴿فَلَمَّا أَفَلَ﴾ علم أنه ليس بربه، ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا﴾ ونظر إلى ضوئه ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾. فلما رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي، وليس هذا شركاً. إنما نَسب ذلك الضوء إلى ربه، فلما رآه زائلاً ذلَّ العلمُ على أنه غيرُ مستحقٍّ لذلك، فنفاه بقلبه، وعَلِمَ أنَّ هذا مريبٌ وليس برَبِّ.

(١) أخرجه الطبري ٣٥٦/٩.

(٢) تفسير الطبري ٣٥٩/٩، وتفسير البغوي ١١٠/٢.

(٣) في معاني القرآن ٢٦٦/٢ - ٢٦٧، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن ٤٥٠/٢ - ٤٥١.

وقيل: إنما قال: «هذا ربي» لتقرير الحجة على قومه، فأظهر موافقتهم، فلما أقلَّ النَّجْمُ قَرَّرَ الحجة وقال: ما تغيَّر لا يجوز أن يكون ربًّا. وكانوا يعظمون النجوم ويعبدونها ويحكمون بها.

وقال النحاس^(١): ومن أحسن ما قيل في هذا، ما صحَّ عن ابن عباسٍ أنه قال: في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿ثُمَّ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ [النور: ٣٥] قال: كذا^(٢) قلبُ المؤمن يعرف الله عزَّ وجلَّ ويستدلُّ عليه بقلبه، فإذا عَرَفَهُ ازداد نوراً على نور. وكذا إبراهيم عليه السلام، عَرَفَ الله عزَّ وجلَّ بقلبه، واستدلَّ عليه بدلائله، فعلم أنَّ له ربًّا وخالقاً. فلما عَرَفَهُ الله عزَّ وجلَّ بنفسه، ازداد معرفة فقال: ﴿أَتَحْكُمُونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي﴾.

وقيل: هو على معنى الاستفهام والتوبيخ، مُنْكَرٌ لفعلمهم. والمعنى: أهذا ربي؟ أو: مثلُ هذا يكون ربًّا؟ فحذف الهمزة. وفي التنزيل: ﴿أَفَلَيْنَ مَثَلٌ لِّمَن لَّمْ يَذْكُرْهُ﴾ [الأنبياء: ٣٤] أي: أفهم المخلدون^(٣). وقال الهذلي^(٤):

رَقُونِي وَقَالُوا يَا حُوثِلِدُ لَا تُرْعَ^(٥) فَقُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوَجُوهَ هُمْ هُمْ
آخر^(٦):

لَعَمْرُكَ مَا أَذْرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيًّا بِسَبْعِ رَمِيْنِ الْجَمْرَامِ بِشَمَانٍ
وقيل: المعنى: هذا ربي على زعمكم، كما قال تعالى: ﴿أَيْنَ شِرْكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [القصص: ٦٢، ٧٤]. وقال: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْكَذِبِيُّ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩] أي: عند نفسك. وقيل: المعنى أي: وأنتم تقولون هذا ربي، فأضمر القول،

(١) في إعراب القرآن ٧٧/٢.

(٢) في (د) و(م): كذلك.

(٣) تفسير الطبري ٣٦٠/٩، والنكت والعيون ١٣٧/٢، وتفسير البغوي ١١٠/٢.

(٤) هو أبو خراش، والبيت في ديوان الهذليين ١٤٤/٢، وسلف ٤٦٩/٦.

(٥) في (د) و(خ): لم ترع، وهو رواية أخرى في البيت.

(٦) هو عمر بن أبي ربيعة، والبيت في ديوانه ص ٢٠٩، والكتاب ١٧٥/٣، والكمال ٧٩٣/٢، والخزانة

١١٢/١١، ورواية الديوان: فوالله ما أدري وإني لحاسب بسبع ...

واضمأرُه في القرآن كثير^(١). وقيل: المعنى في: هذا ربي؛ أي: هذا دليل على ربي.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا﴾ أي: طالعا. يقال: بَزَغَ القمرُ: إذا ابتدأ في الطلوع، والبَزْغُ: الشُّقُّ؛ كأنه يشقُّ بنوره الظلمة، ومنه بَزَغَ البَيْطَارُ الدابة: إذا أسال دمها^(٢).

﴿لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي﴾ أي: لم يُبَيِّنْني على الهداية، وقد كان مهتدياً، فيكون جرى هذا في مُهْلَةِ النَّظَر. أو سأل التَّشْيِيتَ لإمكان الجوازِ العقلي، كما قال شعيب: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٨٩]. وفي التنزيل: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] أي: ثَبَّتْنَا على الهداية. وقد تقدَّم^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُنْقَوِرُ إِلَيَّ بَرِيءٌ مِمَّا تَشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً﴾ نصب على الحال؛ لأنَّ هذا من رؤية العين^(٤). بَزَغَ يَبْزُغُ بَزْغًا: إذا طلع، وأَفَلَ يَأْفَلُ أَفُولًا: إذا غاب.

وقال: «هذا» والشمسُ مؤنثة؛ لقوله: ﴿فَلَمَّا أَفَلَتْ﴾. فقيل: إِنَّ تَأْنِيثَ الشَّمْسِ لتفخيمها وعِظَمِها، فهو كقولهم: رجلٌ نَسَابَةٌ وعَلَّامة. وإنما قال: «هَذَا رَبِّي» على معنى: هذا الطالعُ ربي. قاله الكسائي والأخفش^(٥). وقال غيرُهما: أي: هذا الضوء.

(١) تفسير البغوي ١١٠/٢ - ١١١، وتفسير الرازي ٤٩/١٣ - ٥٠.

(٢) ينظر تهذيب اللغة ٥٤/٨، ومفردات الراغب ص ١٢٢.

(٣) ٢٢٦/١.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٧٧/٢.

(٥) في معاني القرآن له ٤٩٦/١، ونقله عنه المصنف مع قول الكسائي بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٧٧/٢.

قال أبو الحسن علي بن سليمان: أي: هذا الشخص^(١)، كما قال الأعشى:

قامت تُبَكِّيه على قبره من لي من بعدك يا عامر
تركتني في الدار ذا غربة قد دل من ليس له ناصر^(٢)

قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ﴾ أي: قصدت بعبادتي وتوجيهي لله عز وجل وحده. وذكر الوجه؛ لأنه أظهر ما يُعرف به صاحبه. «حَنِيفًا»: مائلاً إلى الحق.

﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ اسم «ما» وخبرها. وإذا وقفت قلت: «أنا» زدت الألف لبيان الحركة^(٣)، وهي اللُغة الفصيحة. وقال الأخفش: ومن العرب من يقول: «أنا»^(٤). وقال الكسائي: ومن العرب من يقول: «أنه». ثلاث لغات.

وفي الوصل أيضاً ثلاث لغات: أن تُحذف الألف في الإدراج؛ لأنها زائدة لبيان الحركة في الوقف. ومن العرب من يُثبت الألف في الوصل، كما قال الشاعر:

أَنَا سَيْفُ الْعَشِيرَةِ فاعْرِفُونِي^(٥)

وهي لغة بعض بني قيس ربيعة؛ عن الفراء.

ومن العرب من يقول في الوصل: آن فعلت، مثل: عان فعلت. حكاه الكسائي عن بعض قضاة^(٦).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٧٧/٢، وعلي بن سليمان هو الأخفش الأصغر.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٧٧/٢، وهما في الإنصاف ٥٠٧/٢ و ٧٦٣ بلا نسبة.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٧٨/٢. وهذا على القول بأن الألف زائدة، وهو قول البصريين. ينظر الكشف عن وجوه القراءات ٣٠٦/١، وقد سلف الكلام في هذه المسألة ٢٩٢/٤ - ٢٩٣.

(٤) وهذا في غير المصحف، فأما في القراءة فقد قال مكِّي في الكشف عن وجوه القراءات ٣٠٦/١: ولا اختلاف في الوقف أنه بالألف.

(٥) سلف ٢٩٣/٤، وينظر المتصف لابن جني ٩/١ - ١٠.

(٦) تهذيب اللغة ٥٦٩/١٥، دون نسبه للكسائي.

قوله تعالى: ﴿وَسَاجِدٌ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحْكُمُونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَاجِدٌ قَوْمُهُ﴾ دليل على الججاج والجِدال؛ حاجوه في توحيد الله. ﴿قَالَ أَتُحْكُمُونِي فِي اللَّهِ﴾ قرأ نافع بتشخيف النون، وشدد النون الباقون. وفيه عن ابن عامر من رواية هشام عنه خلاف^(١).

فمن شدد قال: الأصل فيه نونان؛ الأولى علامة الرفع، والثانية فاصلة بين الفعل والياء، فلما اجتمع مثلاً في فعل، وذلك ثقل، أَدغم النون في الأخرى، فوقع التشديد، ولا بد من مد الواو لثلاثي الساكنان؛ الواو وأوّل المشدّد، فصارت المدّة فاصلة بين الساكنتين. ومن خفف حذف النون الثانية استخفافاً لاجتماع المثلثين [متحرّكين، وللتضعيف الذي في الفعل في الجيم] ولم تُحذف الأولى؛ لأنها علامة الرفع، فلو حذفت لاشتبه المرفوع بالمجزوم والمنصوب^(٢).

وحكي عن أبي عمرو بن العلاء أنّ هذه القراءة لحن، وأجاز سيبويه^(٣) ذلك وقال: استقلوا التضعيف، وأنشد:

تراه كالشُّعَامِ يُعَلِّمُ مِسْكَاً يَسُوءُ الْفَالِيَاتِ إِذَا فَلَّيْنِي^(٤)

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ﴾ أي: لأنّه لا ينفع ولا يضرُّ. وكانوا خوّفوه بكثرة ألّهتهم - إلا أن يُحييه الله ويُقيّده، فيخاف ضرره حينئذٍ، وهو معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ أي: إلا أن يشاء أن يُلحقني شيء من المكروه بذنبٍ

(١) السبعة ص ٢٦١، والتيسير ص ١٠٤.

(٢) الكشف عن وجوه القراءات ٤٣٦/١ - ٤٣٧، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٣) في الكتاب ٥٢٠/٣، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٧٨/٢.

(٤) قائله عمرو بن معدّي كرب، وهو في ديوانه ص ١٨٠، والخزانة ٣٧١/٥. وفيه: قوله: تراه؛ الضمير المستتر لحليلة الشاعر المذكورة في البيت الذي سبقه، يعني: ترى شعر رأسه كالشُعَام. والشُعَام: نبت له نَوْر أبيض يشبّه به الشيب. يُقَلّ يُلَبّ شيئاً بعد شيء. والفالية هي التي تفلّي الشعر، أي: تُخرج القمل منه. يريد: إذا فليتني.

عملته فتَمَّ مشيئته، وهذا استثناء ليس من الأول^(١).

والهاء في «يَه» يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ لِلَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ، ويجوز أَنْ تَكُونَ لِلْمَعْبُودِ^(٢).

وقال: «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي» يعني أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَشَاءُ أَنْ أَخَافَهُمْ. ثم قال: ﴿وَبِعَ رَبِّي كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ أي: وَسِعَ عِلْمُهُ كُلَّ شَيْءٍ. وقد تقدَّم^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ﴾ معنى «كيف» الإنكار^(٤)، أنكر عليهم تخويفهم إياه بالأصنام وهم لا يخافون الله عِزٌّ وَجَلٌّ، أي: كيف أخاف مَوَاتًا وَأَنْتُمْ لَا تَخَافُونَ اللَّهَ الْقَادِرَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ. ﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾ أي: حجة، وقد تقدَّم^(٥). ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾ أي: من عذاب الله؛ المَوْحِدُ أم المَشْرِكُ؟ فقال الله قاضياً بينهم: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ أي: بشرك. قاله أبو بكر الصديق وعليٌّ وسَلْمَانٌ وَخُذِيفَةُ، رضي الله عنهم^(٦).

وقال ابن عباس: هو من قول إبراهيم^(٧)، كما يسأل العالمُ وَيَجِيبُ نَفْسَهُ.

وقيل: هو من قول قوم إبراهيم، أي: أجابوا بما هو حجةٌ عليهم. قاله ابن جُرَيْج^(٨).

(١) معاني القرآن للنحاس ٧٨/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٣١٥/٢.

(٣) ٣٣٢/٢.

(٤) في (م): ففي كيف معنى الإنكار.

(٥) ٣٥٧/٥.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤٥٤/٢، وأخرج قولهم الطبري (عدا قول علي) ٣٧٢/٩ - ٣٧٣.

(٧) لم نقف عليه عن ابن عباس، وذكره أبو الليث ٤٩٨/١، وابن عطية في المحرر الوجيز ٣١٥/٢ دون نسبة.

(٨) أخرجه الطبري ٣٦٩/٩، وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٣١٥/٢.

وفي الصحيحين^(١) عن ابن مسعود: **﴿لَمَّا نَزَلَتْ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْسُوا بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ لَّدُنِّيَّ كُفْرًا﴾ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ هُوَ كَمَا تَظُنُّونَ، إِنَّمَا هُوَ كَمَا قَالَ لِقْمَانُ لِبَنِهِ: ﴿يَبْنِي لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّكَ أَنتَ الْفَرَكُ لَظَلُمَ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]. «وَهُمْ مُّشْرِكُونَ﴾ أَي: فِي الدُّنْيَا.**

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا لِإِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّنْ نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا لِإِبْرَاهِيمَ﴾ تلك إشارة إلى جميع احتجاجاته حتى خاصتهم وغلبيهم بالحجة.

وقال مجاهد: هي قوله: **﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْسُوا بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ لَّدُنِّيَّ كُفْرًا﴾**^(٢).

وقيل: حجته عليهم أنهم لما قالوا له: أما تخاف أن نخيلك ألهتنا لسبك إياها؟ قال لهم: أفلا تخافون أنتم منها إذ سويتم بين الصغير والكبير في العبادة والتعظيم، فيغضب الكبير فيخيلكم^(٣)؟

﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّنْ نَّشَاءُ﴾ أي: بالعلم والفهم، والإمامة والملك.

وقرأ الكوفيون: «درجات» بالتنوين. ومثله في «يوسف»^(٤)، أو قعوا الفعل على «مَنْ» لأنه المرفوع في الحقيقة^(٥)، التقدير: ونرفع مَنْ نشاء إلى درجاتٍ، ثم خُذفت «إلى»^(٦).

وقرأ أهل الحرَمين وأبو عمرو بغير تنوين على الإضافة، والفعل واقع على

(١) صحيح البخاري (٦٩٣٧)، وصحيح مسلم (١٢٤)، وهو عند أحمد (٤٢٤٠).

(٢) أخرجه الطبري ٣٧٩/٩، وذكره البغوي ١١٢/٢.

(٣) معاني القرآن للفراء ٣٤١/١، ونسبه أبو الليث ٤٩٧/١ للكلبي ومقاتل.

(٤) السبعة ص ٢٦٢، والتيسير ص ١٠٤. والكوفيون: عاصم وحزمة والكلابي.

(٥) الكشف عن وجوه القراءات ٤٣٧/١.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٧٩/٢.

الدرجات، وإذا رُفعت فقد رُفع صاحبها. يقوِّي هذه القراءة قوله تعالى: ﴿رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ﴾ [غافر: ١٥] وقوله عليه الصلاة والسلام: «اللَّهُمَّ ارْفَعْ دَرَجَتَهُ»^(١). فأضاف الرفع إلى الدرجات. وهو لا إله إلا هو الرفيع المتعالي في شرفه وفضله. فالقراءتان متقاربتان؛ لأنَّ مَنْ رُفعت درجاته فقد رُفع، وَمَنْ رُفع فقد رُفعت درجاته^(٢)، فاعلم.

﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ يضع كلَّ شيء موضعه.

قوله تعالى: ﴿وَوَعَدْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٨٤﴾ وَذَكَرْنَا وَنَحْنُ عِلْمٌ وَإِلَيْهِ كُلُّ الْمَخْلُوقَاتِ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُوشَعَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٦﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَوَعَدْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ أي: جزاء له على الاحتجاج في الدين وبذل النفس فيه. ﴿كُلًّا هَدَيْنَا﴾ أي: كلَّ واحد منهم مهتديًا. و﴿كُلًّا﴾ نصب بـ «هدينا» ﴿وَيُوشَعَ﴾ نصب بـ «هدينا» الثاني^(٣).

﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ أي: ذرية إبراهيم. وقيل: من ذرية نوح. قاله الفراء، واختاره الطبري وغير واحد من المفسرين، كالقشيري وابن عطية وغيرهما. والأول قاله الزجاج^(٤). واعتُرض بأنه عدُّ من هذه الذرية يونس ولوط، وما كانا من ذرية إبراهيم. وكان لوط ابن أخيه. وقيل: ابن أخته^(٥).

(١) قطعة من حديث أم سلمة، أخرجه أحمد (٢٦٥٤٣)، ومسلم (٩٢٠)، وسلف ١١١/٥.

(٢) الكشف عن وجوه القراءات ٤٣٧/١ - ٤٣٨.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٧٩/٢.

(٤) ذكر القولين في معاني القرآن له ٢٦٩/٢، وينظر معاني القرآن للفراء ٣٤٢/١، وتفسير الطبري

٣٨١/٩ - ٣٨٢، والمحذر الوجيز ٣١٦/٢.

(٥) المحذر الوجيز ٣١٦/٢، وتفسير الطبري ٣٨١/٩ - ٣٨٢.

وقال ابن عباس: هؤلاء الأنبياء جميعاً مضافون إلى ذرية إبراهيم، وإن كان فيهم من لم تلحقه ولادة من جهته من قبل^(١) أب ولا أم؛ لأن لوطاً ابن أخيه إبراهيم. والعرب تجعل العمّ أباً كما أخبر الله عن ولد يعقوب أنهم قالوا: ﴿تَقْبُلُ إِلَهُكَ وَإِلَاهَ آبَائِكَ إِِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ [البقرة: ١٣٣]. وإسماعيل عم يعقوب^(٢).

وعدّ عيسى من ذرية إبراهيم، وإنما هو ابن البنت. فأولاد فاطمة رضي الله عنها ذرية النبي ﷺ^(٣). وبهذا تمسك من رأى أن ولد البنات يدخلون في اسم الولد^(٤) وهي:

الثانية: قال أبو حنيفة والشافعي: من وقف وقفاً على ولده وولد لولده أنه يدخل فيه ولد ولده وولد بناته ما تناسلوا. وكذلك إذا أوصى لقرباته يدخل فيه ولد البنات. والقراءة عند أبي حنيفة كل ذي رحم محرّم. ويسقط عنده ابن العمّ والعمّة، وابن الخال والخالة؛ لأنهم ليسوا بمحرّمين.

وقال الشافعي: القراءة كل ذي رحم محرّم وغيره. فلم يسقط عنده ابن العمّ ولا غيره.

وقال مالك: لا يدخل في ذلك ولد البنات. وقوله: لقرباتي وعقبتي، كقوله: لولدي وولد ولدي؛ يدخل في ذلك ولد البنين ومن يرجع إلى عصبة الأب وولده، ولا يدخل في ذلك ولد البنات^(٥). وقد تقدّم نحو هذا عن الشافعي في «آل عمران»^(٦). والحجة لهما قوله سبحانه: ﴿يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَزْوَاجِكُمْ﴾ [النساء: ١١] فلم يعقل

(١) في (م): من جهة.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ١/ ٢٦٥، وينظر ما سلف ٢/ ٤١٢، وأثر ابن عباس ذكره أبو حيان في البحر ١٧٣/٤.

(٣) تفسير الرازي ١٣/ ٦٦، وقال الرازي: ويقال إن أبا جعفر الباقر استدل بهذه الآية عند الحجاج بن يوسف.

(٤) المحرر الوجيز ٢/ ٣١٧.

(٥) ينظر مختصر اختلاف العلماء ٥/ ٤٤ - ٤٥، والكافي ٢/ ١٠١٨، والمغني ٨/ ٢٠٢ و ٥٣٠.

(٦) ١٦٠/٥.

المسلمون من ظاهر الآية إلا ولد الصُّلب وولد الابن خاصّة. وقال تعالى: ﴿وَالرُّسُولُ
وَلَا يَزِي أَلْفَرَقَى﴾ [الأنفال: ٤١]. فأعطى عليه الصلاة والسلام القرابة منهم من أعمامه
دون بني أخواله^(١). فكَذلك ولد البنات لا ينتمون إليه بالنسب، ولا يلتقون معه في
أب.

قال ابن القُصَّار: وحجةٌ مَنْ أَدْخَلَ البنات في الأقارب قوله عليه الصلاة والسلام
للحسن بن علي: «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ»^(٢). ولا نعلم أحداً يمنع أن يقول في ولد البنات
إنَّهم ولد لأبي أمِّهم. والمعنى يقتضي ذلك؛ لأنَّ الولد مشتقٌّ من التولُّد، وهم
متولِّدون عن أبي أمِّهم لا محالة، والتولُّد من جهة الأم كالتولُّد من جهة الأب. وقد
دلَّ القرآن على ذلك؛ قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ إلى قوله ﴿وَمَنْ
أَلْفَلِكِينَ﴾ فجعل عيسى من ذريته وهو ابن ابنته^(٣).

الثالثة: قد تقدَّم في «النِّسَاء»^(٤) بيانٌ ما لا ينصرف من هذه الأسماء. ولم ينصرف
داودُ لأنه اسمٌ أعجميٌّ، وكلُّ ما كان^(٥) على فاعول لا يَحْسُن فيه الألف واللام لم
ينصرف. وإلياسٌ أعجميٌّ.

قال الضحاك: كان إلياسُ من ولد إسماعيلَ. وذكر القُتَيْبِيُّ قال: كان من مِبط
يُوشع بن نون^(٦). وقرأ الأعرجُ والحسنُ وقَتَادَةُ: «وإلياس» بوصل الألف^(٧).

وقرأ أهل الحَرَمَيْنِ وأبو عمرو وعاصم: «وَالْيَسْع» بلامٍ مخففة، وقرأ الكوفيون
إلا عاصماً: «وَاللَّيْسَع»^(٨). وكذا قرأ الكسائي، وردَّ قراءةً مَنْ قرأ: «وَالْيَسْع»، قال:

(١) ينظر الكافي ١٠١٨/٢، والمغني ٥٣٠/٨.

(٢) سلف ١١٦/٥، وينظر مختصر اختلاف العلماء ٤٦/٥، والمغني ٢٠٣/٨.

(٣) ينظر عقد الجواهر الثمينة ٤٥/٣.

(٤) ٢٢٢/٧.

(٥) في النسخ: ولما كان، بدل: وكل ما كان، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٧٩/٢، والكلام منه.

(٦) تفسير أبي الليث ٤٩٩/١، وقول القتيبي في المعارف ص ٥١.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٨٠/٢.

(٨) يعني قراءة حمزة والكسائي. السبعة ص ٢٦٢، والتيسير ص ١٠٤، ورسمها في المصحف بلام واحدة.

لأنه لا يقال: اَلْيَفْعَلُ مثل اَلْيَحْيَى؛ قال النحاس^(١): وهذا الرُّدُّ لا يَلْزَم، والعرب تقول: اَلْيَفْعَلُ وَاَلْيَحْمَدُ، ولو نَكَّرْتَ يَحْيَى، لقلت: اَلْيَحْيَى.

ورَدَّ أبو حاتم على مَنْ قرأ: «اَللَّيْسَعُ»، وقال: لا يوجد لَيْسَعُ؛ وقال النحاس: وهذا الرُّدُّ لا يَلْزَم، فقد جاء في كلام العرب حَيْدَرٌ وَزَيْنَبُ، والحَقُّ في هذا أنه اسم أعجمي، والمُعْجَمَةُ لا تؤخذ بالقياس، إنما تؤدَّى^(٢) سماعاً، والعرب تُغَيِّرُها كثيراً، فلا يُنْكَرُ أن يأتي الاسمُ بِلغتين.

قال مَكِّي^(٣): مَنْ قرأ بِلَامَيْنِ، فأصلُ الاسم: لَيْسَعُ، ثم دخلت الألف واللام للتعريف. ولو كان أصله يَسَعُ؛ ما دخلته الألف واللام؛ إذ لا يدخلان على يَزِيدَ وَيَشْكُرُ، اسمان^(٤) لرجلين؛ لأنهما معرفتان علَّمان. فأما «لَيْسَعُ» نكرة، فتدخله الألف واللام للتعريف، والقراءة بلامٍ واحدة أحبُّ إليَّ؛ لأنَّ أَكْثَرَ القُرَّاء عليه.

وقال المَهْدَوِيُّ: مَنْ قرأ: «اَلْيَسَعُ» بلامٍ واحدةٍ فالاسم يَسَعُ، ودخلت الألف واللام زائدتين، كزيادتهما في نحو الخمسة عشر، وفي نحو قوله:

وَجَدْنَا الْوَلِيدَ بَنَ الْيَزِيدِ مَبَارَكًا شَدِيدًا بِأَعْيَابِ الْخِلَافَةِ كَاهِلُهُ^(٥)

وقد زادوها في الفعل المضارع نحو قوله:

فَيَسْتَخْرِجُ الْيَرْبُوعَ مِنْ نَافِقَائِهِ وَمِنْ بَيْتِهِ بِالشَّيْخَةِ اَلْبَتَقَصْعِ^(٦)

(١) في إعراب القرآن ٨٠/٢، وما قبله وما بعده منه.

(٢) في (خ)، و(م): تؤخذ.

(٣) في الكشف عن وجوه القراءات ٤٣٨/١.

(٤) في (م): اسمين.

(٥) قاله ابن ميادة، وهو في الديوان ص ١٩٢، والخزانة ٢٢٦/٢، ووقع في النسخ: اليزيد بن الوليد، والصواب ما أثبتناه. ورواية الديوان: بأخناه، بدل: بأعيابه.

(٦) قاله ذو الجَرْق الطُّهَوِيُّ، كما في التوارد في اللغة لأبي زيد ص ٦٧، والخزانة ١/٣٤ - ٣٥. ووقع في (خ) و(ظ): ذي الشَّيْخَةِ، وذكر البغدادي أنه روي: كذلك. والشَّيْخَةُ بالخاء المعجمة: هي رملة بيضاء في بلاد بني أسد وحنظلة. ولليربوع جحران؛ القاصعه: هو الذي يدخل فيه، والناقعه: هو الذي يكتمه ويظهر غيره. واليتقصع روي بالبئاء للفاعل، وبالبئاء للمفعول. يقال: تقصع اليربوع: دخل في قاصعائه. ينظر الخزانة ١/٤٠ - ٤١.

يريد: الذي يتقصّع.

قال القُشَيْرِيُّ: قُرئ بتخفيف اللام والتشديد، والمعنى واحدٌ في أنه اسمٌ لنبيٍّ معروف، مثل إسماعيلَ وإبراهيمَ، ولكن خرج عما عليه الأسماء الأعجميةُ بإدخال الألف واللام. وتوهم قومٌ أنَّ اليسعَ هو إلياس، وليس كذلك؛ لأنَّ الله تعالى أفرد كلَّ واحد بالذِّكر.

وقال وهب: اليسعُ هو صاحبُ إلياس، وكانا قبل زكرياء ويحيى وعيسى^(١).

وقيل: إلياسُ هو إدريسُ. وهذا غير صحيح؛ لأنَّ إدريسَ جدُّ نوح، وإلياس من ذُرِّيَّته^(٢).

وقيل: إلياسُ هو الخضر^(٣). وقيل: لا، بل اليسعُ هو الخضر.

«ولوطاً» اسم أعجميٌّ انصرف لُحْفَتُهُ^(٤). وسيأتي اشتقاقه في «الأعراف»^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَهَدَيْتَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ «من» للتبعيض، أي: هدينا بعضَ آبائهم وذرياتهم وإخوانهم. «وَاجْتَبَيْتَهُمْ» قال مجاهد: خلَّصناهم^(٦)، وهو عند أهل اللغة بمعنى: اخترناهم؛ مشتقٌّ من جَبَيْتُ الماءَ في الحوض، أي: جمعته^(٧). فالاجتباء:

(١) ينظر المعارف لابن قتيبة ص ٥٢، والعرائس ص ٢٦١ - ٢٦٥.

(٢) القول بأن إلياس هو إدريس رواه الطبري ٣٨٣/٩ عن ابن مسعود رضي الله عنه، ورده، وينظر المعارف ص ٢١، وتفسير البخوي ١١٣/٢، والمحرو الوجيز ٣١٧/٢.

(٣) مجمع البيان ١٢٢/٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٨١/٢.

(٥) عند تفسير الآية (٨٠) منها.

(٦) تفسير مجاهد ٢١٩/١، وأخرجه أيضاً الطبري ٣٨٦/٩، وذكره النحاس في معاني القرآن ٤٥٥/٢، وهو عندهم بلفظ: أخلصناهم.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٢٦٩/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٨١/٢.

ضُمُّ الذي تجتبيه إلى خاصَّتِكَ. قال الكسائي: وَجَبَّيْتُ الماءَ في الحوضِ جَبَّيْ، مقصور^(١). والجبابة: الحوض؛ قال:

كَجَابِيَةِ الشَّيْخِ الْعِرَاقِيِّ تَفْهَقُ^(٢)

وقد تقدم معنى الاصطفاء والهداية^(٣)

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنَّهُمْ مَا كَانُوا يَمْلِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا﴾ أي: لو عبدوا غيري لحِطَّت أعمالهم، ولكنِّي عصمتهم. والحبوط: البُطلان، وقد تقدَّم في «البقرة»^(٤).

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءُ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ﴾ ابتداء وخبر، «والحكم»: العلم والفقه ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا﴾ أي: بآياتنا ﴿هَؤُلَاءُ﴾ أي: كفارُ عَصْرِكَ يا محمد ﴿فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا﴾ جواب الشرط، أي: وكلنا بالإيمان بها ﴿قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ يريد الأنصارَ من أهل المدينة، والمهاجرين من أهل مكة.

وقال قتادة: يعني النبيين الذين قصَّ الله عزَّ وجلَّ. قال النحاس^(٥): وهذا القولُ

(١) تهذيب اللغة ١١/٢١٤.

(٢) وصدرة: نفَى الذُّمَّ عن آل المخلِّق جفنة. وقاله الأعشى، وهو في ديوانه ص ٢٧٥، والخزانة ٧/١٤٥. وفيه: الجفنة: قصعة الطعام. وتفهق من قولهم: فَهَقَّ الغدير إذا امتلأ ماء فلم يكن فيه موضع مزيد، المعنى: أن العراقي إذا تمكن من الماء ملأ جابيته. ووقع في (د): السبع، وهي رواية، وهو النهر الذي يجري على جابيته، فمأواها لا ينقطع. والمخلِّق الممدوح اسمه: عبد العزى بن حتم.

(٣) ٢٢٦/١ و ٤٠٦/٢.

(٤) ٤٢٨/٣.

(٥) في معاني القرآن ٢/٤٥٥ - ٤٥٦، وأثر قتادة أخرجه الطبري ٩/٣٩٠.

أشبهه بالمعنى؛ لأنه قال بعد: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ أَتَدْرِكُهُمْ﴾. وقال أبو رجاء: هم الملائكة^(١).

وقيل: هو عام في كل مؤمن من الجن والإنس والملائكة. والباء في «بكاشرين» زائدة على جهة التأكيد.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ أَتَدْرِكُهُمْ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْمَلَكِينِ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ ابتداء وخبر^(٢) ﴿فَيُهْدِيهِمْ أَتَدْرِكُهُمْ﴾ فيه مسألان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَيُهْدِيهِمْ أَتَدْرِكُهُمْ﴾ الاقتداء: طلب موافقة الغير في فعله. فقيل: المعنى: اصبروا كما صبروا^(٣). وقيل: معنى «فَيُهْدِيهِمْ أَتَدْرِكُهُمْ»: التوحيد، والشرائع مختلفة.

وقد احتج بعض العلماء بهذه الآية على وجوب اتباع شرائع الأنبياء فيما عُدِم فيه النص^(٤)، كما في «صحيح مسلم»^(٥) وغيره: أَنَّ أختَ الرَّبِيعِ أُمَّ حَارِثَةَ جَرَحَتْ إِنْسَانًا، فَاخْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْقِصَاصُ الْقِصَاصُ». فَقَالَتْ أُمُّ الرَّبِيعِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيْقُتْصُ مِنْ فُلَانَةٍ؟ وَاللَّهِ لَا يُقْتَصُّ مِنْهَا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «سَبْحَانَ اللَّهِ يَا أُمَّ الرَّبِيعِ! الْقِصَاصُ كِتَابُ اللَّهِ» قَالَتْ: وَاللَّهِ لَا يُقْتَصُّ مِنْهَا أَبَدًا. قَالَ: فَمَا زَالَتْ حَتَّى قَبِلُوا الدِّيَةَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ

(١) أخرجه الطبري ٣٨٩/٩، والنحاس في معاني القرآن ٤٥٦/٢.

(٢) قوله: ابتداء وخبر، ليس في (ظ) و(م).

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢٧٠/٢.

(٤) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٨١/٢، وتفسير أبي الليث ٤٩٩/١، وأحكام القرآن للكبيرة الطبري ١٢٤/٣ والمفهم ٣٦/٥.

(٥) برقم (١٦٧٥)، وسلف الكلام عليه ص ٢١ من هذا الجزء.

لأَبْرَةٍ».

فأحال رسول الله ﷺ على قوله: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ أَلْتَفَسَ بِأَلْتَفَسٍ﴾ [المائدة: ٤٥] الآية. وليس في كتاب الله تعالى نصٌّ على القصاص في السِّنِّ إلا في هذه الآية، وهي خبرٌ عن شرع التوراة، ومع ذلك فَحَكَمَ بها وأحال عليها^(١). وإلى هذا ذهب مُعْظَمُ أصحاب مالكٍ وأصحابِ الشافعي، وأنه يجب العملُ بما وُجد منها. قال ابن بكير: وهو الذي تقتضيه أصول مالك^(٢). وخالف في ذلك كثيرٌ من أصحاب مالكٍ وأصحابِ الشافعي والمعتزلة؛ لقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا بَيْنَكُمْ بَرَكَةً وَمِنْهَا جَاءَ﴾ [المائدة: ٤٨]. وهذا لا حِجَّةَ فيه؛ لأنه يَحْتَمِلُ التقييد: إلا فيما قُصَّ^(٣) عليكم من الأخبار عنهم مما لم يأت في كتابكم.

وفي «صحيح البخاري» عن العوام^(٤) قال: سألتُ مجاهدًا عن سجدة «ص»، فقال: سألت ابنَ عباسٍ عن سجدة «ص»، فقال: أو تقرأ: ﴿وَمِنْ دُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَتْهُ﴾؟ وكان داودُ عليه السلام ممن أمر نبيكم ﷺ أن يقتدي به^(٥).

الثانية: قرأ حمزة والكسائي: «اقتد قل» بغير هاءٍ في الوصل^(٦). وقرأ ابنُ عامر: «اقتدهي قل»^(٧). قال النحاس^(٨): وهذا لَحْنٌ؛ لأنَّ الهاءَ لبيان الحركة في الوقف،

(١) المفهم ٣٦/٥ - ٣٧.

(٢) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٢٣/١، وقال ابن العربي: الصحيح القول بلزوم شرع مَنْ قَبْلَنَا لنا مما أخبرنا به نبينا ﷺ عنهم، دون ما وصل إلينا من غيره، لفساد الطرق إليهم، وهذا هو صريح مذهب مالك في أصوله كلها.

(٣) في (د) و(ز): إلا ما نص، وفي (خ) و(ظ): إلا فيما نص، والمثبت من (م).

(٤) صحيح البخاري (٤٦٣٢)، وهو عند أحمد (٣٣٨٨)، والعوام هو ابن حَوْشَب.

(٥) في (خ) و(د) و(ز) و(م): بالافتداء به، والمثبت من (ظ) والمصادر.

(٦) ويقفان بالهاء. السبعة ص ٢٦٢، والتيسير ص ١٠٥.

(٧) يعني بإشباع الياء بعد الهاء، وهي من رواية ابن ذكوان عنه. التيسير ص ١٠٥.

(٨) في إعراب القرآن ٨١/٢، وما قبله منه.

وليس بهاء إضمار، ولا بعدها واو ولا ياء، وكذلك أيضاً لا يجوز: «فبهدهم اقتد قل». ومن اجتنب اللحن وأتبع السواد قرأ: «فبهدهم اقتد» فوقف ولم يصل؛ لأنه إن وصل بالهاء لحن، وإن حذفها خالف السواد.

وقرأ الجمهور بالهاء في الوصل على نية الوقف لا على^(١) نية الإدراج اتباعاً لثباتها في الخط. وقرأ ابن عباس^(٢) وهشام: «اقتد قل» بكسر الهاء^(٣)، وهو غلط لا يجوز في العربية^(٤).

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَمْتَلِكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ أي: جُعلاً على القرآن. ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي: القرآن. ﴿إِلَّا ذِكْرٌ لِلْمَلَكِ﴾ أي: موعظة للخلق. وأضاف الهداية إليهم فقال: «فبهدهم اقتد» لوقوع الهداية بهم. وقال: «ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ»؛ لأنه الخالق للهداية.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن قَبْلُ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاء بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعِلمْتُم مَّا لَوْ تَعَالَوْا أَن تَرَوْا آبَاءَكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ أي: فيما وجب له واستحال عليه وجاز. قال ابن عباس: ما آمنوا أنه على كل شيء قدير. وقال الحسن: ما عظموه حق عظمته^(٥). وهذا يكون من قولهم: لفلان قدر. وشرح هذا أنهم لما قالوا: ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ

(١) في النسخ: وعلى، بدل لا على، والمثبت من الكشف عن وجوه القراءات ٤٣٩/١، والكلام منه، والقراءة في السبعة ص ٢٦٢، والتيسير ص ١٠٥.

(٢) في (د) و(م): ابن عباس، ولم تجود في (ز)، والمثبت من (خ) و(ظ).

(٣) السبعة ص ٢٦٢، والتيسير ص ١٠٥ عن هشام.

(٤) السبعة ص ٢٦٢، قال ابن مجاهد: لأن هذه الهاء هاء وقف لا تُعرب في حال من الأحوال، وإنما تدخل لتبين بها حركة ما قبلها. قال أبو حيان في البحر ١٧٦/٤: وتغليظ ابن مجاهد قراءة الكسر غلط. وينظر الدر المصنوع ٣٢/٥ - ٣٣.

(٥) النكت والعيون ١٤١/٢، وخبر ابن عباس أخرجه الطبري ٣٩٧/٩.

عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ ﴿١﴾ نَسَبُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِلَىٰ أَنَّهُ لَا يَقِيمُ الْحِجَّةَ عَلَىٰ عِبَادِهِ، وَلَا يَأْمُرُهُمْ بِمَا لَهُمْ فِيهِ الصَّلَاحُ، فَلَمْ يَعْظُمُوهُ حَقَّ عَظَمَتِهِ، وَلَا عَرَفُوهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ^(١).

وقال أبو عبيدة^(٢): أي: ما عرفوا الله حَقَّ مَعْرِفَتِهِ. قال النحاس^(٣): وهذا معنى حسن؛ لأنَّ معنى قَدَّرْتُ الشيء وقَدَّرْتُهُ: عرفتُ مقداره. ويدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ أي: لم يعرفوه حَقَّ مَعْرِفَتِهِ؛ إِذْ أَنْكَرُوا أَنْ يُرْسَلَ رَسُولًا. والمعنيان متقاربان.

وقد قيل: وما قَدَّرُوا نِعَمَ اللَّهِ حَقَّ تَقْدِيرِهَا. وقرأ أبو حَيَّوَةَ: «وما قدروا الله حَقَّ قَدْرِهِ» بفتح الدال، وهي لغة^(٤).

﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ قال ابن عباس وغيره: يعني مشركي قريش^(٥). وقال الحسن وسعيد بن جبير: الذي قاله أحد اليهود، قال: لم يُنزل الله كتاباً من السماء. قال السُّدِّي: اسمه فنحاص^(٦).

وعن سعيد بن جبير أيضاً قال: هو مالك بن الصَّيْف؛ جاء يخاصمُ النَّبِيَّ ﷺ، فقال له النَّبِيُّ ﷺ: «أَتَشُدُّكَ بِالَّذِي أَنزَلَ التَّوْرَةَ عَلَىٰ مُوسَى، أَمَا تَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْخَبِيرَ السَّمِين؟» وكان خَبْرًا سَمِينًا، فغضب وقال: والله ما أنزل الله على بشرٍ من شيء. فقال له أصحابه الذين معه: ويحك! ولا على موسى؟ فقال: والله ما أنزل الله على بشرٍ من شيء؛ فنزلت الآية^(٧).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٨٢/٢.

(٢) في مجاز القرآن ٢٠٠/١.

(٣) في معاني القرآن ٤٥٦/٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٨٢/٢.

(٥) أخرجه الطبري ٣٩٦/٩ - ٣٩٧ عن الحسن ومجاهد، ولم نقف عليه عن ابن عباس.

(٦) أخرجه الطبري ٣٩٤/٩.

(٧) أسباب النزول للواحدي ص ٢١٥، وأخرجه الطبري ٣٩٤/٩.

ثم قال نقضاً لقولهم ورداً عليهم: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا﴾ أي: في قراطيس ﴿يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ هذا لليهود الذين أخفوا صفة النبي ﷺ وغيرها من الأحكام.

وقال مجاهد: قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى﴾ خطابٌ للمشركين، وقوله: ﴿يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا﴾ لليهود، وقوله: ﴿وَعَلَّمْتُمْ مَا كُرِّهْتُمْ لَوْ كُنْتُمْ عَابِدِينَ﴾ للمسلمين^(١). وهذا يصح على قراءة التاء أن يكون كله لليهود^(٢)، ويكون معنى «وَعَلَّمْتُمْ مَا كُرِّهْتُمْ لَوْ كُنْتُمْ عَابِدِينَ» أي: وعلمتم ما لم تكونوا تعلمونه أنتم ولا آباؤكم، على وجه الممنوع عليهم بإنزال التوراة. وجعلت التوراة ضحفاً؛ فلذلك قال: «قُرْآنًا يَبْدُونَهَا» أي: تبديون القراطيس. وهذا ذم لهم؛ ولذلك كره العلماء كُتُبَ القرآن أجزاء.

﴿قُلْ لِلَّهِ﴾ أي: قل يا محمد: الله الذي أنزل ذلك الكتاب على موسى وهذا الكتاب عليّ. أو قل: الله علمكم الكتاب. ﴿ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ أي: لاعبين، ولو كان جواباً للأمر لقال: يلعبوا. ومعنى الكلام التهديد. وقيل: هو من المنسوخ بالقتال^(٣).

ثم قيل: «يجعلونه» في موضع الصفة لقوله: «نُورًا وَهُدًى»^(٤) فيكون في الصلة، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْنَفًا^(٥). والتقدير: يجعلونه ذا قراطيس^(٦).

(١) أخرجه الطبري ٣٩٦/٩.

(٢) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء، والباقون بالتاء. السبعة ص ٢٦٢ - ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٣٢١/٢، قال ابن عطية: هذه الآية منسوخة بأية القتال إن تأولت موادة، وقد يَحْتَمِلُ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا النسخ إذا جعلت تتضمن تهديداً ووعيداً مجرداً من موادة.

(٤) لم تنف على هذا الإعراب، والذي في المصادر: أَنَّ «يجعلونه» في محل نصب على الحال؛ إما من «الكتاب»، وإما من الهاء في «به». ينظر مشكل إعراب القرآن ٢٦٠/١، والدر المنصور ٣٥/٥، وفتح القدير ١٣٨/٢.

(٥) الإملاء على هامش الفترحات الإلهية ٥٩١/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٣٢١/٢.

وقوله: «يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا» يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً لِقَرَاتِيْسٍ؛ لِأَنَّ النِّكَرَةَ تُوصَفُ بِالْجَمَلِ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْنَفًا^(١) حَسْبَمَا تَقْدَمُ.

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقٌ لِلَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩١﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ﴾ يعني القرآن ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ صفة ﴿مُبَارَكٌ﴾ أي: بُورَك فيه، والبركة: الزيادة. ويجوز نصبه في غير القرآن على الحال. وكذا ﴿مُصَدِّقٌ لِلَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾^(٢) أي: من الكتب المنزلة قبله، فإنه يوافقها في نفي الشُّرْك وإثبات التوحيد. ﴿وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى﴾ يريد مكة - وقد تقدَّم معنى تسميتها بذلك^(٣) - والمراد أهلها، فحذف المضاف، أي: أنزلناه للبركة والإنذار. ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ يعني جميع الآفاق. ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ يريد أتباع محمد ﷺ، بدليل قوله: ﴿وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾. وإيمان مَنْ آمَنَ بِالْآخِرَةِ ولم يؤمن بالنبي عليه الصلاة والسلام ولا بكتابه غير معتد به.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٢﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ ابتداء وخبر، أي: لا أحد أظلم. ﴿مِمَّنِ افْتَرَى﴾ أي: اختلق. ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ فَرَّعَ أَنَّهُ نَبِيٌّ ﴿وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾. نزلت في

(١) يعني قوله تعالى: «ويخفون كثيرًا»، أما قوله: «يبدونها» فلم يذكر فيه سوى وجو واحد، وهو النصب على الصفة لقراطيس. ينظر مشكل إعراب القرآن ٢٦٠/١، والدر المصون ٣٥/٥ - ٣٦.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٢/٢.

(٣) ٢٠٨/٥.

رحمان اليمامة والأسود العنسي وسَجَّاح زوج مُسَيِّمَةٍ^(١)؛ كُلُّهُمْ تَنَبُّاُ وزعم أن الله قد أَوْحَى إليه. قال قتادة: بلغنا أن هذا أنزل^(٢) في مُسَيِّمَةٍ. وقال ابن عباس.

قلت: ومن هذا التَّمَط مَنْ أَعْرَضَ عن الفقه والسُّنَنِ، وما كان عليه السَّلَف من السُّنَنِ، فيقول: وقع في خاطري كذا، أو أخبرني قلبي بكذا، فيحكمون بما يقع في قلوبهم وَيَغْلِبُ عليهم من خواطرهم، ويزعمون أن ذلك لصفاتها عن^(٣) الأكدار، وخلقها عن الأغيار، فتتجلى لهم العلوم الإلهية والحقائق الربانية، فيقفون على أسرار الكائنات^(٤)، ويعلمون أحكام الجزئيات، فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكلِّيات، ويقولون: هذه الأحكام الشرعية العامة إنما يُحكم بها على الأغبياء والعامّة، وأمّا الأولياء وأهلُ الخصوص فلا يحتاجون لتلك النصوص. وقد جاء فيما ينقلون: إستفت قلبك وإن أفنأك المُفْتُون^(٥)؛ ويستدلُّون على هذا بالحُضِر، وأنه استغنى بما تجلَّى له من تلك العلوم، عمّا كان عند موسى من تلك الفُهوم. وهذا القول زُنْدَقَةٌ وكفر، يُقتل قائله ولا يُستتاب، ولا يُحتاج معه إلى سؤال ولا جواب؛

(١) ينظر تفسير الطبري ٤٠٧/٩، والنكت والعيون ١٤٣/٢، وأسباب النزول للواحدي ٢١٥/١. ورحمان اليمامة هو مسيلم الكذاب، قال ابن الجوزي في المنتظم ٢١/٤: تُسمَّى بذلك لأنه كان يقول: الذي يأتيني اسمه رحمان. وقال الحافظ في الفتح ٨٩/٩: كان يقال له رحمان اليمامة لعظم قدره في قومه.

والأسود العنسي هو عُبَيْهَةُ بن كعب، ادعى النبوة في حياة النبي ﷺ، ثم قتله فيروز الديلمي. ينظر المنتظم ١٨/٤ - ٢٠، والمفهم ٤٤/٦.

وسجّاح هي بنت الحارث التميمية، ادعت النبوة في الردة، وتزوجت مسيلم، ثم بعد قتله عادت إلى الإسلام، وعاشت إلى خلافة معاوية. الإصابة ٣٢٦/١٢.

قال الطبري: وقد دخل في هذه الآية كُلُّ مَنْ كان مختلماً على الله كذباً.

(٢) في (د) و(م): أن الله أنزل هذا، والمثبت من باقي النسخ ومعاني القرآن للنحاس ٤٥٨/٢، والكلام منه، وأخرج الخبر عبد الرزاق في التفسير ٢١٣/١، والطبري ٤٠٦/٩ - ٤٠٧.

(٣) في (م) من.

(٤) في النسخ: الكلِّيات، والمثبت من المفهم ٢١٨/٥، والكلام منه.

(٥) أخرج نحوه أحمد (١٧٧٤٢) من حديث أبي ثعلبة الخشني عن النبي ﷺ قال: «البر ما سكنت إليه النفس، واطمأن إليه القلب، والإثم ما لم تكن إليه النفس ولم يطمئن إليه القلب، وإن أفنأك المفتون».

فإنه يلزم منه هـ الأحكام، وإثبات أنبياء بعد نبينا ﷺ. وسيأتي لهذا المعنى في «الكهف»^(١) مزيد بيان إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُولٌ مِثْلُ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ «مَنْ» في موضع خفض، أي: وَمَنْ أَظْلَمُ ممن قال سأئول^(٢)، والمراد عبدُ الله بنُ أبي سرح الذي كان يكتب الوحيَ لرسول الله ﷺ، ثم ارتدَّ ولحقَ بالمشركين^(٣).

وسبب ذلك فيما ذكر المفسرون: أنه لما نزلت الآية [١٢] التي في «المؤمنون»: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْوَءٍ مِنْ طِينٍ﴾، دعاه النبي ﷺ فأملاها عليه، فلما انتهى إلى قوله: ﴿ثُمَّ أَشْنَأْتُهُ خَلْقًا مَآخِرًا﴾، عَجِبَ عبدُ الله من تفصيل خلق الإنسان فقال: تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ. فقال رسول الله ﷺ: «هكذا أنزلت علي». فشكَّ عبدُ الله حيثئذٍ وقال: لئن كان محمدٌ صادقاً لقد أوجي إلي كما أوجي إليه، ولئن كان كاذباً لقد قلت كما قال. فارتدَّ عن الإسلام ولحقَ بالمشركين، فذلك قوله: ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُولٌ مِثْلُ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ رواه الكلبي عن ابن عباس^(٤).

وذكره محمد بنُ إسحاق قال: حدَّثني سُرخبيل قال: نزلت في عبد الله بنِ سعد ابنِ أبي سرح: ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُولٌ مِثْلُ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾؛ ارتدَّ عن الإسلام، فلمَّا دخل رسول الله ﷺ مكة أمر بقتله وقتل عبد الله بنِ حَظَل^(٥) ومقيس بنِ صَبَابَة^(٦) ولو وجدوا

(١) عند تفسير الآية (٨٢) منها.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٢/٢.

(٣) أخرجه الطبري ٤٠٥/٩ - ٤٠٦ عن عكرمة والسدي.

(٤) أسباب النزول للواحدي ص ٢١٦، وقال الطبري ٤٠٧/٩: ولا تَمَاضٍ بين علمه الأمة أن ابن أبي سرح كان ممن قال: إني قد قلت مثل ما قال محمد.

(٥) من بني تيم بن غالب، بعثه النبي ﷺ بعد أن أسلم مصدقاً - أي جامعاً للصدقات - وكان معه موئى له يخدمه وكان مسلماً، فعدا على المولى فقتله ثم ارتد مشركاً، قتله سعيد بن حريث المخزومي وأبو برزة الأسلمي. تاريخ الطبري ٥٩/٢ - ٦٠.

(٦) أسلم ثم ارتد، وقتله عبد الله بن نَمِيلَة بعد أن أهدر النبي ﷺ دمه. تاريخ الطبري ٥٩/٢ - ٦٠.

تحت أستار الكعبة. ففرَّ عبد الله بنُ أبي سَرْحَ إلى عثمان ؓ، وكان أخاه من الرضاعة، أَرْضَعَتْ أُمُّهُ عثمانَ، فغَيَّبَهُ عثمانُ حَتَّى أَتَى بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بعد ما اطمأنَّ أهلُ مَكَّةَ، فاستأمنه له، فصَمَتَ رسولُ اللَّهِ ﷺ طويلاً، ثم قال: «نعم». فلمَّا انصرف عثمان قال رسولُ اللَّهِ ﷺ لمن حوله^(١): «ما صَمْتُ إِلَّا ليقومَ إليهِ بعضُكم فيضربَ عُنُقَهُ». فقال رجلٌ من الأنصار: فهلَّا أَوَمَّاتُ إِلَيَّ يا رسولَ اللَّهِ؟ فقال: «إِنَّ النَّبِيَّ لَا يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ لَهُ خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ»^(٢).

قال أبو عمر^(٣): وأسلم عبد الله بنُ سعد بنِ أبي سَرْحَ أيامَ الفتح، فحسُنَ إسلامه ولم يَظْهَر منه ما يُنكَرُ عليه بعد ذلك. وهو أحدُ النُّجَبَاءِ العقلاءِ الكُرماءِ من قريش، وفارسُ بني عامر بنِ لُؤَيٍّ المَعْدُودُ فيهم، ثم ولَّاهُ عثمانُ بعد ذلك مَصْرَ سَنَةٍ خمس وعشرين. وفتح على يديه إفريقيَّةَ سنة سبع وعشرين، وغزا منها الأَسَادَ من أرضِ الثُّوبَةِ سنة إحدى وثلاثين، وهو [الذي] هادَنَهُمُ الْهُذُنَّةُ الباقية إلى اليوم. وغزا الصَّوَارِي [في البحر] من أرضِ الرُّومِ سنة أربع وثلاثين، فلمَّا رجع من وفاداته منعه ابنُ أبي حُذَيْفَةَ^(٤) من دخولِ القُسْطَاط، فمضى إلى عَسْقلانَ، فأقام فيها حتى قُتِلَ عثمانُ ؓ. وقيل: بل أقام بالرَّمْلَةِ حتى ماتَ فارًّا من الفتنَةِ. ودعا رَبَّهُ فقال: اللَّهُمَّ اجْعَلْ خاتمةَ عملي صلاةَ الصَّبحِ، فتوضَّأَ ثم صَلَّى، فقرأ في الركعة الأولى بِأَمِّ الْقُرْآنِ والعاديات، وفي الثانية بِأَمِّ الْقُرْآنِ وسورة، ثم سلَّم عن يمينه، وذهب يسلم عن يساره فقبضَ اللَّهُ روحه؛ ذكر ذلك كُلُّهُ يَزِيدُ بنُ أَبِي حَبِيبٍ وغيره. ولم يُبايِعْ لِعَلِيٍّ وَلَا لِمَعَاوِيَةَ رضي اللَّهُ

(١) قوله: لمن حوله، ليس في (م).

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٢١٦، والاستيعاب ٦/٢٢١. وأخرجه أبو داود (٢٦٨٣) والنسائي مطولاً في المجتبى ٧/١٠٥ - ١٠٦ من حديث سعد بن أبي وقاص ؓ.

(٣) في الاستيعاب ٦/٢٢٢، وما سيرد بين حاضرتين منه.

(٤) هو محمد بن أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة، ولد في أرض الحبشة في الهجرة الأولى، وكان أبوه من السابقين الأولين البدرين، استولى على مصر بعد أن غادرها ابن أبي سرح لما وفد على عثمان، وقتل بفلسطين سنة (٨٣٦هـ). السير ٣/٤٧٩.

عنهما، وكانت وفاته قبل اجتماع الناس على معاوية. وقيل: إنه تُؤْفَى بإفريقية. والصحيح أنه تُؤْفَى بِعَسْكَانَ سَنَةِ سِتٍّ أَوْ سَبْعٍ وَثَلَاثِينَ. وقيل: سَنَةِ سِتٍّ وَثَلَاثِينَ^(١).

وروى حفص بن عمر، عن الحكم بن أبان، عن عكرمة: أنَّ هذه الآية نزلت في النَّضْر بنِ الحارث؛ لأنه عارض القرآن فقال: والطاحنات طحناً، والعاجنات عجنناً، فالخابزات خَبَزْراً، فاللّامعات لَقَمّاً^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَكْتَ إِذْ الظَّالِمُونَ فِي هَمَزٍ لِّلْوَيْ﴾ أي: شدائده وسكراته. والعُمرة: الشَّدة، وأصلها: الشيء الذي يَغْمُرُ الأشياءَ فيُغْطِيها، ومنه: غَمَره^(٣) الماء، ثم وُضعت في معنى الشدائد والمكاره، ومنه غَمرة الحرب^(٤).

قال الجوهري^(٥): والعُمرة: الشَّدة، والجمع غُمَر، مثل نَوْبَةٍ ونُؤَب. قال القُطامي يصف سفينة نوح عليه السلام:

وَحَانَ لِتَالِكِ الْعُمَرِ انْحِسَارٌ^(٦)

وَعَمَرَاتُ الْمَوْتِ: شدائده.

﴿وَالْمَلَكُتُ كُتُّ بَاسِطُوا إِلَيْهِمْ﴾ ابتداء وخبر. والأصل باسطون. قيل: بالعذاب ومطارق الحديد؛ عن الحسن والضحاك. وقيل: لقبض أرواحهم^(٧)، وفي التنزيل: ﴿وَلَوْ تَرَكْتَ إِذْ يَتَوَقَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَكُتُ يَصْرِفُهُمْ وَيُجْهِدُهُمْ وَأَذْبَرَهُمْ﴾ [الأنفال: ٥٠]، فجمعت هذه الآية القولين. يقال: بسط إليه يده بالمكروه.

(١) كذا في النسخ، ولم يقع هذا التكرار في الاستيعاب، والكلام منه، كما سلف.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٥٩/٢.

(٣) في (خ) و(د) و(ظ): غمرة.

(٤) في (د) و(م): غمرات الحرب، وينظر تفسير الرازي ٨٥/١٣، وتفسير البغوي ١١٦/٢.

(٥) في الصحاح (غمر).

(٦) وصدرة: إلى الجودي حتى صار ججراً، والقطامي هو عُمَيْر بن شَيْثَم، والبيت في ديوانه ص ١٤٤، قوله: تالك بكسر اللام، لغة في تلك. الخزانة ١٣٠/٩.

(٧) أورد هذين القولين الماوردي في النكت والعيون ١٤٤/٢.

﴿أَخْرِجُوا أَشْسَكُمْ﴾ أي: خلّصوها من العذاب إن أمكنكم، وهو توييح.

وقيل: أخرجوها كُرْهاً؛ لأنّ نفس^(١) المؤمن تَنْشَطُ للخروج للقاء ربه، وروح الكافر تَنْتَزِعُ انتزاعاً شديداً، ويقال: أيتها النفسُ الخبيثةُ اخرجي ساخطةً مسخوطاً عليك إلى عذاب الله وهوانه؛ كذا جاء في حديث أبي هريرة^(٢) وغيره. وقد أتينا عليه في كتاب «التذكرة»^(٣) والحمد لله.

وقيل: هو بمنزلة قول القائل لمن يعدّبه: لَأَذِيقَنَّكَ العذابَ ولَأُخْرِجَنَّ نَفْسَكَ، وذلك لأنهم لا يُخرجون أنفسهم بل يَقِضُهَا مَلَكُ الموت وأعوأته. وقيل: يقال هذا للكفار وهم في النار.

والجواب محذوف لعظم الأمر، أي: ولو رأيت الظالمين في هذه الحال لرأيت عذاباً عظيماً. والهون والهوان سواء. و﴿تَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: تتعظّمون وتأنفون عن قبول آياته^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَرَكُم مَّا حَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ نَقَعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنتُمْ زَعَمُونَ ﴿١١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ﴾ هذه عبارة عن الحشر. و«فُرَادَى» في موضع نصب على الحال، ولم ينصرف لأن فيه ألف تأنيث. وقرأ أبو حيوة: «فُرَادَا» بالتثنية، وهي لغة تميم، وهؤلاء^(٥) يقولون في موضع الرفع: فُرَادًا. وحكى أحمد بن

(١) في (د) و(م): روح.

(٢) أخرجه مطولاً أحمد (٨٧٦٩) و(٢٥٠٩٠)، وابن ماجه (٤٢٦٢)، والنسائي في المجتبى ٨/٤ - ٩.

(٣) ص ٥٠.

(٤) ينظر تفسير البغوي ١١٦/٢.

(٥) في النسخ: ولا يقولون، بدل: وهؤلاء يقولون، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٨٣/٢، والكلام منه، وينظر الدر المصون ٤٥/٥. وقرأه أبي حيوه ذكرها أيضاً مكّي في مشكل إعراب القرآن ٢١٦/١ وأبو حيان في البحر ١٨٢/٤، ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٨ لعيسى بن عمر.

يحيى: «فَرَادَ» بلا تنوين، قال: «مثل ثلاث وُرُباع»^(١).

و«فَرَادَى» جمع فَرَدَان، كسكاري جمع سكران، وكُسَالَى جمع كسلان^(٢).

وقيل: واحده فَرْد؛ بجزم الراء، وفَرْد؛ بكسرها، وفَرَدَ؛ بفتحها، وفَرِيد^(٣).

والمعنى: جئتمونا واحداً واحداً، كل واحد منكم مُنفرداً، بلا أهل ولا مال ولا ولي ولا ناصر ممن كان يصاحبكم في العَيِّ، ولم ينفعكم ما عبدتم من دون الله.

وقرأ الأعرج: «فَرَدَى» مثل: سَكْرَى وكُسَلَى بغير ألف^(٤).

﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أي: منفردين كما خُلِقْتُمْ. وقيل: عُرَاةً كما خرجتم من بطون أمهاتكم خُفَاةً غُرْلًا بِهِمَا ليس معهم شيء^(٥). وقال العلماء: يُحْشَرُ الْعَبْدُ غَدَاً وله من الأعضاء ما كان له يوم وُلِدَ، فَمَنْ قُطِعَ مِنْهُ عَضْوٌ يُرَدُّ فِي الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ. وهذا معنى قوله: «غُرْلًا» أي: غَيْرُ مَخْتُونِينَ، أي: يُرَدُّ عَلَيْهِمْ مَا قُطِعَ مِنْهُ عِنْدَ الْخِتَانِ.

قوله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِمَّا خَوَّلْنَاكُمْ﴾ أي: أعطيناكم وملكتناكم. وَالْخَوْلُ: ما أعطاه الله للإنسان من العبيد والنعم^(٦). ﴿وَرَزَقَهُمُ اللَّهُ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ أي: خلقكم. ﴿وَمَا تَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ﴾ أي: الذين عبدتموهم وجعلتموهم شركاء - يريد الأصنام - أي: شركائي. وكان المشركون يقولون: الأصنام شركاء الله وشفعاؤنا عنده.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٨٣/٢، وأحمد بن يحيى: هو ثعلب. وقد قُرئ في الشواذ: فَرَادَاً؛ كما في الكشف ٣٦/٢، والبحر ١٨٢/٤.

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٥٧، وتفسير البغوي ١١٦/٢.

(٣) ينظر معاني القرآن للفرغ ٣٤٥/١، وتفسير الطبري ٤١٤/٩، وتفسير غريب القرآن لابن عُزَيْر ص ٣٥٩.

(٤) تفسير البغوي ١١٦/٢، وذكرها أبو حيان في البحر ١٨٢/٤ عن أبي عمرو ونافع من رواية خارجة. وقرائة الجمهور فَرَادَى، وكل ما ذكر غيرها فمن الشواذ. الدر المصون ٤٥/٥.

(٥) يشير المصنف إلى حديث عبد الله بن أنيس ؓ الذي أخرجه أحمد (١٦٠٤٢) وسلف ٤١٣/٥. قوله: بِهِمَا، أي: ليس فيهم شيء من المعاهد والأعراض التي تكون في الدنيا، كالعمى والعمور والعرج وغيرها. النهاية (بهم). وأخرجه أحمد (٢٤٢٦٥)، والبخاري (٦٥٢٧)، ومسلم (٢٨٥٩) من حديث عائشة رضي الله عنها دون قوله: «بِهِمَا».

(٦) في (خ) و(ظ): والغنم.

﴿لَقَدْ نَقَطَ بَيْنَكُمْ﴾ قرأ نافع والكسائي وحفص بالنصب على الظرف^(١)، على معنى: لقد تقطع وصلكم بينكم. ودل على حذف الوصل قوله: ﴿وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُعَمَاءَ كُفٍّ الَّذِينَ دَعَيْتُمْ﴾ فدل هذا على التقاطع والتهاجر بينهم وبين شركائهم؛ إذ تبرؤوا منهم ولم يكونوا معهم. ومقاطعتهم لهم هو تركهم وصلهم لهم، فحسن إضمار الوصل بعد «تقطع» لدلالة الكلام عليه. وفي حرف ابن مسعود ما يدل على النصب فيه: «لقد تقطع ما بينكم»، وهذا لا يجوز فيه إلا النصب؛ لأنك ذكرت المتقطع^(٢)، وهو «ما»، كأنه قال: لقد تقطع الوصل بينكم. وقيل: المعنى: لقد تقطع الأمر بينكم. والمعنى مقارب.

وقرأ الباقون: «بَيْنَكُمْ» بالرفع^(٣) على أنه اسم غير ظرف، فأسند الفعل إليه فرفع. ويقوي جعل «بين» اسماً من جهة دخول حرف الجر عليه في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ [فصلت: ٥]، و﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ [الكهف: ٧٨].

ويجوز أن تكون قراءة النصب على معنى قراءة^(٤) الرفع، وإنما نصب لكثرة استعماله ظرفاً منصوباً، [ففتح] وهو في موضع رفع، وهو مذهب الأخفش، فالقراءتان على هذا بمعنى واحد، فأقرأ بأيهما شئت.

﴿وَضَلَّ عَنْكُمْ﴾ أي: ذهب. ﴿مَا كُنتُمْ تَرْغَبُونَ﴾ أي: تكذبون به في الدنيا. روي أن الآية نزلت في الضر بن الحارث^(٥).

وروي أن عائشة رضي الله عنها قرأت قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا

(١) السبعة ص ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥.

(٢) في النسخ الخطية: المنقطع، والمثبت من (م)، وهو الموافق لما في الكشف عن وجوه القراءات ٤٤١/١، والكلام منه، وقراءة ابن مسعود في القراءات الشاذة ص ٣٩.

(٣) السبعة ص ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥.

(٤) قوله: قراءة، من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لما في الكشف عن وجوه القراءات ٤٤١/١، والكلام وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٥) أخرجه الطبري ٤١٧/٩ عن عكرمة.

خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ، فقالت: يا رسول الله، وأسوءتاه! إن الرجال والنساء يُحشرون جميعاً، ينظر بعضهم إلى سوء بعض؟ فقال رسول الله ﷺ: «لكل امرئ منهم يومئذ شأن يُغنيه، لا ينظر الرجل إلى النساء، ولا النساء إلى الرجال، شُغل بعضهم عن بعض». وهذا حديث ثابت صحيح^(١) أخرجه مسلم^(٢) بمعناه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَى﴾ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْقَبْرِ وَخُرُجُ الْحَيِّ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكَ اللَّهُ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَى ﴿٩٥﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَى﴾ عَدَّ من عجائب صنعه ما يعجز عن أدنى شيء منه الكهثهم. والفلق: الشق؛ أي: يَشُقُّ النواة الميتة، فيُخرج منها ورقاً أخضر، وكذلك الحبة. ويُخرج من الورق الأخضر نواة ميتة وحبة، وهذا معنى: يُخرج الحي من الميت، ويخرج الميت من الحي^(٣). عن الحسن وقناة^(٤).

وقال ابن عباس والضحاك: معنى فالق: خالق. وقال مجاهد: عنى بالفلق: الشق الذي في الحب وفي النوى^(٥).

والنوى جمع نواة، ويجري في كل ما له عجم؛ كالشمش والخوخ. ﴿يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْقَبْرِ وَخُرُجُ الْحَيِّ مِنَ الْقَبْرِ﴾ يُخْرِجُ الْبَشَرَ الْحَيَّ مِنَ النُّطْفَةِ الْمَيِّتَةِ، والنطفة الميتة من البشر الحي؛ عن ابن عباس^(٦). وقد تقدّم قول قناة والحسن. وقد مضى ذلك في «آل عمران»^(٧).

(١) في (د) و(ز) و(م): ثابت في الصحيح.

(٢) في صحيحه (٢٨٥٩)، وهو عند أحمد (٢٤٢٦٥)، والبخاري (٦٥٢٧)، واللفظ للطبري ٤١٥/٩.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٨٣/٢.

(٤) ذكره عنهما بنحوه الماوردي في النكت والعيون ١٤٦/٢، وأخرجه الطبري ٤٢٠/٩ عن قناة.

(٥) أخرج هذه الأقوال الطبري ٤٢١/٩ - ٤٢٢.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٨٣/٢، وأخرجه الطبري ٤٢٣/٩ - ٤٢٤.

(٧) ٨٦ - ٨٥/٥.

وفي «صحيح مسلم»^(١) عن علي: والذي فَلَقَ الحَبَّةَ وَبَرَأ النَّسَمَةَ، إنه لَعَهْدُ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ ﷺ إِلَيَّ أَنْ لَا يَحْبَنِي إِلَّا مُؤْمِنٌ، وَلَا يَبْغِضَنِي إِلَّا مُنَافِقٌ.

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ﴾ ابتداء وخبر. ﴿فَالْقُلُوبُ تُؤَفَّكُونَ﴾: فمن أين تُصَرَفُونَ عن الحق مع ما تَرَوْنَ من قدرة الله جلَّ وعزَّ^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾

قوله تعالى: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ نعتٌ لاسم الله تعالى، أي: ذلکم الله ربُّکم فالقُ الإصباح. وقيل: المعنى: إن الله فالقُ الإصباح. والصُّبْحُ والصُّبَاح: أوَّلُ النهار، وكذلك الإصباح، أي: فالقُ الصُّبْحِ كلُّ يوم، يريد الفجر. والإصباحُ مصدرُ أصبح. والمعنى: شاقُّ الضياءِ عن الظلام وكاشفُه. وقال الضحاك: فالقُ الإصباح: خالقُ النهار^(٣).

وهو معرفة لا يجوز فيه التنوين عند أحد من النحويين [إلا عند الكسائي].

وقرأ الحسن وعيسى بنُ عمر: «فالقُ الأصْبَاحُ» بفتح الهمزة، وهو جمعُ صبح^(٤). وروى الأعمش عن إبراهيم النَّخَعِيِّ أنه قرأ: «فَلَقَّ الإصْبَاحَ» على فَعَلَ، والهمزة مكسورةٌ والحاءُ منصوبة^(٥). وقرأ الحسن وعيسى بنُ عمر وحمزةٌ والكسائي: «وجعلَ اللَّيْلَ سَكَنًا» بغير ألفٍ ونَصَبِ «الليل»^(٦)، حملاً على معنى «فالق» في الموضعين؛

(١) برقم (٧٨).

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٤/٢.

(٣) أخرجه الطبري ٤٢٦/٩.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٨٤/٢، وما سلف بين حاصرتين منه، وذكر ابن خالويه هذه القراءة في القراءات الشاذة ص ٣٩ عن الحسن وحده.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٨٤/٢.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٨٤/٢، وهي قراءة عاصم أيضاً. السبعة ص ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥.

لأنه بمعنى فَلَقَ؛ لأنه أُمِرَ قد كان، فَحُمِلَ [«جعل»] على المعنى. وأيضاً فإنَّ بعده أفعالاً ماضية، وهو قوله: ﴿جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ﴾ [الآية: ٩٧]. ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ [الآية: ٩٩]. فَحُمِلَ أَوَّلُ الكلام على آخره. يَقْوِي ذلك إجماعهم على نصب الشمس والقمر على إضمارِ فعل، ولم يحملوه على فاعل فَيُخَفِّضُوهُ. قاله مَكِّي رحمه الله^(١). وقال النحاس: وقد قرأ يزيد بن قُطَيْب السَّكُونِي: «وجاعِلُ الليلِ سكناً والشمسِ والقمرِ حُسباناً» بالخفض عطفاً على اللفظ^(٢).

قلت: فيريد مَكِّي والمَهْدَوِيُّ وغيرهما إجماعَ القراء السبع. والله أعلم. وقرأ يعقوبُ في رواية رُوِّس عنه: «وجاعِلُ الليل ساكِناً»^(٣). وأهلُ المدينة: «وجاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا»^(٤) أي: محلًّا للسكون.

وفي «الموطأ» عن يحيى بن سعيد: أنه بلغه أن رسول الله ﷺ كان يدعو فيقول: «اللهم فائقَ الإصباح، وجاعِلَ الليلِ سَكَنًا، والشمسَ والقمرَ حُسباناً، اقض عني الدَّيْنَ، وأغنني من الفَقْرِ، وأمتعني بِسَمْعِي وبصري وقوَّتِي في سبيلك»^(٥).

فإن قيل: كيف قال: «وأمتعني بِسَمْعِي وبصري»، وفي كتاب النَّسَائِيِّ والترمذِيِّ وغيرهما: «واجعَلْهُ الْوَارِثَ مِنِّي»^(٦)، وذلك يَفْنَى مع البدن؟

(١) في الكشف عن وجوه القراءات ٤٤١/١، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٤/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٣٩. قال النحاس: والخفض بعيد؛ لضعف الخافض، وأُنْكَرَ قد فُرِّقَتْ. ويزيد بن قُطَيْب السَّكُونِي الحمصي، من رجال التهذيب ٤٢٦/٤.

(٣) وقال أبو عمرو الداني: ولا يصح ذلك عنه. المحرر الوجيز ٣٢٦/٢، والبحر ١٨٦/٤. وانظر ما بعده.

(٤) وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر وأبي جعفر ويعقوب. السبعة ص ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥، والنشر ٢٦٠/٢.

(٥) الموطأ ٢١٢/١ - ٢١٣. قال ابن عبد البر في التمهيد ٥٠/٢٤: ومعنى هذا الحديث يتصل من وجوه. ثم أخرجه من حديث أبي هريرة وعائشة رضي الله عنهما.

(٦) لم نقف عليه عند النسائي، وذكره المزي في التحفة ٢٣٥/١٢ وعزاه للترمذي فقط، وهو في سننه (٢٤٨٠) من طريق حبيب بن أبي ثابت، عن عروة، عن عائشة عن النبي ﷺ. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب - وفي التحفة: هذا حديث غريب - قال: سمعت محمداً (يعني البخاري) يقول: حبيب بن أبي ثابت لم يسمع من عروة بن الزبير شيئاً.

قيل له: في الكلام تجوُّزٌ، والمعنى: اللهم لا تُعْذِمْ قَلْبِي. وقد قيل: إن المراد بالسمع والبصر هنا أبو بكر وعمر؛ لقوله عليه الصلاة والسلام فيهما: «هما السمعُ والبصر». وهذا تأويلٌ بعيد، إنما المراد بهما الجارِحتان^(١).

ومعنى ﴿حُسْبَانًا﴾ أي: بحساب يتعلَّق به مصالحُ العباد. وقال ابن عباس في قوله جلَّ وعزَّ: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ [الرحمن: ٥]، أي: بحساب^(٢).

الأخفش^(٣): حُسْبَانٌ جمع حساب، مثل: شِهَابٌ وشُهَبَان. وقال يعقوب^(٤): حُسبان مصدرٌ حَسَبْتُ الشيءَ أَحْسَبُهُ حُسْبًا^(٥) وحُسباناً وحِسَاباً وحِسْبةً، والحسابُ الاسم.

وقال غيره: جعل الله تعالى سَيْرَ الشمس والقمر بحسابٍ لا يَزِيدُ ولا يَنْقُصُ، فدلَّهم الله عزَّ وجلَّ بذلك على قدرته ووحدانيته^(٦).

وقيل: ﴿حُسْبَانًا﴾ أي: ضياءٌ^(٧)، والحُسبان: النار في لغة؛ وقد قال الله تعالى: ﴿وَرَبِّكَ عَلِيمٌ حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ [الكهف: ٤٠]. قال ابن عباس: ناراً^(٨). والحُسبانة: الوِسادة الصغيرة^(٩).

(١) القبس ١٣/٢، وقوله ﷺ في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما: «هما السمع والبصر» أخرجه الترمذي (٣٦٧١) من حديث عبد الله بن حنطب عن النبي ﷺ. قال الترمذي: هذا حديث مرسل، وعبد الله بن حنطب لم يدرك النبي ﷺ. وأخرجه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٢٥٠٧) من حديث جابر رضي الله عنه وينظر مجمع الزوائد ٥٢/٩، وفيض القدير ٨٩/١ - ٩٠.

(٢) أخرجه الطبري ١٧٠/٢٢، وذكره النحاس في معاني القرآن ٤٦١/٢، ووقع في (د) و(م): ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا﴾.

(٣) في معاني القرآن له ٤٩٨/٢، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٨٤/٢.

(٤) هو ابن السكيت، وكلامه في إصلاح المنطق ص ٢٦٣.

(٥) قوله: حُسْبَانًا، من (خ) و(ظ).

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٨٤/٢.

(٧) أخرجه الطبري ٤٣٠/٩ عن قتادة.

(٨) أخرجه الطبري ٢٦٦/١٥.

(٩) تفسير الطبري ٤٣١/٩، ومجمل اللغة ٢٣٣/١، والصحاح (حسب).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ﴾ بَيَّنَّ كَمَالَ قُدْرَتِهِ. وفي النجوم منافع جَمَّةٌ، ذكر في هذه الآية بعض منافعها، وهي التي نَذَبَ الشَّرْعُ إلى معرفتها، وفي التنزيل: ﴿وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾ [الصفات: ٧]. ﴿وَجَعَلَهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ [الملك: ٥]. و«جعل» هنا بمعنى خلق. ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ﴾ أي: بَيَّنَّاها مفصلة لتكون أبلغ في الاعتبار. ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ خصَّهم لأنهم المستفدون بها.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَجِدَدٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَجِدَدٍ﴾ يريد آدم عليه السلام. وقد تقدَّم في أول السورة^(١). ﴿فَمُسْتَقَرٌّ﴾ قرأ ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وأبو عمرو وعيسى والأعرج وشيبة والنخعي بكسر القاف^(٢)، والباقون بفتحها. وهي في موضع رفع بالابتداء، إِلَّا أَنَّ التقدير فيمن كَسَرَ القاف: فمنها مستَقَرٌّ، والفتح بمعنى: فلها مستَقَرٌّ.

قال عبد الله بن مسعود: فلها مستَقَرٌّ في الرَّجِمِ، ومستودع في الأرض التي تموت فيها. وهذا التفسير يدلُّ على الفتح. وقال الحسن: فمستَقَرٌّ في القبر^(٣). وأكثر أهل التفسير يقولون: المستَقَرُّ ما كان في الرَّجِمِ، والمستودع ما كان في الصُّلْبِ^(٤)؛ رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وقاله النخعي^(٥).

(١) ص ٣١٨ من هذا الجزء.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٥/٢، وهي قراءة أبي عمرو وابن كثير. السبعة ص ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٨٥/٢، وأخرج الأثرين الطبري ٤٣٣/٩، ٤٤٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٨٥/٢.

(٥) أخرجه الطبري ٤٣٦/٩ - ٤٤٢ عن مجاهد وعطاء والسدي وقادة والضحاك وابن زيد.

وعن ابن عباس أيضاً: مستقرُّ في الأرض، ومستودع في الأصلاب^(١). قال سعيد ابن جبير: قال لي ابن عباس: هل تزوجت؟ فقلت: لا، فقال: إن الله عز وجل يستخرج من ظهرك ما استودعه فيه^(٢).

وروي عن ابن عباس أيضاً أن المستقرَّ من خلق، والمستودع من لم يخلق؛ ذكره الماوردي^(٣). وعن ابن عباس أيضاً: ومستودع عند الله^(٤).

قلت: وفي التنزيل ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [البقرة: ٣٦]. والاستيداع إشارة إلى كونهم في القبر إلى أن يُبعثوا للحساب؛ وقد تقدّم في «البقرة»^(٥).

﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ﴾ قال قتادة: «فصلنا»: بيّنا وقرّنا^(٦). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَيْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْوَهُ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي: المطر. ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي: كل صنف من النبات. وقيل: رزق كل حيوان. ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا﴾ قال الأخفش: أي: أخضر؛ كما تقول العرب: أرنيها نيرة أركها مطرة^(٧).

(١) أخرجه الطبري ٤٣٥/٩.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (١٢٥٨١)، وسعيد بن منصور (٨٩٣ - تفسير)، والطبري ٤٣٧/٩ و ٤٤١.

(٣) في النكت والعيون ١٤٩/٢، وفيه: ما خلق... ما لم يخلق، بدل: من خلق... من لم يخلق.

(٤) أخرجه الطبري ٤٣٥/٩.

(٥) ٤٧٧/١.

(٦) أخرجه الطبري ٤٤٤/٩.

(٧) معاني القرآن للأخفش ٤٩٨/٢، وهذا المثل في جمهرة الأمثال ٥٤/١، ومجمع الأمثال ٢٩٤/١، =

وَالْخَضِرَ: رَطْبُ الْبَقُولِ. وقال ابن عباس: يريد القمح والشعير والسلت والذرة والأرز وسائر الحبوب^(١). ﴿يُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ أي: يركب بعضه على بعض كالسنبلة.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْحٍ قَنَوَانٌ دَانِيَةٌ﴾ ابتداء وخبر. وأجاز الفراء^(٢) في غير القرآن: قَنَوَاناً دَانِيَةً، على العطف على ما قبله. قال سيبويه: ومن العرب من يقول: قَنَوَان. قال الفراء: هذه لغة قيس، وأهل الحجاز يقولون: قَنَوَان، وتميم يقولون: قُنَيَان. ثم يجتمعون في الواحد فيقولون: قَنَوٌ وقُنَوٌ.

وَالطَّلَعُ: الْكُفْرَى قبل أن ينشق عن الإغريض^(٣). والإغريضُ يُسَمَّى طَلْعاً أيضاً. وَالطَّلَعُ ما يُرى من عَذْق النخلة. والقَنَوَان: جمعُ قَنَوٍ، وتثنيته قَنَوَان، كصنو وصنَوَان بكسر النون. وجاء الجمع على لفظ الاثنين^(٤).

قال الجوهري^(٥) وغيره: الاثنان صِنَوَانٍ، والجمعُ صِنَوَانٌ برفع النون. والقَنَوَان: العَذْق، والجمع: القَنَوَان والأَقْنَاء؛ قال:

طَوِيلَةُ الْأَقْنَاءِ وَالْأَنَاكِلِ^(٦)

غيره: «أَقْنَاء» جمع القلة^(٧).

= والمستقصى ١/ ١٤٤، ونسبه صاحب اللسان (نمر) لأبي ذؤيب. والهله في أرنهيا عائدة إلى السحابة، ونمرة: أي فيها سواد وبياض، ويضرب هذا المثل لأمر يتيقن وقوعه إذا لاحت مخايله وتباشيره.

(١) ذكره الرازي ١٣/ ١٠٨. السلت: الشعير، أو خرب منه، أو الحامض منه. القاموس (سلت).

(٢) في معاني القرآن ١/ ٣٤٧، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/ ٨٧.

(٣) الإغريض: ما ينشق عنه الطلع، ويقال: كل أبيض طري. والكُفْرَى: وعاء طلع النخل. اللسان. (غرض) و(كفر).

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٧٥، وتفسير الطبري ٩/ ٤٤٥.

(٥) في الصحاح (قنا) و(صنا).

(٦) وقوله: قد أَبْصُرْتُ سَعْدِي بها كَتَاتِلِي، وهو في إصلاح المنطق ص ٣٩٤، والصحاح (قنا). الأناكل جمع الإثكال والأثكول - لغة في الإثكال والثكول - وهو العلق الذي تكون فيه الشماريخ. والكتاتل: جمع كتيلة، وهي النخلة الطويلة. اللسان (تكل) و(كتل).

(٧) تفسير الطبري ٩/ ٤٤٥.

قال المهدوي: قرأ ابن مُرزم: «قَنَوَان» بفتح القاف^(١)، وروى عنه ضمُّها^(٢).

فعلى الفتح: هو اسمٌ للجمع غير مُكسَّر، بمنزلة «رَكْب» عند سيبويه، وبمنزلة الباقر والجامِل؛ لأنَّ قَمَلاً ليس من أمثلة الجمع^(٣).

وضمُّ القاف على أنه جمعُ قَنُو^(٤)، وهو العِذْق؛ بكسر العين، وهي الكِباسة، وهي عُقُود النخلة. والعِذْق - بفتح العين - النَخْلَةُ نفسها^(٥). وقيل: القَنَوَان الجُمَار^(٦).

«دَائِيَّةٌ»: قريبة، ينالها القائم والقاعد؛ عن ابن عباس والبراء بن عازب وغيرهما^(٧). قال الزَّجَّاج^(٨): منها دائِيَّةٌ ومنها بعيدة، فحذف، ومثله: «سَرَّيْلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ» [النحل: ٨١]. وَخَصَّ الدائِيَّةَ بالذكر؛ لأنَّ مِنَ الغرض في الآية ذكر القدرة والامتنان بالنعمة، والامتنانُ فيما يقربُ متناولُهُ أكثر.

الثالثة: قوله تعالى: «وَجَعَلْنَا مِنْ أَغْطَبِ» أي: وأخرجنا جنات. وقرأ محمد بنُ عبد الرحمن بن أبي ليلَى والأعمش، وهو الصحيح من قراءة عاصم: «وجناتٌ» بالرفع^(٩). وأنكر هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم، حتى قال أبو حاتم: هي مُحالٌ؛

(١) القراءات الشاذة ص ٣٩، والمحتسب ٢٢٣/١.

(٢) المحرر الوجيز ٣٢٨/٢، والبحر ١٨٩/٤، ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة لأبي عمرو من رواية عبد الوهاب، وللأعمش، ولعلي من رواية السلمي عنه.

(٣) المحتسب ٢٢٣/١. والجامل: قطع من الإبل معها رعيانها وأربابها، كالبقر والباقر. اللسان (جمل).

(٤) بضم القاف، والكسر أشهر عند العرب. المحرر الوجيز ٣٢٨/٢.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢٧٥/٢.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤٦٤/٢، والجُمَار: قلب النخلة وشحمها الذي في قمة رأسها، واحدها جُمَارَة. معجم متن اللغة (جمر).

(٧) أخرج قولهما الطبري ٤٤٦/٩ - ٤٤٧.

(٨) في معاني القرآن ٢٧٥/٢.

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٨٦/٢ وما بعده منه. وقوله: هو الصحيح من قراءة عاصم، فيه نظر، فهي رواية عن شعبة كما ذكر ابن زنجلة في حجة القراءات ص ٢٦٤، وأبو حيان في البحر ١٩٠/٤، والرواية المشهورة عنه وعن حفص (وهما راويا عاصم) هي رواية الجمهور.

لأنَّ الجناتِ لا تكون من النخل.

قال النحاس^(١): والقراءة جائزة، وليس التأويل على هذا، ولكنه رُفِعَ بالابتداء والخبرُ محذوف، أي: ولهم جنات. كما قرأ جماعة من القراء: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾^(٢). وأجاز مثل هذا سيويه^(٣) والكسائي والفراء^(٤)، ومثله كثير. وعلى هذا أيضاً: «وَحُوراً عِيناً» حكاه سيويه^(٥)، وأنشد:

جِئْنِي بِمِثْلِ بَنِي بَذْرِ لِقَوْمِهِمْ أَوْ مِثْلَ أُسْرَةٍ مَنظُورٍ بِنِ سَيَّارٍ^(٦)
وقيل: التقدير: وجناتٌ من أعناب أخرجناها، كقولك: أكرمتُ عبدَ الله وأخوه، أي: وأخوه أكرمتُ أيضاً^(٧). فأما الزيتون والرمان؛ فليس فيه إلا النصبُ للإجماع على ذلك^(٨).

وقيل: «وجناتٌ» بالرفع، عطف على «قِنوان» لفظاً، وإن لم تكن في المعنى من جنسها^(٩).

(١) في إعراب القرآن ٨٦/٢ ، وما قبله منه.

(٢) وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر وعاصم، وقرأ حمزة والكسائي: «وَحُورٍ عِينٍ» بخفضهما. السبعة ص ٦٢٢ ، والتيسير ص ٢٠٧ .

(٣) في الكتاب ١٧٢/١ .

(٤) في معاني القرآن ٣٤٦/١ و ١٢٣/٣ .

(٥) في الكتاب ٩٥/١ عن أبي بن كعب ؓ، وذكرها عن أبي أيضاً ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٥١ ، وزاد نسبتها ابن جنِّي في المحتسب ٣٠٩/٢ لابن مسعود، وقال: أي: وَيُؤْتَوْنَ أَوْ يَزُوجُونَ حُوراً عِيناً.

(٦) الكتاب ٩٤/١ و ١٧٠ ، والبيت لجريز، وهو في ديوانه ٢٣٧/٢ . والشاهد فيه: أنه نصب «مثل» الثانية حملاً على موضع الباء وما عملت فيه؛ لأن معنى قوله «جِئْنِي بِمِثْلِ»: هاتني مثْلهم، فكأنه قال: هات مثل بني بدر أو مثل أسرة منظور. شرح الشواهد للشتمري ص ١٠٨ .

(٧) الوسيط ٣٠٥/٢ .

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٨٦/٢ .

(٩) ينظر معاني القرآن للفره ٣٤٦/١ ، والدر المصون ٧٧/٥ . وقال السمين: هو كقوله: وزُجِّجنِ الحواجب والعيونا، نسق العيون على الحواجب تغليلاً للمجاورة، والعيون لا ترجِّح.

﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ﴾ أي: متشابهاً في الأوراق؛ أي: ورق الزيتون يُشبه ورق الرمان في اشتماله على جميع العُصن، وفي حجم الورق، وغير متشابه في الذّواق. عن قتادة وغيره^(١).

قال ابن جريج: «مُتَشَابِهًا» في النظر «وَعَيْرَ مُتَشَابِهٍ» في الطّعم^(٢)؛ مثل الرّمّانين لونهما واحد وطعمهما مختلف.

وحَصَّ الرُّمَّانَ والزيتون بالذكرِ لِقُرْبِهِمَا مِنْهُمَا ومكانيهما عندهم. وهو كقوله: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ [الغاشية: ١٧]. رَدُّهُم إلى الإبل؛ لأنها أغلَبُ ما يعرفونه. الرابعة: قوله تعالى: ﴿انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ أي: نظراً للاعتبار، لا نظراً للإبصار المجرّد عن التّفكّر. والثمر في اللغة جَنَى الشجر. وقرأ حمزة والكسائي: «ثُمَرِهِ»؛ بضم الثاء والميم. والباقون بالفتح فيهما^(٣) جمع ثَمرة، مثل بَقرة وبَقَر، وشجرة وشَجَر.

قال مجاهد: الثُّمر: أصنافُ المال، والثَّمَر: ثمرُ النخل^(٤). وكأنَّ المعنى على قول مجاهد: انظروا إلى الأموال التي تتحصّل منه^(٥).

فالثُّمر بضمّتين جمعُ ثَمار، وهو المال المُثَمَّر. وروي عن الأعمش: «ثُمَره» بضم الثاء وسكون الميم؛ حُدِفَت الضمة لثقلها طلباً للخفة. ويجوز أن يكون ثُمَر جمع ثَمرة، مثل يَدَنَة ويُدُن^(٦).

ويجوز أن يكون ثُمَر جمعُ جمع، فتقول: ثَمرة وثمار وثمر، مثل حمار وحُمُر.

(١) أخرجه الطبري مختصراً ٤٤٩/٩.

(٢) أخرجه الطبري ٥٩٤/٩ في تفسير الآية (١٤١) من هذه السورة، واللفظ فيها: «متشابهاً».

(٣) السبعة ص ٢٦٤، والتيسير ص ١٠٥.

(٤) أخرجه الطبري ٤٥٠/٩.

(٥) في (م): التي يتحصل منه الثمر، وفي باقي النسخ: التي يتحصل منه الثمرة، والمثبت من المحرر الوجيز ٣٢٨/٢، والكلام منه.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٨٧/٢، وذكرها أبو علي الفارسي في الحجة ٣٦٩/٣ عن أبي عمرو.

ويجوز أن يكون جمع ثمرة، كخشبة وخشب لا جمع الجمع^(١).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَيَتَوَدَّ﴾ قرأ محمد بن السَّمِيع: «ويانيعة»^(٢). وابن مُحَيِّص: وابنُ أبي إسحاق: «ويُنَّعة»؛ بضم الياء. قال الفراء: هي لغة بعض أهل نجد^(٣).

يقال: يَنَعُ الثمر يَنَعُ، والثمر يانع. وأينع يُونع، والثمر مُونع^(٤). والمعنى: وتُنضِجُه. يَنَعُ وأينع: إذلنَضِجَ وأدرك. وقال الحجاج في خطبته: أرى رؤوساً قد أَينَعَتْ وحانَ قَطَافُهَا^(٥).

قال ابن الأنباري: الينع جمع يانع، كراكب ورَّكِب، وتاجر وتَجَر، وهو المدرك البالغ. وقال الفراء: أَيْنَعُ أكثرُ من يَنَعُ، ومعناه: أحمر، ومنه ما روي في حديث المَلَاعنة: «إِنَّ وَلَدْتُهُ أَحْمَرَ مِثْلَ الْيَنَعَةِ» وهي خرزة حمراء، يقال: إِنَّهُ الْعَقِيْقُ أَوْ نَوْعٌ مِنْهُ^(٦).

فدلَّت الآية لمن تدبَّر ونظر ببصره وقلبه نَظَرَ مَنْ تَفَكَّرَ^(٧)، أن المتغيَّرات لا بدَّ لها من مغير؛ وذلك أنه تعالى قال: ﴿أَنْظُرُوا إِلَّآ ثَمَرَهُ إِذَا أَثْمَرَ وَيَتَوَدَّ﴾. فتراه أولاً طَلْعاً، ثم إغريضاً إذا انشَقَّ عنه الطَّلُعُ - والإغريضُ يُسَمَّى ضَحْكاً أيضاً - ثم بَلْحاً، ثم سَيَاباً،

(١) المحرر الوجيز ٣٢٨/٢، وينظر الدر المصون ٨٠/٥.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٧/٢، ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٩ لابن محييص.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٨٧/٢، والقراءة ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٩ عن مجاهد وابن أبي إسحاق.

(٤) تهذيب اللغة ٢٢١/٣.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٤٦٤/٢.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٧٣٣/٢، والحديث بهذا اللفظ ذكره الخطابي في غريب الحديث ٢٢٥/١، والزمخشري في الفائق ١٢٩/٤، وابن الجوزي في غريب الحديث ٥١٢/٢، وابن الأثير في النهاية (ينع).

(٧) في (ظ): يتفكر.

ثم جدّالاً إذا اخضرّ واستدار قبل أن يشتدّ، ثم بُسراً إذا عظم، ثم زُفراً إذا احمرّ؛ يقال: أزهى يُزهي، ثم مُوَكَّتاً إذا بدت فيه نقطٌ من الإرباط. فإن كان ذلك من قِبَل اللَّذْبِ فهي مُذَنَّبَةٌ، وهو التَّذنُّوبُ، فإذا لانت فهي ثَعْدَةٌ، فإذا بلغ الإرباطُ نصفَهَا فهي مُجَزَّعَةٌ، فإذا بلغ ثُلُثِيهَا فهي حُلْقَانَةٌ، فإذا عَمَّهَا الإرباطُ فهي مُنْسَبِتَةٌ^(١)، يقال: رُطِبَ مُنْسَبِتٌ، ثم ييس فيصير تمرّاً.

فنبّه الله تعالى بانتقالها من حالٍ إلى حالٍ، وتغيّرها ووجودها بعد أن لم تكن، على وحدانيته وكمال قدرته، وأن لها صانعاً قادراً عالماً. ودلّ على جواز البعث؛ لإيجاد النبات بعد الجفاف. قال الجَوْهَرِيُّ^(٢): يَنْعُ الثَّمَرُ يَنْعَعُ وَيَنْعَعُ يَنْعَعُ وَيَنْعَعُ وَيَنْعَعُ أَي: نَضِجَ.

السادسة: قال ابن العربي^(٣): قال مالك^(٤): الإيناع: الطَّيْبُ بغير فسادٍ ولا نَقْشٍ. قال مالك: والنَّقْشُ أن يُنْقَشَ أسفلُ البُسرةِ حتى تُرْطَبَ^(٥)؛ يريد: يُثَقَّبُ فيه بحيث يُسرَّعُ دخولُ الهواءِ إليه، فيُرْطَبَ معجلاً. فليس ذلك البِنْعُ المراد في القرآن، ولا هو الذي ربط به رسولُ الله ﷺ البيعَ، وإنما هو ما يكون من ذاته بغير محاولة. وفي بعض بلاد التَّيْنِ^(٦)، وهي البلاد الباردة، لا يَنْضُجُ حتى يَدْخُلَ في فمه عودٌ قد دُهنَ زيتاً، فإذا طاب حلَّ بيعه؛ لأنَّ ذلك ضرورةُ الهواءِ وعادةُ البلاد، ولولا ذلك ما طاب في وقت الطَّيْبِ.

(١) أدب الكاتب لابن قتيبة ص ١٠١ - ١٠٢ .

(٢) في الصحاح (ينع).

(٣) في أحكام القرآن ٧٣٤/٢ .

(٤) قوله: قال مالك، ليس في أحكام القرآن.

(٥) في (ز): أن ينقش أصل الثمر حتى يربط، وفي باقي النسخ: أن ينقش أهل البصرة الثمر حتى يربط. والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٧٣٤/٢ و ١٢٤١/٣، وكذا سيذكره المصنف في تفسير الآية (٢٥) من سورة مريم.

(٦) وفي هامش أحكام القرآن لابن العربي: اليمن. (نسخة).

قلت: وهذا التَّيْنُ الذي يقف عليه جوازُ بيع التمر، وبه يطيب أكلُها ويأمن من العاهة، هو عند طلوع الثُّرَيَّا، بما أجزَى الله سبحانه من العادة، وأحكمه من العلم والقدرة؛ ذكر المَعْلَى بنُ أسد، عن وَهْبٍ، عن عِثْل بن سفيان، عن عطاء، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِذَا طَلَعَتِ الثُّرَيَّا صَبَاحاً، رُفِعَتِ الْعَاهَةُ عَنْ أَهْلِ الْبَلَدِ». والثريا: النجم، لا خلاف في ذلك. وطلوعُها صباحاً لا تنتي عَشْرَةَ لَيْلَةٍ تمضي من شهر أيار، وهو شهر مايه^(١). وفي البخاري: وأخبرني خارجةُ بنُ زيد بن ثابت أنَّ زَيْدَ بن ثابت لم يكن يبيع ثمارَ أرضه حتى تطلع الثُّرَيَّا، فيتبين الأصفرُ من الأحمر^(٢).

السابعة: وقد استدللَّ مَنْ أسْقَطَ الجوائحَ في الثمار بهذه الآثار، وما كان مثلها من نَهْيِهِ عليه الصلاة والسلام عن بيع الثمرة حتى يَبْدُو صلاحُها، وعن بيع الثمار حتى تذهب العاهة؛ قال عثمان بن سُرَاقَة^(٣): فسألت ابنَ عمر: متى هذا؟ فقال: طلوع الثريا^(٤).

قال الشافعي: لم يثبت عندي أنَّ رسولَ الله ﷺ أمر بوضع الجوائح، ولو ثبت عندي لم أعده، والأصل المجتمع عليه أنَّ كُلَّ مَنْ ابتاع ما يجوز بيعه وقبضه؛ كانت المصيبةُ منه، قال: ولو كنْتُ قائلًا بوضع الجوائح لوضعها في القليل والكثير. وهو قول الثَّوْرِيِّ والكوفيين^(٥).

(١) التمهيد ١٩٢/٢، والحديث أخرجه أحمد (٨٤٩٥)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٢٢٨٧) و(٢٢٨٢).

(٢) صحيح البخاري تعليقاً بإثر الحديث (٢١٩٣) والقائل: أخبرني، هو أبو الزناد. الفتح ٣٩٥/٤. ورواه مالك في الموطأ ٦١٩/٢ عن أبي الزناد، عن خارجة بن زيد به.

(٣) هو عثمان بن عبد الله بن سُرَاقَة القرشي العدوي، أبو عبد الله المدني، أمه زينب بنت عمر بن الخطاب، وكان والي مكة، توفي سنة (١١٨هـ). التهذيب ٦٧/٣.

(٤) أخرجه أحمد (٥٠١٢)، وابن عبد البر في التمهيد ١٩٢/٢، والكلام منه. وأخرجه البخاري (١٤٨٦)، ومسلم (١٥٢٤): (٥٢) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تبيعوا الثمر حتى يبدو صلاحه» فليل لابن عمر: ما صلاحه؟ قال: تذهب عاهته.

(٥) التمهيد ١٩٣/٢ - ١٩٥.

وذهب مالك وأكثر أهل المدينة إلى وَضْعِهَا؛ لحديث جابر: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أمر بوضع الجوائح. أخرجه مسلم^(١). وبه كان يقضي عمرُ بْنُ عبد العزيز، وهو قول أحمدَ بْنَ حنبلٍ وسائر أصحاب الحديث وأهل الظاهر؛ وضعوها عن المبتاع في القليل والكثير على عموم الحديث. إلا أَنَّ مالكا وأصحابه اعتبروا أَنَّ تبلغَ الجائحةُ ثلثَ الثمرة فصاعداً، وما كان دون الثلث أَلْغَوْهُ وجعلوه تَبَعاً^(٢)؛ إذ لا تخلو ثمرة من أن يتعدَّ القليل من طيبها، وأن يلحقها في اليسير منها فساد. وكان أَضْبَغُ وأشهبُ لا ينظران إلى الثمرة ولكن إلى القيمة، فإذا كانت القيمةُ الثلثَ فصاعداً؛ وضع عنه^(٣).

والجائحة ما لا يمكن دَفْعُهُ عند ابن القاسم. وعليه فلا تكون السرقة جائحةً، وكذا في كتاب محمد. وفي «الكتاب»: أَنَّهُ^(٤) جائحة، وروي عن ابن القاسم، وخالفه أصحابه والناس^(٥). وقال مُطَرِّفُ وابنُ الماجشون: ما أصاب الثمرة من السماء من عَقَنٍ أو برد، أو عطشٍ أو حرٍّ، أو كسرِ الشجر بما ليس بصنعِ آدميٍّ، فهو جائحة. واختلف في العسكر^(٦)؛ ففي رواية ابن القاسم: هو جائحة. والصحيح في القول أنها كالثمرة^(٧).

وَمَنْ باع ثمرًا قبل بُدُوِّ صلاحه بشرط التَّبْقِيَةِ فُسَخَ بيعُهُ ورُدَّ؛ للنهي عنه، ولأنه مِنْ أَكْلِ المَالِ بالباطل؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «أَرَأَيْتَ إِنْ مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَةَ، فِيمَ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ بغيرِ حقٍّ؟». هذا قولُ الجمهور. وصححه أبو حنيفة

(١) في صحيحه (١٥٥٤): (١٧)، وهو عند أحمد (١٤٣٢٠).

(٢) العبارة في التمهيد: وما كان دون الثلث أَلْغَوْهُ، وكانت المصيبة عندهم فيه من المبتاع، وجعلوا ما دون الثلث تبعاً لا يلتفت إليه.

(٣) التمهيد ١٩٥/٢ - ١٩٧.

(٤) يعني: السارق.

(٥) ينظر المدونة ٣٨/٥، والتمهيد ١٩٧/٢، والمفهم ٤٢٦/٤.

(٦) في (د) و(ظ) و(م): العطش، ووقع في المفهم ٤٢٦/٤ (والكلام منه): الجيش، بدل: العسكر. وكذا وقع في المدونة ٣٨/٥: الجيش.

(٧) في (م): أنها فيها جائحة كالثمرة.

وأصحابه، وحملوا النهي على الكراهة^(١).

وذهب الجمهور إلى جواز بيعها قبل بُدُو الصلاح بشرط القطع. ومنعه الثوري وابن أبي ليلى تمسكاً بالنهي الوارد في ذلك. وخصّصه الجمهور بالقياس الجلي؛ لأنه مبيع معلوم يصح قبضه حالة العقد؛ فصَحَّ بيعه كسائر المبيعات^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ هذا ذكر نوع آخر من جهالاتهم، أي: فيهم من اعتقد لله شركاء من الجن. قال النحاس^(٣): «الجن» مفعول أول، و«شركاء» مفعول ثانٍ، مثل: ﴿وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا﴾ [المائدة: ٢٠]، ﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْنُونًا﴾ [المدثر: ١٢]، وهو في القرآن كثير. والتقدير: وجعلوا لله الجن شركاء. ويجوز أن يكون «الجن» بدلاً من «شركاء» والمفعول الثاني: (الله). وأجاز الكسائي رفع «الجن» بمعنى: هم الجن. ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ كذا قراءة الجماعة، أي: خلق الجاعلين له شركاء. وقيل: خلق الجن الشركاء.

وقرأ ابن مسعود: «وهو خَلَقَهُمْ»^(٤) بزيادة «هو». وقرأ يحيى بن يعمر: «وَخَلَقَهُمْ» بسكون اللام، وقال: أي: وجعلوا خَلَقَهُمْ لله شركاء؛ لأنهم كانوا يخلقون الشيء ثم يعبدونه^(٥).

والآية نزلت في مشركي العرب. ومعنى إشراكهم بالجن: أنهم أطاعوهم كطاعة

(١) المفهم ٣٨٨/٤، وأخرج الحديث البخاري (٢١٩٨)، ومسلم (١٥٥٥) عن أنس رضي الله عنه دون قوله: بغير حق.

(٢) المفهم ٣٨٩/٤.

(٣) في إعراب القرآن ٨٧/٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٨٧/٢، والمحرم الوجيز ٣٢٩/٢.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٨٧/٢، وقراءة يحيى ذكرها أيضاً ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٩، وابن جني في المحتسب ٢٢٤/١.

الله عزَّ وجلَّ؛ رُوي ذلك عن الحسن وغيره. قال قتادة والسُّديّ: هم الذين قالوا: الملائكةُ بناتُ الله^(١).

وقال الكلبيّ: نزلت في الزنادقة؛ قالوا: إن الله وإبليس أخوان؛ فالله خالق الناس والدوابّ، وإبليس خالق الحيّات^(٢) والسباع والعقارب^(٣).

ويقرب من هذا قول المجوس، فإنَّهم قالوا: للعالم صانعان: إله قديم، والثاني شيطانٌ حادث من فكرة الإله القديم؛ وزعموا أنَّ صانع الشر حادث.

وكذا الخابطية من المعتزلة من أصحاب أحمد بن خابط^(٤)، زعموا أنَّ للعالم صانعين: الإله القديم، والآخر مُحدثٌ، خلقه الله عزَّ وجلَّ أولاً، ثم فوّض إليه تدبير العالم، وهو الذي يحاسب الخلق في الآخرة. تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوّاً كبيراً.

﴿وخرقوا﴾ قراءة نافع بالتشديد^(٥) على الكثير؛ لأن المشركين ادَّعَوْا أنَّ لله بناتٍ؛ وهم الملائكة، وسَمَّوْهُم جِنًّا لاجتنانهم^(٦). والنصارى ادَّعَتِ المسيح ابنَ الله. واليهود قالت: عزيز ابن الله، فكثُر ذلك من كفرهم؛ فشُدَّ الفعل لمطابقة المعنى. تعالى الله عما يقولون. وقرأ الباقر بالتخفيف على التقليل^(٧).

(١) زاد المسير ٩٦/٣، وأخرج قولهما الطبري ٤٥٥/٩.

(٢) في (م): الجانّ.

(٣) تفسير أبي الليث ٥٠٤/١، وتفسير البغوي ١١٩/٢.

(٤) في (م): الحاططية... حائط، وفي النسخ الخطية: الحابطية... حابط، والمثبت من الباب في تهذيب الأنساب ٤٠٨/١ فقد قيدها ابن الأثير بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة. وأحمد بن خابط كان هو والفضل الخدثي من أصحاب النظام، وطالما كتب الفلاسفة، ومزجا كلام التناسخية والفلاسفة والمعتزلة بعضها ببعض. الملل والنحل ٦٠/١، وينظر فيه تفصيل ما سيذكره المصنف عنهم، وغيره من ضلالتهم وجحودهم.

(٥) السبعة ص ٢٦٤، والتيسير ص ١٠٥.

(٦) أي: لاستتارهم. اللسان (جن).

(٧) الكشف عن وجوه القراءات ٤٤٣/١، ووقعت العبارة الأخيرة فيه: وقرأ الباقر بالتخفيف؛ لأن التخفيف يدل على القليل والكثير.

وسئل الحسن البصريُّ عن معنى «وخرَّقوا له» بالتشديد فقال: إنما هو «وخرَّقوا» بالتخفيف، كلمةٌ عربية، كان الرجل إذا كذب في النادي قيل: خرَّقها وربُّ الكعبة. وقال أهل اللغة: معنى «خرَّقوا»: اختلقوا وافتعلوا، «وخرَّقوا» على التكاثر^(١). قال مجاهد وقتادة وابنُ زيد وابنُ جُريج: «خرَّقوا»: كذبوا^(٢). ويقال: إنَّ معنى خرق واخترق واخترق سواء؛ أي: أحدث^(٣).

قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَفَلَا يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَوْ تَكُنْ لَمْ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: مُبْدِعُهَا^(٤)؛ فكيف يجوز أن يكون له ولد؟! و«بَدِيعُ» خبرُ ابتداءٍ مضمَر، أي: هو بَدِيع. وأجاز الكسائي خَفَضَهُ على النعت لِه عزَّ وجلَّ، ونصبه بمعنى: بديعاً السماوات^(٥) والأرض. وذا خطأ عند البصريين؛ لأنه لِمَا مضى^(٦).

﴿أَفَلَا يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ أي: من أين يكون له ولد؟! وللدُّ كلُّ شيءٍ شبيهه، ولا شبيه له^(٧). ﴿وَلَوْ تَكُنْ لَمْ صَاحِبَةً﴾ أي: زوجة. ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ عمومٌ معناه الخصوص، أي: خلَقَ العالم. ولا يدخل في ذلك كلامه ولا غيره من صفات ذاته، ومثله: ﴿وَرَزَحْنِي وَبَيعَتْ كُلُّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦] ولم تَسعِ إبليس ولا مَنْ مات كافراً، ومثله: ﴿تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الحاف: ٢٥] ولم تدمر السماوات والأرض.

(١) معاني القرآن للنحاس ٤٦٦/٢.

(٢) أخرج قولهم الطبري ٤٥٤/٩ - ٤٥٦.

(٣) الكشف عن وجوه القراءات ٤٤٣/١.

(٤) في (م): مبدعها.

(٥) في (د) و(ز): للسماوات.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٨٧/٢.

(٧) المصدر السابق.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ «ذلكم» في موضع رفع بالابتداء. «اللَّهُ رَبُّكُمْ» على البدل. ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ خبر الابتداء. ويجوز أن يكون «ربكم» الخبر، و«خالق» خبراً ثانياً، أو على إضمار مبتدأ، أي: هو خالق. وأجاز الكسائي والفراء فيه النصب^(١).

قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ بين سبحانه أنه منزّه عن سمات الحدوث، ومنها الإدراك بمعنى الإحاطة والتحديد، كما تدرك سائر المخلوقات، والرؤية ثابتة. فقال الزجاج^(٢): أي: لا يبلغ كُنْه حقيقته، كما تقول: أدركت كذا وكذا؛ لأنه قد صحّ عن النبي ﷺ الأحاديث في الرؤية يوم القيامة.

وقال ابن عباس: لا تدركه الأبصار في الدنيا. ويراه المؤمنون في الآخرة؛ لإخبار الله بها في قوله: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْرَارُ إِلَىٰ رَبِّهَا نَافِرَةً﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]^(٣) وقاله السُّدِّي. وهو أحسن ما قيل؛ لدلالة التنزيل، والأخبار الواردة برؤية الله في الجنة. وسيأتي بيانه في «يونس»^(٤).

وقيل: «لا تدركه الأبصار»: لا تحيط به، وهو يحيط بها. عن ابن عباس أيضاً^(٥).

وقيل: المعنى: لا تدركه أبصارُ القلوب، أي: لا تدرك العقول فتتوهمه؛ إذ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١].

(١) إعراب القرآن للنحاس ٨٨/٢.

(٢) في معاني القرآن له ٢٧٨/٢ - ٢٧٩، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن ٤٦٧/٢.

(٣) ينظر الوسيط ٣٠٧/٢.

(٤) عند تفسير الآية (٢٦) منها.

(٥) أخرجه الطبري ٤٥٩/٩، وذكره القاضي عياض في الشفا ٣٨٣/٢.

وقيل: المعنى لا تدركه الأبصار المخلوقة في الدنيا، لكنه يخلق لمن يريد كرامته بصرًا وإدراكًا يراه به كمحمد عليه الصلاة والسلام؛ إذ رؤيته تعالى في الدنيا جائزة عقلاً؛ إذ لو لم تكن جائزة لكان سؤال موسى عليه السلام مستحيلًا، ومحال أن يجهل نبي ما يجوز على الله وما لا يجوز، بل لم يسأل إلا جائزة غير مستحيل^(١).

واختلف السلف في رؤية نبينا عليه الصلاة والسلام ربّه، ففي «صحيح» مسلم عن مسروق قال: كنت متكئاً عند عائشة، فقالت: يا أبا عائشة! ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية. قلت: ما هن؟ قالت: من زعم أن محمداً رأى ربّه فقد أعظم على الله الفرية. قال: وكنت متكئاً فجلست، فقلت: يا أم المؤمنين، أنظريني ولا تعجليني، ألم يقل الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ﴾ [التكوير: ٢٣]. ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ [النجم: ١٣]؟ فقالت: أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله ﷺ، فقال: «إنما هو جبريل، لم أره على صورته التي خُلق عليها غير هاتين المرتين، رأيته مُنْهَيطاً من السماء، ساداً عظم خلقه ما بين السماء والأرض». فقالت: أو لم تسمع أن الله عز وجل يقول: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾؟ أو لم تسمع أن الله عز وجل يقول: ﴿وَمَا كَانَ لِنَشْرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحياً أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسولاً فَيُوحِى بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُمْ عَلَى حَكِيمٍ﴾ [الشورى: ٥١]؟ قالت: ومن زعم أن رسول الله ﷺ كنتم شيئاً من كتاب الله، فقد أعظم على الله الفرية، والله تعالى يقول: ﴿يُنَادِي السُّوْلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِمَالَتُكَ﴾ [المائدة: ٦٧]. قالت: ومن زعم أنه يُخبر بما يكون في غد، فقد أعظم على الله الفرية، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]^(٢).

والى ما ذهبت إليه عائشة رضي الله عنها من عدم الرؤية، وأنه إنما رأى جبريل:

(١) الشفا ١/ ٣٨٢.

(٢) صحيح مسلم (١٧٧)، وأخرجه أحمد مختصراً (٢٥٩٩٣).

ابن مسعود، ومثله عن أبي هريرة رضي الله عنه، وأنه إنما رأى جبريل، واختلفت عنهما. وقال بإنكار هذا وامتناع رؤيته جماعة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين.

وعن ابن عباس: أنه رآه بعينه؛ هذا هو المشهور عنه، وحجته قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [النجم: ١١]. وقال عبد الله بن الحارث: اجتمع ابن عباس وكعب^(١)، فقال ابن عباس: أما نحن بنو هاشم فنقول: إنَّ محمداً رأى ربّه مرتين. ثم قال ابن عباس: أتعجبون أنَّ الخلّة تكون لإبراهيم، والكلام لموسى، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين. قال: فكبر كعب حتى جاوبته الجبال، ثم قال: إنَّ الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى عليهما السلام، فكلم موسى ورآه محمد رضي الله عنه.

وحكى عبد الرزاق^(٢) أنَّ الحسن كان يحلف بالله لقد رأى محمداً ربّه. وحكاه أبو عمر الطلمنكي^(٣) عن عكرمة، وحكاه بعض المتكلمين عن ابن مسعود، والأول عنه أشهر. وحكى ابن إسحاق أن مروان سأل أبا هريرة: هل رأى محمد ربّه؟ فقال: نعم. وحكى النقاش عن أحمد بن حنبل أنه قال: أنا أقول بحديث ابن عباس: بعينه رآه رآه... حتى انقطع نفسه، يعني نفس أحمد.

والى هذا ذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه: أنَّ محمداً رضي الله عنه رأى الله بصره وعيّن رأسه. وقاله أنس وابن عباس وعكرمة والربيع والحسن. وكان الحسن يحلف بالله الذي لا إله إلا هو لقد رأى محمداً ربّه.

وقال جماعة منهم أبو العالية والقرظي^(٤) والربيع بن أنس: إنه إنما رأى ربّه بقلبه

(١) في النسخ: وأبي بن كعب، والصواب ما أثبتناه، والخبر أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٢٥٢، وبنحوه الترمذي (٣٢٧٨)، وذكره القاضي عياض في الشفا ١/ ٣٧٨، والكلام منه. وكعب المذكور هو كعب الأحبار. ينظر المستدرک ٢/ ٥٧٥ - ٥٧٦.

(٢) في التفسير ٢/ ٣٧٩، ونقله المصنف عنه بواسطة القاضي عياض في الشفا ١/ ٣٧٩.

(٣) أحمد بن محمد بن عبد الله المعافري، المقرئ المحدث، نزيل قرطبة، توفي سنة (٤٢٩هـ). طبقات القراء الكبار ١/ ٣٨٥ - ٣٨٦. والطلمنكي نسبة إلى طلمنكة مدينة بالاندلس. معجم البلدان ٤/ ٣٩.

(٤) هو محمد بن كعب. الشفا ١/ ٣٧٨.

وفؤاده. وحُكي عن ابن عباس أيضاً وعكرمة.

وقال أبو عمر^(١): قال أحمد بن حنبل: رآه بقلبه، وجَبَنَ عن القول برؤيته في الدنيا بالأبصار. وعن مالك بن أنس قال: لم يُرَ في الدنيا؛ لأنه باقٍ، ولا يُزَيُّ الباقي بالفاني، فإذا كان في الآخرة ورُزِقوا أبصاراً باقية، رأوا الباقي بالباقي. قال القاضي عياض^(٢): وهذا كلام حسن مَلِيح، وليس فيه دليل على الاستحالة إلا من حيث ضعفُ القدرة، فإذا قوَّى الله تعالى مَنْ شاء من عباده وأقْدَره على حمل أعباء الرؤية، لم تمتنع في حقِّه. وسيأتي شيء من هذا في حقِّ موسى عليه السلام في «الأعراف» إن شاء الله^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَرَاتِ﴾ أي: لا يخفى عليه شيء إلا يراه ويعلمه. وأنما خَصَّ الأبصار لتجنيس الكلام. وقال الزجاج^(٤): وفي هذا الكلام دليل على أنَّ الخلق لا يُدركون الأبصار، أي: لا يعرفون كيفية حقيقة البصر، وما الشيء الذي صار به الإنسان يُبصر من عينه دون أن يبصر من غيرهما من سائر أعضائه.

ثم قال: ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ أي: الرفيق بعباده، يقال: لَطَفَ فلان بفلان يَلْطُفُ، أي: رَفَقَ به. واللفظ في العمل^(٥): الرَفَقُ فيه. واللُّطْفُ من الله تعالى: التوفيق والعصمة. وألفظه بكذا، أي: بَرَّه به. والاسم: اللَّطْفُ بالتحريك. يقال: جاءتنا من فلان لَطْفَةٌ، أي: هَدِيَّة. والملاطفة: المباراة؛ عن الجوهرى وابن فارس^(٦). قال أبو العالية: المعنى: لطيف باستخراج الأشياء؛ خبير بمكانها^(٧). وقال

(١) قال الملا علي القاري في شرح الشفا ١/٤٢٢: الظاهر أنه أراد به ابن عبد البر، خلافاً لمن قال: إنه أبو عمر المتقدم، يعني الطلمنكي. اهـ. ولم نقف عليه من كلام ابن عبد البر.

(٢) في الشفا ١/٣٨٤.

(٣) عند تفسير الآية (١٢٣) منها.

(٤) في معاني القرآن ٢/٢٧٨.

(٥) في (خ) و(م): الفعل.

(٦) الصحاح (لطف)، والمجمل ٣/٨٠٨.

(٧) أخرجه الطبري ٩/٤٦٩.

الْجَنِّد: اللَّطِيفُ مَنْ نَوَّرَ قَلْبَكَ بِالْهُدَى، وَرَبَّى جِسْمَكَ بِالْغِذَا، وَجَعَلَ لَكَ الْوَلَايَةَ فِي الْبَلَوَى، وَيَحْرُسُكَ وَأَنْتَ فِي لَطْفِي، وَيُدْخِلُكَ جَنَّةَ الْمَأْوَى. وقيل غيرُ هذا، مما معناه راجع إلى معنى الرفق وغيره. وسيأتي ما للعلماء من الأقوال في ذلك في «الشُّورَى»^(١) إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ. وَمَنْ عَمِيَ فَمَلِئَهَا وَماً أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ أي: آيات وبراهين يُبْصَرُ بها ويُستدلُّ^(٢)، جمع بصيرة، وهي الدلالة؛ قال الشاعر:

جاؤوا بصائرهم على أكتافهم وبصيرتي يَغْدُو بها عَتَدٌ وَأَيُّ^(٣)
يعني بالبصيرة: الحجة البينة الظاهرة.

ووصف الدلالة بالمجيء لتفخيم شأنها؛ إذ كانت بمنزلة الغائب المتوَقَّع حضوره للنفس، كما يقال: جاءت العافية وقد انصرف المرض، وأقبل السُّعُود وأدبر النحوس. ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾ الإبصار: هو الإدراك بحاسة البصر، أي: فمن استدلَّ وتعرَّف؛ فنَفْسُهُ نَفَعَ. ﴿وَمَنْ عَمِيَ﴾ لم يستدلَّ، فصار بمنزلة الأعمى؛ فعلى نَفْسِهِ يعود ضرر عماء.

﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ أي: لم أؤمر بحفظكم عن^(٤) أن تُهْلِكُوا أنفسكم.

(١) عند تفسير الآية (١٩) منها.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٨/٢.

(٣) البيت للأسعر بن حمران الجُعْفِي، والبيت في الأصمعيات ص ١٤١، والمعاني الكبير ١٠١٣/٢، وتهذيب اللغة ١٧٦/١٢، وشرح الحامسة المرزوقي ١٣٤/١. قوله: عتد؛ يفتح التاء وكسرها: هو الفرس الشديد التأمل الخلق المُعَدُّ للجري. والوأي: الفرس السريع المقتدر الخلق. تهذيب اللغة ١٩٦/٢ و ٦٥٢/١٥. ووقع في المصادر: راحوا، بدل: جاؤوا. ومعنى البيت كما ذكر المرزوقي: أنهم خَلَفُوا آراءهم وطرحوها، أما هو فإن رأيه نافذ مستمر. وذكر الأزهري أن البصائر: الديات، يعني أخذوا الديات فصارت عاراً، وحملت ثأري على فرسي لأطالب به.

(٤) في النسخ: على، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٨٨/٢، والكلام منه.

وقيل: أي: لا أحفظكم من عذاب الله.

وقيل: «بِحَفِيفٍ»: بريقب؛ أحصي عليكم أعمالكم، وإنما أنا رسولٌ أبلغكم رسالات ربي، وهو الحفيظ عليكم لا يخفى عليه شيءٌ من أفعالكم^(١). قال الزجاج^(٢): نزل هذا قبل فرض القتال، ثم أمر أن يمنّهم بالسيف من عبادة الأوثان.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَصْرِفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِيُنَبِّئُكَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (١٠٤)

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَصْرِفُ الْآيَاتِ﴾ الكاف في «كذلك»^(٣) في موضع نصب؛ أي: نصرف الآيات مثل ما تلّوننا عليك^(٤). أي: كما صرّفنا الآيات في الوعد والوعيد والوعظ والتنبيه في هذه السورة نصرف في غيرها.

﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ الواو للعطف على مضمَر؛ أي: نصرف الآيات لتقوم الحجة وليقولوا درست.

وقيل: أي: وليقولوا درست صرّفناها، فهي لام الصيرورة. وقال الزجاج^(٥): هذا كما تقول: كتب فلان هذا الكتاب لحتفه؛ أي: آل أمره إلى ذلك. وكذا لما صرّفت الآيات؛ آل أمرهم إلى أن قالوا: درست وتعلمت من جبر ويسار، وكانا غلامين نصرانيين بمكة، فقال أهل مكة: إنما يتعلم منهما^(٦).

قال النحاس^(٧): وفي المعنى قول آخر حسن، وهو أن يكون معنى «نصرفت

(١) تفسير الطبري ٩/ ٤٧٠ - ٤٧١.

(٢) في معاني القرآن ٢/ ٢٧٩.

(٣) قوله: في كذلك، من (م).

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٨٨.

(٥) في معاني القرآن ٢/ ٢٨٠، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/ ٨٨. وما قبله منه.

(٦) ذكر هذا الخبر أبو الليث ١/ ٥٠٥، ووقع فيه: عبرانيين، بدل: نصرانيين.

(٧) في إعراب القرآن ٢/ ٨٨.

الآيَاتِ: نأتي بها آية بعد آية ليقولوا: درست علينا، فيذكرون الأول بالآخر. فهذا حقيقة، والذي قاله أبو إسحاق مجاز.

وفي «درست» سبع قراءات. قرأ أبو عمرو وابن كثير: «دارست» بالالف بين الدال والراء، كفأعلت. وهي قراءة عليّ وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة وأهل مكة. قال ابن عباس: معنى «دارست»: تالّيت^(١).

وقرأ ابنُ عامر: «درست» بفتح السين وإسكان التاء من غير ألف، كخرَجَتْ. وهي قراءة الحسن^(٢).

وقرأ الباقر: «درست» كخرَجَتْ^(٣).

فعلى الأولى: دارست أهل الكتاب ودارسوك، أي: ذاكرتهم وذاكروك. قاله سعيد بن جبير^(٤). ودلّ على هذا المعنى قوله تعالى إخباراً عنهم: ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ مَّكْرُوتُونَ﴾ [الفرقان: ٤]، أي: أعان اليهود النبي ﷺ على القرآن وذاكروه فيه. وهذا كله قولُ المشركين. ومثله قولهم: ﴿وَقَالُوا أَتُطِيعُونَ الْأَوَّلِينَ أَكُتِّبَها فِيْ ثَمَلٍ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفرقان: ٥]. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا أُنزِلَ رُكُودًا قَالُوا أَتُطِيعُونَ الْأَوَّلِينَ﴾ [النحل: ٢٤]^(٥).

وقيل: المعنى: دارستنا، فيكون معناه كمنى درست. ذكره النحاس واختاره. والأول ذكره مكّي؛ وزعم النحاس أنه مجاز^(٦)، كما قال:

(١) معاني القرآن للنحاس ٢/٤٦٨، وأخرجها عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير الطبري ٩/٤٧٣-٤٧٦.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٢/٤٦٨، وأخرجها الطبري ٩/٤٧٧ عن ابن مسعود وابن الزبير والحسن.

(٣) السبعة ص ٢٦٤، والتيسير ص ١٠٥.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٢/٤٦٨.

(٥) الكشف عن وجوه القراءات ١/٤٤٤.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/٨٩، والكشف عن وجوه القراءات ١/٤٤٤.

فَلْيَمُوتِ مَا تَلِدُ الْوَالِدَةُ^(١)

ومن قرأ: «دَرَسَتْ» فأَحْسَنَ ما قيل في قراءته أَنَّ المعنى: ولثلا يقولوا انقطعتْ وأمّحت، وليس يأتي محمد ﷺ بغيرها^(٢).

وقرأ قتادة: «دُرِسَتْ» أي: قُرِئَتْ^(٣).

وروى سفيان بن عُيينة، عن عمرو بن عبيد، عن الحسن أنه قرأ: «دَارَسَتْ»^(٤). وكان أبو حاتم يذهب إلى أَنَّ هذه القراءة لا تجوز؛ قال: لأن الآيات لا تُدَارِس. وقال غيره: القراءة بهذا تجوز، وليس المعنى على ما ذهب إليه أبو حاتم، ولكن معناه: دارست أمثك؛ أي: دارستك أمثك، وإن كان لم يتقدّم لهذا ذكر، مثل قوله: ﴿حَقٌّ تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢].

وحكى الأخفش: «وَلْيَقُولُوا دُرُسَتْ»^(٥)، وهو بمعنى «دَرَسَتْ» إلا أنه أبلغ. وحكى أبو العباس أنه قرئ: «وَلْيَقُولُوا دَرَسَتْ» بإسكان اللام على الأمر. وفيه معنى التهديد؛ أي: فليقولوا بما شأوا فإن الحق بين، كما قال عز وجل: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ [التوبة: ٨٢]. فأما مَنْ كَسَرَ اللام، فإنها عنده لا مكي. وهذه القراءات كلها يرجع اشتقاقها إلى شيء واحد، إلى التلين والتذليل^(٦).

و«دَرَسَتْ» من دَرَسَ يَدْرُسُ دراسة، وهي القراءة على الغير. وقيل: دَرَسْتُهُ، أي: دَلَّلْتُهُ بكثرة القراءة، وأصله: دَرَسَ الطَعَامَ، أي: دَاسَهُ. والدِّيَاس: الدَّرَاس بلغة أهل

(١) سلف ٤٩/٣.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٩/٢.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٤٦٨/٢، وأخرجها الطبري ٤٧٦/٩، وذكرها ابن جني في المحتسب ٢٢٥/١.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٤٦٨/٢، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٤٠.

(٥) بضم الراء، وهي في معاني القرآن للأخفش ٤٩٩/٢، ونقلها المصنف عنه بواسطة النحاس في معاني القرآن ٤٦٩/٢، والكلام منه، وذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٣١/٢، وأبو حيان في البحر ١٩٧/٤.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤٦٩/٢ - ٤٧٠.

الشام. وقيل: أصله من دَرَسْتُ الثوبَ أَذْرُسُهُ دَرْساً، أي: أَخْلَقْتَهُ^(١). وقد دَرَسَ الثوبُ دَرْساً، أي: أَخْلَقَ. ويرجع هذا إلى التذلل أيضاً. ويقال: سُمِّيَ إدريس؛ لكثرة دراسته لكتاب الله. ودارَسْتُ الكتبَ وَتَدَارَسْتُهَا وَاذَارَسْتُهَا، أي: دَرَسْتُهَا. ودَرَسْتُ الكتابَ دَرْساً ودراسة^(٢). ودَرَسَتِ المرأةُ دَرْساً أي: حاضت. ويقال: إِنَّ فَرْجَ المرأةِ يُكْنَى أبا أَدْرَاسٍ^(٣)، وهو من الحيض. والدَّرَسُ أيضاً: الطريق الخَفِيّ. وحكى الأصمعي: بغير لم يُدْرَس، أي: لم يُرَكَّب، ودَرَسَتْ من دَرَسَ المنزلُ إِذَا عَفَا. وقرأ ابن مسعود وأصحابه وأبيّ وطلحةُ والأعمش: «وَلِيَقُولُوا دَرَسَ»^(٤) أي: دَرَسَ محمد الآيات.

﴿وَلْيَسْتَنَزِّلْ﴾ يعني القول والتصريف، أو القرآن^(٥) ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿اتَّبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿اتَّبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ﴾ يعني القرآن؛ أي: لا تشغل قلبك وخاطرك بهم، بل اشتغل بعبادة الله. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ منسوخ^(٦).

(١) تهذيب اللغة ١٢/٣٥٨ - ٣٦٠.

(٢) الصحاح (درس).

(٣) نقل المصنف عن ابن فارس في المجمل ٢/٣٢٢. وفي الصحاح واللسان (درس): أبو ذرّاس.

(٤) القراءات الشاذة ص ٤٠ عن ابن مسعود، والمحتسب ١/٢٢٥ عن ابن مسعود وأبي، وأخرجها عنهما الطبري ٩/٤٧٨، وقال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: وهذا غريب فقد روي عن أبي بن كعب خلاف هذا. ثم ذكر ما أخرجه ابن مردويه، والحاكم في المستدرک ٢/٢٣٨، وصححه: أن النبي ﷺ أقرأه: «دَرَسَتْ».

(٥) في (ظ): والقراءات.

(٦) ذكره مكّي في الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٨٦ عن ابن عباس أنه قال: نسختها آية السيف ﴿تَأْتُوا الشُّرِكِينَ﴾ [التوبة: ٥] قال مكّي: وأكثر الناس على أنها محكمة.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ ﴿١٠٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ نص على أن الشرك بمشيئته، وهو إبطال لمذهب القدرية كما تقدم^(١). ﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ أي: لا يمكنك حفظهم من عذاب الله. ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ أي: قِيم بأمورهم في مصالحهم لدينهم أو دنياهم حتى تُلطفَ لهم في تناول ما يجب لهم؛ فلست بحفيظ في ذلك ولا وكيل في هذا، إنما أنت مُبلِّغ. وهذا قبل أن يؤمر بالقتال.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ آفَةٍ عَلَيْهِمْ ثُمَّ لِكِ رَيْبٌ مِنْهُمْ مَرْجِعُهُمْ فَيَكُونُ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿١٠٨﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ نهي. ﴿فَيَسُبُّوا اللَّهَ﴾ جواب النهي. فنهى سبحانه المؤمنين أن يسبوا أوثانهم؛ لأنه عليم [أنهم] إذا سبوا نفرو الكفار وازدادوا كُفراً^(٢).

قال ابن عباس: قالت كفار قريش لأبي طالب: إِمَّا أَنْ تَنْتَهِىَ مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ عَنْ سَبِّ آلِهَتِنَا وَالْغَضِّ مِنْهَا، وَإِمَّا أَنْ نَسُبَّ إِلَهَهُ وَنَهْجُوهُ؛ فنزلت الآية^(٣).

الثانية: قال العلماء: حُكْمُهَا بَاقٍ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى كُلِّ حَالٍ؛ فَمَتَى كَانَ الْكَافِرُ فِي مَنَعَةٍ، وَخِيفَ أَنْ يَسُبَّ الْإِسْلَامَ، أَوِ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، أَوِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ، فَلَا يَجِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَسُبَّ ضُلْبَانَهُمْ وَلَا دِينَهُمْ وَلَا كَنَانَهُمْ، وَلَا يَتَعَرَّضَ إِلَى مَا يُوْدِّي إِلَى ذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ الْبُعْثِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ. وَعَبَّرَ عَنِ الْأَصْنَامِ - وَهِيَ لَا تَعْقِلُ -

(١) ٢٣٠/١.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٨٩/٢، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٣) المحرر الوجيز ٣٠٥/٢، وأخرجه الطبري ٤٨٠/٩.

بـ «الذين» على مُعْتَقِدِ الْكُفْرَةِ فِيهَا^(١).

الثالثة: في هذه الآية أيضاً ضَرْبٌ من المراجعة، ودليلٌ على وجوب الحكم بسُدِّ الذرائع، حَسَبُ ما تقدَّم في «البقرة»^(٢). وفيها دليلٌ على أَنَّ الْمُحِقَّ قد يَكْفُفُ عن حَقِّ له إذا أدَّى إلى ضررٍ يكون في الدِّينِ^(٣). ومن هذا المعنى ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أَنَّهُ قال: لا تَبْتُوا الحُكْمَ بين ذوي القَرَابَاتِ مخافةَ القطيعة^(٤). قال ابن العربي^(٥): إن كان الحقُّ واجباً فإِخْذُهُ بكلِّ حال، وإن كان جائزاً ففيه يكون هذا القول.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿عَذُوا﴾ أي: جهلاً واعتداءً. وروي عن أهل مكة أَنَّهُم قرؤوا: «عَذُوا» بضمِّ العين والدَّالِّ وتشديد الواو، وهي قراءةُ الحسن وأبي رجاء وقتادة^(٦)، وهي راجعةٌ إلى القراءة الأولى، وهما جميعاً بمعنى الظلم. وقرأ أهلُ مكةَ أيضاً: «عَذُوا» بفتح العين وضمِّ الدَّالِّ بمعنى عذو. وهو واحدٌ يؤدِّي عن جَمْع، كما قال: ﴿فَإِنَّهُمْ عَذُوا لِي إِلَّا رَبَّ الْغَالِيَيْنِ﴾^(٧) [الشعراء: ٧٧]. وقال تعالى: ﴿هُرَّ الْعَذُو﴾ [المنافقون: ٤] وهو منصوبٌ على المصدر، أو على المفعول من أَجْلِهِ^(٨).

(١) المحرر الوجيز ٣٠٥/٢.

(٢) ٢٩٤/٢.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٧٣٥/٢.

(٤) أخرجه البيهقي ٦٦/٦ بلفظ: رُدُّوا الخصوم إذا كان بينهم قرابة، فإن فصل القضاء يورث بينهم الشتان، وذكر معه أخباراً أخرى عن عمر بمعناه في غير القربات، ثم قال: هذه الروايات عن عمر منقطعة، والله أعلم.

(٥) في أحكام القرآن ٧٣٥/٢.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٨٩/٢، والمحتسب ٢٢٦/١ وهي قراءة يعقوب من العشرة.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٨٩/٢، وذكر القراءة ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٤٠ عن بعض المكين. والطبري ٤٨٣/٩ عن بعض البصريين.

(٨) يعني في قراءة الجمهور «عَذُوا» وقراءة يعقوب: «عَذُوا»، أما قراءة: «عَذُوا» فهو في محل نصب على الحال. إعراب القرآن للنحاس ٨٩/٢.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ﴾ أي: كما زَيَّنَّا لهؤلاء أعمالهم، كذلك زَيَّنَّا لكل أُمَّةٍ عملهم. قال ابن عباس: زَيَّنَّا لأهل الطاعة الطاعة، ولأهل الكفر الكفر^(١)؛ وهو كقوله: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النحل: ٩٣]. وفي هذا ردُّ على القدرية.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ إِنْ جَاءَتْهُمْ مَائَةٌ لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣١﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ إِنْ جَاءَتْهُمْ مَائَةٌ لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا﴾ فيه مسألتان: الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا﴾ أي: حلفوا. وجهُ اليمين: أشدُّها، وهو بالله. فقولُه: ﴿جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ أي: غايةَ إيمانهم التي بلغها علمهم، وانتهت إليها قدرتهم. وذلك أنَّهم كانوا يعتقدون أنَّ الله هو الإله الأعظم، وأنَّ هذه الآلهة إنما يعبدونها ظناً منهم أنَّها تقربهم إلى الله زُلْفَى^(٢)، كما أخبر عنهم بقوله تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٢٣]. وكانوا يحلفون بأبائهم وبالأصنام وبغير ذلك، وكانوا يحلفون بالله تعالى، وكانوا يُسمونه جَهْدَ اليمين إذا كانت اليمين بالله.

و﴿جَهْدَ﴾ منصوبٌ على المصدر، والعامل فيه «أقسموا» على مذهب سيبويه؛ لأنَّه في معناه^(٣).

والجَهْدُ؛ بفتح الجيم: المشقَّة؛ يقال: فعلتُ ذلك بجَهْد. والجُهْدُ؛ بضمها: الطاقة؛ يقال: هذا جُهْدِي، أي: طاقتي. ومنهم مَنْ يجعلهما واحداً، ويحتجُّ بقوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩]. وقرأ: ﴿جَهْدَهُمْ﴾ بالفتح؛ عن ابن قتيبة^(٤).

(١) أورده الواحدي في الوسيط ٣١٠/٢.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٧٣٦/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٣٣٣/٢.

(٤) في أدب الكاتب ص ٣٠٨، والقراءة نسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٤ للأعرج وعطاه ومجاهد، والقراءة المتواترة: ﴿جُهْدَهُمْ﴾ بضم الجيم.

وسبب الآية - فيما ذكر المفسرون: القُرْطُيُّ والكَلْبِيُّ وغيرهما - أنَّ قريشاً قالت: يا محمد، تُخَيِّرنا بأنَّ موسى ضرب بعصاه الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عَيْنًا، وأنَّ عيسى كان يُحيي الموتى، وأنَّ نَمُودَ كانت لهم ناقة؛ فأَتينا ببعض هذه الآيات حتى نُصدِّقَكَ. فقال: «أَيُّ شيء تُحِبُّون؟» قالوا: اجعل لنا الصِّفَا ذهبًا، فَوَاللَّهِ إِنْ فعلته لَنَتَّبِعَنَّكَ أَجمعون. فقام رسول الله ﷺ يدعو، فجاءه جبريلُ عليه السلام، فقال: «إِنْ شِئْتَ أَصْبَحَ الصِّفَا ذهبًا، وَلَئِنْ أَرسلَ اللهُ آيَةً وَلَمْ يصدِّقُوا عندها ليعذبَنَّهُمْ، فاتركهم حتى يتوبَ تائبُهُمْ». فقال رسولُ الله ﷺ: «بل يتوب تائبُهُمْ» فنزلت هذه الآية^(١). وبيَّن الربُّ بأنَّ مَنْ سَبَقَ العلمُ الأزلِيُّ بأنه لا يؤمن، فإنَّه لا يؤمن؛ وإنَّ أقسمَ ليومَنَ.

الثانية: قوله تعالى: ﴿جَهَدَ أَيْمَانَهُمْ﴾ قيل: معناه: بأغلظ الأيمان عندهم. وتعرَّضُ هنا مسألةٌ مِنَ الأحكام عَظُمَى؛ وهي قولُ الرجل: الأيمانُ تَلَزُمُهُ إِنْ كان كذا وكذا.

قال ابن العربي^(٢): وقد كانت هذه اليمينُ في صدر الإسلام معروفةً بغيرِ هذه الصورة، كانوا يقولون: عليَّ أشدُّ ما أَخَذَهُ أَحَدٌ على أَحَدٍ؛ فقال مالك: تَظَلُّقُ نساؤُهُ. ثم تكاثرت الصُّورُ حتى أَلَتْ بين الناس إلى صورةِ هذه أُمِّها. وكان شيخنا الفِهْرِيُّ القُرْطُوشِيُّ^(٣) يقول: يَلْزَمُهُ إطعام ثلاثين مسكيناً إذا حَنِثَ فيها؛ لأنَّ قوله: الأيمانُ، جمعُ يمين، وهو لو قال: عليَّ يمين، وحَنِثَ أَلْزَمناه كَفارَةً. ولو قال: عليَّ يمينان لَلزَمْتَهُ^(٤) كفارتان إذا حَنِثَ. والأيمانُ جمعُ يمين؛ فيلْزَمُهُ فيها ثلاثُ كفارات. قلت: وذكر أحمدُ بن محمد بن مُغيثٍ في «وثائقه»: اختلف شيوخُ القَيْرَوَانِ فيها؛

(١) تفسير البغوي ١٢٢/٢. وأخرجه الطبري ٤٨٥/٩، والواحدي في أسباب النزول ص ٢١٨ عن محمد ابن كعب القرظي؛ قال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: هذا مرسل، وله شواهد من وجوه أُخَر.

(٢) في أحكام القرآن ٧٣٦/٢.

(٣) محمد بن الوليد بن خلف أبو بكر الفهري الأندلسي.

(٤) في النسخ الخطية: أَلْزَمناه، والمثبت من (م) وأحكام القرآن لابن العربي.

فقال أبو محمد بن أبي زيد: يلزمه في زوجته ثلاث تطليقات، والمشي إلى مكة، وتفريق ثلث ماله، وكفارة يمين، وعتق رقبة. قال ابن مغيث: وبه قال ابن أرفع رأسه^(١) وابن بدر^(٢) من فقهاء طليطلة.

وقال الشيخ أبو عمران الفاسي^(٣) وأبو الحسن القاسمي وأبو بكر بن عبد الرحمن القروي: تلزمه طلاق واحدة إذا لم تكن له نية. ومن حجتهم في ذلك رواية ابن الحسن في سماعه من ابن وهب في قوله: وأشد ما أخذه أحد على أحد، أن عليه في ذلك كفارة يمين^(٤). قال ابن مغيث: فجعل من سمّيناه على القائل: الأيمان تلزمه طلاق واحدة؛ لأنه لا يكون أسوأ حالاً من قوله: أشد ما أخذه أحد على أحد، أن عليه كفارة يمين، قال: وبه نقول.

قال: واحتج الأولون بقول ابن القاسم فيمن قال: علي عهد الله وخليط ميثاقه وكفالاته وأشد ما أخذه أحد على أحد، على أمر ألا يفعله، ثم فعله، فقال: إن لم يُرد الطلاق ولا العتاق وعزلهما عن ذلك فلتكن ثلاث كفارات. فإن لم تكن له نية حين حلف فليکفر كفارتين في قوله: علي عهد الله وخليط ميثاقه. ويعتق رقبته^(٥)، وتطلق نسائه، ويمشي إلى مكة، ويتصدق بثلث ماله في قوله: وأشد ما أخذه أحد على أحد. قال ابن العربي^(٦): أمّا طريق الأدلة: فإن الألف واللام في الأيمان لا تخلو أن يُراد بها الجنس، أو العهد. فإن دخلت للعهد، فالمعهود قولك: بالله، فيكون ما قاله

(١) أحمد بن قاسم، أبو جعفر، كان حافظاً مفتياً، وتفقه به ابن مغيث. ترتيب المدارك ٨١٩/٤.

(٢) هو أحمد بن محمد بن بدر، من المشاورين الكبار في وقته، ولي قضاء مالقة، وهو ممن تفقه بهم ابن مغيث. ترتيب المدارك ٧٩٠/٤ و ٨١٩.

(٣) موسى بن عيسى بن أبي حاج القاسمي المالكي، عالم القيروان، تفقه بأبي الحسن القاسمي وغيره، وأخذ علم العقليات عن القاضي أبي بكر بن الباقلاني، توفي سنة (٤٣٠هـ). السير ٥٤٥/١٧.

(٤) النوادر والزيادات ١٢/٤، والبيان والتحصيل ١٨١/٣، وابن الحسن هو عبد الملك.

(٥) في النسخ: رقبة، والمثبت من النوادر والزيادات ١١/٤، والبيان والتحصيل ١٨٠/٣، والكلام فيهما.

(٦) في أحكام القرآن ٧٣٧/٢.

الفِهْرِيُّ. وإن دخلت للجنس فالطَّلَاقُ جنس، فيدخلُ فيها ولا يُستوفى عدده، فإنَّ الذي يكفي أنْ يدخل من^(١) كلِّ جنسٍ معنًى واحدٌ؛ فإنه لو دخل في الجنس المعنى كُلُّهُ للزمه أنْ يتصدَّق بجميع ماله؛ إذ قد تكونُ الصدقةُ بالمالِ يَمِينًا. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَلْهَيْتُ عَنْدَ اللَّهِ﴾ أي: قل يا محمد: الله القادرُ على الإتيانِ بِها، وإِنَّمَا يأتي بها إذا شاء. ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ أي: وما يُدريكم إيمانهم^(٢)؛ فحذفتُ المفعولَ. ثم استأنف فقال: ﴿إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بكسر إنَّ، وهي قراءةُ مجاهدٍ وأبي عمرو وابنِ كثير^(٣). ويشهد لهذا قراءةُ ابنِ مسعود: «وما يشعركم إذا جاءت لا يؤمنون»^(٤).

وقال مجاهدٌ وابن زید: المخاطبُ بهذا المشركون^(٥)، وتمَّ الكلام، حَكَمَ عليهم بأنهم لا يؤمنون، وقد أعلَمْنَا في الآية بعد هذه أنَّهم لا يؤمنون. وهذا التأويلُ يشبه قراءةَ مَنْ قرأ: «تؤمنون» بالتاء^(٦).

وقال الفراء^(٧) وغيره: الخطابُ للمؤمنين؛ لأنَّ المؤمنين قالوا للنبي ﷺ: يا رسول الله، لو نزلت الآيةُ لعلَّهم يؤمنون، فقال الله تعالى: «وَمَا يُشْعِرُكُمْ» أي: يُعلمُكم ويُدريكم أيها المؤمنون. «أَنَّهَا» بالفتح، وهي قراءةُ أهلِ المدينة والأعمش

(١) في (خ) و(م): في.

(٢) في (خ) و(ظ): إيمانكم، والكلام في الكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٤٥، والحجة للفراسي ٣٧٧/٣.

(٣) السبعة ص ٢٦٥، والتيسير ص ١٠٦ عن أبي عمرو وابن كثير، وأبي بكر بخلاف عنه، وقرأ الباقون بفتح الهمزة كما سيرد، وقراءة مجاهد في إعراب القرآن للنحاس ٩٠/٢.

(٤) كذا ذكرها المصنف، ونقلها عنه الشوكاني في فتح القدير ٢/ ١٥٢، وذكرها الفراء في معاني القرآن ١/ ٣٥٠ بلفظ: «وما يشعركم إذا جاءتهم أنهم لا يؤمنون»، وهي في القراءات الشاذة ص ٤٠ بلفظ: «وما يشعروهم إذا جاءتهم لا يؤمنون» دون نسبة، وينظر المحرر الوجيز ٢/ ٣٣٤.

(٥) المحرر الوجيز ٢/ ٣٣٣، وأخرجه عن مجاهد الطبري ٩/ ٤٨٦ - ٤٨٧.

(٦) هي قراءة ابن عامر وحمزة. السبعة ص ٢٦٥، والتيسير ص ١٠٦.

(٧) في معاني القرآن ١/ ٣٥٠.

وحمزة، أي: لعلها إذا جاءت لا يؤمنون. قال الخليل: «أنها» بمعنى لعلها؛ حكاة عنه سيبويه^(١). وفي التنزيل: ﴿وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّكَ يَرْثُ﴾ أي: أنه يرثي. وحكي عن العرب: آيت السوق أنك تشتري لنا شيئاً، أي: لعلك. وقال أبو النجم:

قُلْتُ لَشَيْبَانَ أَذُنٌ مِنْ لِقَائِهِ أَنَا نَعْدِي الْقَوْمَ مِنْ شِوَائِهِ^(٢)

وقال عدي بن زيد:

أَعَاذِلَ مَا يُدْرِيكَ أَنَّ مَنِيَّتِي إِلَى سَاعَةٍ فِي الْيَوْمِ أَوْ فِي ضُحَى الْعَدِ^(٣)

أي: لعل. وقال دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ:

أَرَيْنِي جَوَاداً مَاتَ هَزْلاً لَأَتْنِي أَرَى مَا تَرَيْنَ أَوْ بِخَيْلاً مُحَلَّداً^(٤)

أي: لعلني. وهو في كلام العرب كثير؛ «أن» بمعنى «لعل». وحكى الكسائي أنه كذلك في مصحف أبي بن كعب: «وما أدراك لعلها»^(٥).

وقال الكسائي والقراء^(٦): أن «لا» زائدة، والمعنى: وما يشعركم أنها - أي الآيات - إذا جاءت المشركين يؤمنون، فزيدت «لا»؛ كما زيدت «لا» في قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمْ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥]؛ لأن المعنى: وحرماً على قرية مهلكة رجوعهم. وفي قوله: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ﴾ [الأعراف: ١٢]. والمعنى: ما منعك أن تسجد.

وَضَعُفَ الرَّجَاجُ وَالنَّحَاسُ^(٧) وغيرهما زيادة «لا» وقالوا: هو غلط وخطأ؛ لأنها

(١) في الكتاب ١٢٣/٣، وينظر الحجة للفارسي ٣٧٦/٣ - ٣٨٠.

(٢) تفسير الطبري ٤٨٩/٩، والحجة للفارسي ٣٧٩/٣، والمحور الوجيز ٣٣٤/٢. وهو في الكتاب ٣١٦/٣، والخزانة ٥٠١/٨ برواية: كما نغدي، بدل: أنا نغدي.

(٣) الشعر والشعراء ٢٢٦/١، وتفسير الطبري ٤٨٨/٩، والحجة للفارسي ٣٨٠/٣، وجمهرة أشعار العرب ٤٩٩/١.

(٤) سلف ٣٩٨/٢.

(٥) المحور الوجيز ٣٣٣/٢، وذكرها الفراء في معاني القرآن ٣٥٠/١، والطبري ٤٨٨/٩.

(٦) في معاني القرآن ٣٥٠/١، وقول الكسائي في إعراب القرآن للنحاس ٩٠/٢.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٢٨٣/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٩٠/٢.

إِنَّمَا تُرَادَ فِيمَا لَا يُشْكِلُ.

وقيل: في الكلام حذف، والمعنى: وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون، ثم حذف هذا لعلم السامع؛ ذكره النحاس^(١) وغيره.

قوله تعالى: ﴿وَنَقْلِبَ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَنْصَرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ﴿٥٦﴾

هذه آيةٌ مُشْكِلَةٌ، ولا سيما وفيها: ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾. قيل: المعنى: ونقلب أفئدتهم وأبصارهم^(٢) يوم القيامة على لَهَبِ النَّارِ وحرِّ الجمر، كما لم يؤمنوا في الدنيا. ونذرهم في الدنيا، أي: نمهلهم ولا نعاقبهم. فبعض الآية في الآخرة، وبعضها في الدنيا. ونظيرها: ﴿وَجُودُوا يَوْمَ حَشِيمَةَ﴾ [الغاشية: ٢] فهذا في الآخرة. ﴿عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ﴾ [الغاشية: ٣] في الدنيا^(٣).

وقيل: «ونقلب» في الدنيا، أي: نحول بينهم وبين الإيمان لو جاءتهم تلك الآية، كما حُلْنَا بينهم وبين الإيمان أول مرة^(٤) لَمَّا دَعَوْتُهُمْ وَأَظْهَرْتُ الْمَعْجِزَةَ، وفي التنزيل: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤]. والمعنى: كان ينبغي أن يؤمنوا إذا جاءتهم الآية، فأوها بأبصارهم وعرفوها بقلوبهم. فإذا لم يؤمنوا كان ذلك بتقلب الله قلوبهم وأبصارهم ﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ ودخلت الكاف على محذوف، أي: فلا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة؛ أي: أول مرة أتتهم الآيات التي عجزوا عن معارضتها مثل القرآن وغيره.

وقيل: ونقلب أفئدة هؤلاء كيلا يؤمنوا، كما لم تؤمن كفار الأمم السالفة لَمَّا رَأَوْا

(١) في معاني القرآن ٢/ ٤٧٤. قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٣٣٤: هذا قول ضعيف لا يعضده لفظ الآية ولا يقتضيه.

(٢) في (م): وأنظارهم.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٠.

(٤) أخرجه الطبري ٩/ ٤٩٠ عن مجاهد.

ما اقترحوا من الآيات.

وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، أي: أنها إذا جاءت لا يؤمنون كما لم يؤمنوا أول مرة، ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾: يتحيرون. وقد مضى في «البقرة»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَلْنَا إِلَهُنَّ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ وَحَسَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَلْنَا إِلَهُنَّ الْمَلَائِكَةَ﴾ فأوهم عياناً ﴿وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ﴾ بإحيانا إياهم. ﴿وَحَسَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ سألوه من الآيات. ﴿قُبُلًا﴾ مقابلة؛ عن ابن عباس وقتادة وابن زيد، وهي قراءة نافع وابن عامر^(٢) - وقيل: معانية^(٣) - لما آمنوا.

وقال محمد بن يزيد: يكون «قُبُلًا» بمعنى: ناحية؛ كما تقول: لي قُبُل فلان مال؛ فـ «قُبُلًا» نصب على الظرف^(٤).

وقرأ الباقر: ﴿قُبُلًا﴾ بضم القاف والباء، ومعناه: ضُمْناء؛ فيكون جَمْع قُبُل، بمعنى: كفيل، نحو: رغيف ورُغْف، كما قال: ﴿أَوْ تَأْتِي يَٰأَهْلَهُ وَالْمَلَائِكَةَ قُبُلًا﴾ [الإسراء: ٩٢] أي: يضمّنون ذلك؛ عن الفراء^(٥).

وقال الأخفش^(٦): هو بمعنى: قُبِيل قُبِيل؛ أي: جماعة جماعة؛ وقاله مجاهد^(٧). وهو نصبٌ على الحال على القولين.

وقال محمد بن يزيد: «قُبُلًا» أي: مقابلاً^(٨)، ومنه: ﴿إِنْ كُنْتَ قَابِلًا مِّنْ

(١) ٣١٧/١

(٢) وقرأ الباقر: «قُبُلًا» بضم القاف والباء كما سجد. السبعة ص ٢٦٦، والتيسير ص ١٠٦.

(٣) أخرجه الطبري ٤٩٥/٩ عن ابن عباس وقتادة.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٩١/٢، والمحرم الوجيز ٣٣٥/٢.

(٥) في معاني القرآن له ٣٥٠/١ - ٣٥١.

(٦) في معاني القرآن له ٥٠١/٢.

(٧) أخرجه الطبري ٤٩٦/٩.

(٨) في (د) و(ز) و(م): مقابلة، والكلام في إعراب القرآن للنحاس ٩١/٢.

قُبِّلَ ﴿[يوسف: ٢٦]﴾. ومنه: قُبِّلَ الرجلِ ودُبِّرَه؛ لِمَا كَانَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ وَرَائِهِ. ومنه قُبِّلَ الحَيْضُ.

حكى أبو زيد: لَقِيتَ فُلَانًا قَبْلًا وَمَقَابِلَةً وَقَبْلًا وَقُبْلًا، كُلُّهُ بِمَعْنَى الْمَوَاجِهَةِ؛ فَيَكُونُ الضَّمُّ كَالْكَسْرِ فِي الْمَعْنَى، وَتَسْتَوِي الْقِرَاءَتَانِ؛ قَالَهُ مَكِّي^(١). وَقَرَأَ الْحَسَنُ: «قُبْلًا» حَذَفَ الضَّمَّةَ مِنَ الْبَاءِ لِثِقَلِهَا^(٢).

وعلى قول الفَرَاءِ يَكُونُ فِيهِ نُطْقٌ مَا لَا يَنْطِقُ، وَفِي كِفَالَةٍ مَا لَا يَعْقِلُ آيَةً عَظِيمَةً لَهُمْ. وَعَلَى قَوْلِ الْأَخْفَشِ يَكُونُ فِيهِ اجْتِمَاعُ الْأَجْنَاسِ الَّذِي لَيْسَ بِمَعْهُودٍ. وَالْحَشْرُ الْجَمْعُ^(٣).

﴿مَّا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ «أَنْ» فِي مَوْضِعِ اسْتِثْنَاءٍ لَيْسَ مِنَ الْأَوَّلِ^(٤)، أَي: لَكِنْ إِنْ شَاءَ ذَلِكَ لَهُمْ. وَقِيلَ: الْاسْتِثْنَاءُ لِأَهْلِ السَّعَادَةِ الَّذِينَ سَبَقَ لَهُمْ فِي عِلْمِ اللَّهِ الْإِيمَانُ. وَفِي هَذَا تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ أَي: يَجْهَلُونَ الْحَقَّ. وَقِيلَ: يَجْهَلُونَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ اقْتِرَاحُ الْآيَاتِ بَعْدَ أَنْ رَأَوْا آيَةً وَاحِدَةً.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿١١١﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ يُعْزِي نَبِيَّهُ وَيُسْلِيهِ؛ أَي: كَمَا ابْتَلَيْنَاكَ بِهِؤُلَاءِ الْقَوْمِ، فَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ قَبْلَكَ عَدُوًّا، أَي: أَعْدَاء. ثُمَّ نَعْتَهُمْ فَقَالَ: ﴿شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾^(٥).

(١) فِي الْكَشْفِ عَنْ وَجْهِ الْقِرَاءَاتِ ٤٤٧/١. وَقَوْلُ أَبِي زَيْدٍ فِي التَّوَادُرِ فِي اللُّغَةِ ص ٢٣٥.

(٢) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٩١/٢. قَالَ الزَّجَاجُ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ ٢٨٣/٢: وَكُلُّ مَا كَانَ عَلَى هَذَا الْمَثَلِ فَتَخْفِيفُهُ جَائِزٌ، نَحْوُ: الصَّخْفُ وَالصَّخْفُ، وَالْكَثْبُ وَالْكَثْبُ، وَالرَّسْلُ وَالرَّسْلُ.

(٣) يَنْظُرُ الْحِجَّةُ لِلْفَارِسِيِّ ٣٨٥/٣ - ٣٨٦.

(٤) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٩١/٢.

(٥) تَفْسِيرُ الْبَغْوِيِّ ١٢٤/٢.

حكى سيبويه: جعل بمعنى وَصَف. «عَدُواْ مفعولٌ أول». «لِكُلِّ نَبِيٍّ» في موضع المفعول الثاني. «شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ» بدلٌ من عدو. ويجوز أن يكون «شياطين» مفعولاً أول، «عدواً» مفعولاً ثانياً^(١)؛ كأنه قيل: جعلنا شياطينَ الإنس والجنّ عدواً. وقرأ الأعمش: «شياطين الجنّ والإنس» بتقديم الجنّ. والمعنى واحد^(٢).

﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ عبارة عما يوسوسُ به شياطينُ الجنّ إلى شياطينِ الإنس. وسُمِّيَ زُخْرُفًا لأنه إنما يكونُ خُفْيَةً، وجعل تمويههم زُخْرُفًا لتزيينهم إياه^(٣)؛ ومنه سُمِّيَ الذهبُ زُخْرُفًا. وكلُّ شيء حسنٍ مُّمَوِّه فهو زُخْرُف. والمزخرف: المُزَيَّن. وزخارف الماء: طَرَائِفُهُ^(٤).

و«غُرُورًا» نصب على المصدر؛ لأنَّ معنى ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾: يَغُرُّونَهُمْ بذلك غرورًا. ويجوز أن يكون في موضع الحال. والغرور: الباطل.

قال النحاس^(٥): «وروي عن ابن عباسٍ بإسنادٍ ضعيف أنه قال في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ قال: [لإبليس] مع كلِّ جنِّيِّ شيطان، ومع كلِّ إنسيِّ شيطان، فَيَلْقَى أحدهما الآخرَ فيقول: إني قد أضللتُ صاحبي بكذا، فأضلَّ صاحِبَكَ بمثله. ويقول الآخرُ مثلَ ذلك؛ فهذا وحْيٌ بعضهم إلى بعضٍ^(٦). وقاله عكرمة والضَّحَّاك والسُّدِّيُّ والكَلْبِيُّ^(٧). قال النحاس: والقرُّوْلُ الأول يدلُّ عليه: ﴿وَلِئَلَّ الشَّيَاطِينُ لِيُؤْخِرْنَ إِلَى آخِرَتِهِمْ لِيُجَازِلُوهُمْ﴾ [الأنعام: ١٢١]؛ فهذا يبيِّنُ معنى ذلك^(٨).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٩١/٢ .

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٧٦/٢ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٩٢/٢ .

(٤) الصحاح (زخرف).

(٥) في إعراب القرآن ٩٢/٢ ، وما قبله وما سبَّرد بين حاصرتين منه ، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢٨٤/٢ .

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٧٢/٤ (٧٧٩١).

(٧) تفسير البغوي ١٢٤/٢ ، وأخرجه عن السدي وعكرمة الطبري ٤٩٨/٩ .

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٩٢/٢ ، ويعني بالقرُّوْلُ الأول ما ذكره النحاس قبل خبر ابن عباس ، وهو أن =

قلت: ويدلُّ عليه من صحيح السنة قوله عليه الصلاة والسلام: «ما منكم من أحدٍ إلَّا وقد وُكِّلَ به قَرِينُهُ من الجنِّ» قيل: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا، إلَّا أنَّ الله أعانني عليه فأسلم، فلا يأمرني إلَّا بخير»^(١). روي «فأسلم» برفع الميم ونصبها. فالرفع على معنى: فأسلم من شرِّه. والنصب على معنى: فأسلم هو^(٢).

فقال: «ما منكم من أحد» ولم يقل: ولا من الشياطين؛ إلَّا أنَّه يَحْتَمِلُ أن يكون نَبَّه على أحد الجنسين بالآخر، فيكون من باب: ﴿سَرَّيْلَ تَقِيكُمْ الْآخِرَ﴾ [النحل: ٨١]، وفيه بُعْدٌ، والله أعلم.

وروى عوف بن مالك عن أبي ذرٍّ قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا ذرٍّ، هل تَعَوَّذْتَ بالله من شرِّ شياطين الإنس والجنِّ؟» قال: قلت: يا رسول الله! وهل للإنس من شياطين؟ قال: «نعم، هم شرُّ من شياطين الجنِّ»^(٣).

وقال مالك بن دينار: إنَّ شيطان الإنس أشدُّ عليَّ من شيطان الجنِّ، وذلك أني إذا تَعَوَّذْتُ بالله ذهب عني شيطانُ الجنِّ، وشيطانُ الإنس يَجِيئُنِي فيَجْرُنِي إلى المعاصي عِيَانًا^(٤).

وسَمِعَ عمرُ بن الخطاب ﷺ امرأةً تُنشد:

إِنَّ النِّسَاءَ رِيَّاحِينَ خُلِقْنَ لَكُمْ وَكُلُّكُمْ يَشْتَهِي شِمَّ الرِّيَّاحِينَ

= من الإنس شياطين ومن الجن شياطين؛ أَخَذَ من أن معنى شيطان: متمرد في معاصي الله تعالى لاحقٌ ضرُّه بغيره. ولم يذكره المصنف، إنما ذكر القول الثاني، وهو ما روي عن ابن عباس وغيره من أن المقصود بالآية هم أولاد إبليس، دون أولاد آدم ودون الجن. وينظر تفسير الطبري ٤٩٧/٩ - ٤٩٩.

(١) أخرجه أحمد (٣٦٤٨)، ومسلم (٢٨١٤) من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ.

(٢) المفهم ٤٠١/٧.

(٣) أخرجه الطبري ٤٩٩/٩ وفي إسناده مبهم، وأخرجه أحمد (٢١٥٤٦)، والنسائي في المجتبى ٢٧٥/٨، وفي إسناده مجهول ومترك. وأخرجه الطبري أيضاً ٥٠٠ - ٥٠١ عن قتادة؛ بلغه عن أبي ذرٍّ... ولفظه فيه: أو إنَّ من الإنس شياطين؟ فقال النبي ﷺ: «نعم». وذكر ابن كثير عند تفسير هذه الآية طرقاً للحديث وقال: ومجموعها يفيد قوته وصحته.

(٤) الوسيط ٣١٣/٢، وتفسير البغوي ١٢٤/٢.

فأجابها عمر رضي الله عنه:

إِنَّ النِّسَاءَ شَيَاطِينَ خُلِقْنَ لَنَا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الشَّيَاطِينِ^(١)
 قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ أي: ما فعلوا إحياء القول بالغرور.
 ﴿فَذَرَهُمْ﴾ أمر فيه معنى التهديد. قال سيويه: ولا يقال: وَذَرَ ولا وَدَعَ، استغنوا عنهما
 بِتَرْكِهِ^(٢).

قلت: هذا إنما خرج على الأكثر. وفي التنزيل: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ﴾ [الأنعام: ٧٠]
 و﴿ذَرَهُمْ﴾ [الأنعام: ٩١] و﴿وَدَعَكَ﴾ [الضحى: ٣]^(٣). وفي السُّنَّة: «لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ
 وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ»^(٤). وقوله: «إذا فعلوا - يريد المعاصي - فقد تُودَّعَ منهم»^(٥). قال
 الزجاج: الواو ثقيلة، فلما كان «تَرَكَ» ليس فيه واو بمعنى ما فيه الواو، تُرِكَ ما فيه
 الواو. وهذا معنى قوله وليس بنصه^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَلِلصَّغَىٰ إِلَيْهِ أَقْصَدُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِرِجْزٍ مِّنْهُمْ
 مَا هُمْ مُّقْتَدِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِلصَّغَىٰ إِلَيْهِ أَقْصَدُ﴾ تَصَغَى: تميل؛ يقال: صَغَوْتُ أَصْغَى^(٧)

(١) لم نقف على هذا الخبر عن عمر رضي الله عنه، وذكره السبكي في طبقات الشافعية ٢٩٨/١ عن الشافعي، وذكر
 البيهقي الثعالبي في ثمار القلوب ص ٢٧٠ دون ذكر القصة؛ برواية: خلقن لنا، بدل: خلقن لكم.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٩٢/٢، وينظر الكتاب ١٠٩/٤.

(٣) القراءة الشاذة ص ١٧٥، والمحتسب ٣٦٤/٢.

(٤) أخرجه أحمد (٢١٣٢)، ومسلم (٨٦٥) من حديث عبد الله بن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم قال
 ابن الأثير في النهاية (دودع): النحاة يقولون إن العرب أمانوا ماضي يلع ومصدره، واستغنوا عنه بتركه،
 والنبي ﷺ أفصح، وإنما يحمل قولهم على قلة استعماله، فهو شاذ في الاستعمال، صحيح في القياس.

(٥) أخرجه أحمد (٦٥٢١) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما بلفظ: «إذا رأيتم أمتي تهاب
 الظالم أن تقول له: يا ظالم، فقد تُودَّعَ منهم».

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٩٢/٢.

(٧) في (م): أصغو، وكلاهما صحيح. ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٨٤/٢، وتفسير الطبري ٥٠٣/٩.

صَغَوْا وَصُغُوا، وَصَغَيْتُ أَصْغَى، وَصَغَيْتُ بِالْكَسْرِ أَيْضاً - يُقَالُ مِنْهُ: صَغَيْ يَصْغَى
صَغَى وَصَغِيًّا - وَأَصْغَيْتُ إِلَيْهِ إِصْغَاءً بِمَعْنَى. قَالَ الشَّاعِرُ:

تَرَى السَّفِيهَ بِهِ عَنْ كُلِّ مُحْكَمَةٍ زَيْغٌ وَفِيهِ إِلَى التَّشْبِيهِ إِصْغَاءٌ^(١)

ويقال: أَصْغَيْتُ الْإِنَاءَ: إِذَا أَمَلْتَهُ لِيَجْتَمَعَ مَا فِيهِ. وَأَصْلُهُ: الْمِيلُ إِلَى الشَّيْءِ لَغَرَضٍ
مِنَ الْأَغْرَاضِ. وَمِنْهُ صَغَتِ النُّجُومُ: مَالَتْ لِلْغُرُوبِ. وَفِي التَّنْزِيلِ: ﴿فَقَدْ صَغَتْ
قُلُوبُكُمُ﴾ [التَّحْرِيمُ: ٤]. قَالَ أَبُو زَيْدٍ^(٢): يُقَالُ: صَغَوْهُ مَعَكَ وَصِغَوْهُ مَعَكَ^(٣)، وَصَغَاهُ
مَعَكَ، أَيْ: مَيَّلُهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «فَأَصْغَى لَهَا الْإِنَاءَ»^(٤) يَعْنِي لِلْهَرَّةِ. وَأَكْرَمُوا فَلَانًا فِي
صَاغِيَّتِهِ، أَيْ: فِي قَرَابَتِهِ الَّذِينَ يَمِيلُونَ إِلَيْهِ، وَيَطْلُبُونَ مَا عِنْدَهُ. وَأَصْغَتْ النَّاقَةُ: إِذَا
أَمَالَتْ رَأْسَهَا إِلَى الرَّجُلِ^(٥) كَأَنَّهَا تَسْتَمِعُ شَيْئًا حِينَ يَشُدُّ عَلَيْهَا الرَّحْلُ^(٦)؛ قَالَ ذُو
الرُّمَّةِ:

تُصْغِي إِذَا شَدَّهَا بِالْكُورِ جَانِحَةً حَتَّى إِذَا مَا اسْتَوَى فِي عَرَزِهَا تَثِبُ^(٧)

وَاللَّامُ فِي «وَلْتَصْغَى» لَامٌ كِي، وَالْعَامِلُ فِيهَا: «يُوجِي»؛ تَقْدِيرُهُ: يُوجِي بَعْضُهُمْ
إِلَى بَعْضٍ لِيُغَرِّوْهُمْ وَلْتَصْغَى، وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّهَا لَامٌ الْأَمْرُ، وَهُوَ غَلَطٌ؛ لِأَنَّهُ كَانَ
يَجِبُ: «وَلْتَصْغَ إِلَيْهِ» بِحَذْفِ الْأَلْفِ، وَإِنَّمَا هِيَ لَامٌ كِي. وَكَذَلِكَ ﴿وَلْيَرْصَوْهُ﴾

(١) تفسير الطبري ٥٠٤/٩، والنكت والعيون ١٥٨/٢.

(٢) قوله في الصحاح (صغا).

(٣) قوله: معك، ليس في (ذ) و(م).

(٤) قطعة من حديث أخرجه أحمد (٢٢٥٨٠)، وأبو داود (٧٥)، والترمذي (٩٢)، والنسائي في المجتبى ٥٥/١، وابن ماجه (٣٦٧) عن أبي قتادة ؓ.

(٥) في (ز) و(ظ): الرحل.

(٦) الصحاح (صغا)، وينظر تهذيب اللغة ١٥٩/٨، ومفردات الراغب ص ٤٨٥.

(٧) ديوان ذي الرمة ٤٨/١، قال أبو النصر شراح الديوان: الكور: الرُّحْل. وجانحة: لاصقة بالأرض دانية منها. والعَرَز: ركاب الناقة.

وَلْيَقْتَرِفُوا^(١) إِلَّا أَنَّ الْحَسَنَ قَرَأَ: «وَلْيَرْضَوْهُ، وَلْيَقْتَرِفُوا» بِإِسْكَانِ اللَّامِ، جَعَلَهَا لَامَ أَمْرٍ فِيهِ مَعْنَى التَّهْدِيدِ، كَمَا يُقَالُ: افْعَلْ مَا شِئْتُ^(٢).

وَمَعْنَى «وَلْيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُتَّقِفُونَ» أَي: وَلْيَكْتَسِبُوا؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالسُّدِّيِّ وَابْنِ زَيْدٍ^(٣). يُقَالُ: خَرَجَ يَقْتَرِفُ أَهْلَهُ، أَي: يَكْتَسِبُ لَهُمْ. وَقَارَفَ فُلَانٌ هَذَا الْأَمْرَ: إِذَا وَاقَعَهُ وَعَمِلَهُ. وَقَرَفْتَنِي بِمَا ادَّعَيْتَ عَلَيَّ، أَي: رَمَيْتَنِي بِالرَّيْبَةِ. وَقَرَفَ الْقَرْحَةُ: إِذَا قَسَرَ مِنْهَا^(٤) وَاقْتَرَفَ كَذِبًا. قَالَ رُوَيْبَةُ:

أَعْيَا اقْتِرَافُ الْكَذِبِ الْمَقْرُوفِ تَقْوَى التَّقِيَّ وَعِقَّةُ الْعَفِيفِ^(٥)
وَأَضْلُهُ: اقْتِنَاعُ قِطْعَةٍ مِنَ الشَّيْءِ.

تم الجزء الثامن من تفسير القرطبي ويليهِ الجزء التاسع وأوله تفسير قوله تعالى من سورة الأنعام

﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾

(١) ينظر الإملاء على هامش الفتوحات الإلهية ٦٢٥/٢ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٩٢/٢ . وقراءة الحسن ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٤٠ ، وابن جني في المحتسب ٢٢٧/١ ونسب إلى الحسن أيضاً لفظ: «ولتصني» (يعني يسكون اللام) وذكر أنها لام كي في هذه المواضع، ثم قال: إلا أن إسكان هذه اللام شاذ في الاستعمال على قوته في القياس.

(٣) أخرج قولهم الطبري ٥٠٥/٩ - ٥٠٦ .

(٤) ينظر تفسير الطبري ٥٠٥/٩ ، ومفردات الراغب ص ٦٦٧ . والقَرْحَةُ: الجراحة. معجم متن اللغة (قرح).

(٥) لم تنف عليه في ديوانه، وهو في مجاز القرآن ٢٠٥/١ ، وتفسير الطبري ٥٠٥/٩ .

فهرس الجزء الثامن

- قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ بِمَا اتَّخَذَ مِنَ النَّفْسِ الْأَتَقِيسِ وَالْمَعِينِ وَالْأَمَلِ بِالْأَنْفِ وَالْأَذُنِ وَالْأَبْصَارِ وَالْأَسْمَاعِ...﴾ [٤٥] ٥
- قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا عَلَى الْمَلِكِمْ بِيَسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْقُرْآنِ وَآمَنَّا بِهِ أَنْ يَحْمِلَ فِيهِ هَذَا قَوْفٌ وَصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ...﴾ [٤٦-٤٧] ٣٤
- قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ [٤٨] ٣٥
- قوله تعالى: ﴿وَلَنْ أَسْأَلَ بَنِيهِمْ بِمَا آتَزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ...﴾ [٤٩] ٤٠
- قوله تعالى: ﴿أَفَتُكْفِرُ بِالْهِجَابِ بَعْدَ مَا آمَنَ مِنَ اللَّهِ حَتَّى لَقَوْا يُقُولُونَ﴾ [٥٠] ٤٣
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَّبِعْهُمْ فَاِنَّهُمْ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [٥١] ٤٦
- قوله تعالى: ﴿فَتَنَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمَزٌ يُسْرِخُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَحْنُفُ أَنْ تُؤْيِسَنَا دَارَهُ فَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ...﴾ [٥٢-٥٣] ٤٨
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِمْ أُولَئِكَ عَلَى الْقَوْمِ الْأَخْيَرِينَ...﴾ [٥٤] ٥١
- قوله تعالى: ﴿لَا يَأْتِيكُمْ اللَّهُ بِغَيْرِ حَرْبٍ...﴾ [٥٥] ٥٤
- قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حَرْبَ اللَّهِ هِيَ الْقِتَابَةُ﴾ [٥٦] ٥٦
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَبًا مِنْ أُولَئِكَ أُولَئِكَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا...﴾ [٥٧] ٥٧
- قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْتِيكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُؤًا وَلَبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٥٨] ٥٩
- قوله تعالى: ﴿قُلْ يَأْخُذُ الْكِتَابَ هَلْ تَعْلَمُونَ يَتَى إِلَّا أَنْ أَمْسَأَ بِأَقْوَمٍ...﴾ [٥٩-٦٠] ٧٤
- قوله تعالى: ﴿وَلَا جَانِحُكُمْ قَالُوا أَمْسَأَ وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرِبُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ...﴾ [٦١-٦٣] ٨٠
- قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَرْبُوءَةٌ عَلَتْ أَيْدِيَهُمْ وَلَوْ شَاءَ...﴾ [٦٤] ٨١
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنَّا لَهُمْ سَبِيلًا وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ سَبِيلًا...﴾ [٦٥-٦٦] ٨٧
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ...﴾ [٦٧] ٨٩
- قوله تعالى: ﴿قُلْ يَأْخُذُ الْكِتَابَ لَسْتُ عَلَى قَوْمٍ حَتَّى تُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُنْزِلُ إِلَيْكُمْ مِنْ رَّبِّكُمْ وَلَا تَزِدْكُمْ كَيْدًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ...﴾ [٦٨] ٩٣
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآنِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآخِرِ...﴾ [٦٩] ٩٤
- قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ رُسُلًا...﴾ [٧٠] ٩٦
- قوله تعالى: ﴿وَنَحْيَا أَلَّا تَكُونُوا فِتْنَةً قَوْمًا وَصَلُّوا...﴾ [٧١] ٩٧

- قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ...﴾ [٧٢-٧٤] .. ٩٩
- قوله تعالى: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ...﴾ [٧٥] ١٠١
- قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتُتَّبِعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَيْئًا وَلَا نَفْعًا﴾ [٧٦] ١٠٢
- قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَذَكَّرُ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَا يَمْلِكُونَ فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ...﴾ [٧٧-٧٨] ١٠٣
- قوله تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [٧٩] . ١٠٥
- قوله تعالى: ﴿كَثُرَ كَثِيرًا مِنْهُمْ يَزُولُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ [٨٠] ١٠٦
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ يَأْتُوا وَالْحَقُّ وَمَا أَرْزَلْ إِلَيْهِ مَا أَخَذُوهُمْ أَزْلَةً وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسَقُونَ...﴾ [٨١-٨٢] ١٠٧
- قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ زَجَّ أَعْيُنُهُمْ تَوَيْجُتٍ مِنَ الدَّجِجِ وَمَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ...﴾ [٨٣] ١١٣
- قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ...﴾ [٨٤] ١١٤
- قوله تعالى: ﴿فَأَنبَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ...﴾ [٨٥-٨٧] ١١٥
- قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَمَا رَزَقَكُمْ اللَّهُ خَلَاءَ طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْشَأَ يَوْمَ مَوْمِنُونَ﴾ [٨٨] ... ١٢٠
- قوله تعالى: ﴿لَا يُؤْمِنُكُمْ اللَّهُ إِلَّا بِغَيْرِ فِي آيَاتِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْمِنُكُمْ بِمَا عَدَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ...﴾ [٨٩] ١٢١
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا لَنَنصُرُ وَالْيَتِيمَ وَالْأَوْصَالَ وَالْأَكْمَامَ بِمَا وَعَدْنَاكُمْ إِنَّمَا عَلَى السَّاعَةِ لَاجِبِيؤُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ...﴾ [٩٠-٩٢] ١٥٦
- قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَمَسَحُوا الصَّلَاةَ جُنَاحٌ فِيهَا طَمَعًا...﴾ [٩٣] ١٦٧
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُتْلَوْكُمْ اللَّهُ بِتَقْوَى مِنَ الْعَبِيدِ تَتْلُوهُ أَيْدِيكُمْ...﴾ [٩٤] ١٧٦
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا الصَّيْدَ الَّتِي هَرَمَ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعَمَدًا فَجَزَاءٌ يَنْفُلُ مَا قَلَّ...﴾ [٩٥] ١٨٠
- قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُمْ مَتَاعًا لَكُمْ...﴾ [٩٦] ٢٠٨
- قوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَذِبَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ فِيهَا لِلنَّاسِ وَالشَّهَرِ الْحَرَامَ وَالْمَدَى وَالْقَتْلَ ذَلِكَ لِيَسْلَمُوا أَنْ اللَّهَ يَحْلُمَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...﴾ [٩٧] ٢٢٠
- قوله تعالى: ﴿اسْمِعُوا أَيْدِيكُمْ شَيْدَ الْبَقَابِ وَاللَّهِ غُفُورٌ رَحِيمٌ...﴾ [٩٨-٩٩] ٢٢٤
- قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْكَافِرُ وَالْمُؤْمِنُ وَلَوْ أَجْعَلُ كَثْرَةَ الْحَبِيبِ...﴾ [١٠٠] ٢٢٥
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا عَنْ أَقْبَاةٍ إِنْ تَبَدُّ لَكُمْ شَيْءٌ...﴾ [١٠١-١٠٢] . ٢٢٩
- قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ...﴾ [١٠٣] ٢٣٧
- قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ سَأَلُوا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ...﴾ [١٠٤-١٠٥] ٢٤٨
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَبَدُّ بَيْنَكُمْ إِذَا حَصَرَ أَمَدُكُمْ الْمَوْتُ بَيْنَ الْوَصِيَّةِ أَشْكَانَ ذُو عَدْلٍ بَيْنَكُمْ أَوْ مَخْرَجٍ مِنْ غَيْرِكُمْ...﴾ [١٠٦-١٠٨] ٢٥٤
- قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ أَرْسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَهُ الْقُلُوبِ﴾ [١٠٩] ٢٧٩

- ٢٨١ - قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰبُيُصَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَيْكَ...﴾ [١١٠]
- ٢٨٣ - قوله تعالى: ﴿وَاِذْ اَوْحَيْتُ اِلَى الْوَارِثِيْنَ اَنْ اٰمِنُوْا بِ رِسُوْلِيْ قَالُوْا مَا مَنَا وَاشْهَدْ بٰنَا سٰبِقُوْنَ﴾ [١١١]
- ٢٨٤ - قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ الْوَارِثُونَ يٰيُصَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ اَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّبِعُوا اللَّهَ اِنَّ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ﴾ [١١٢]
- ٢٨٥ - قوله تعالى: ﴿ قَالُوْا ثَرِيْدٌ اِنْ تَأْكُلْ مِنْهَا وَتَقْلَمِمْ قُلُوْبُنَا وَتَعْلَمَ اَنْ قَدْ مَدَدْنَا وَكُنُوْنَ عَلَيَّهَا مِنْ السَّجِيْدِيْنَ ...﴾ [١١٣]
- ٢٨٧ - قوله تعالى: ﴿ قَالَ يٰيُصَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ اَللّٰهُمَّ رَسًا اَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ...﴾ [١١٤]
- ٢٨٨ - قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ اِنِّي مَرْسَلٌ عَلَيْكُمْ مِّنْ بَيْنِكُمْ يَذَّكَّرُكُمْ بِمَا لَكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُ يَنْقَلِبْ عَلٰى عَدُوِّهِ يَمُوتُ﴾ [١١٥]
- ٢٩١ - قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰيُصَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ مَا تِلْكَ اِلْيَاسَ اَتَعِدُوْنِيْ وَاِنِّيْ اِلٰهٌ مِّنْ دُوْنِ اَللّٰهِ...﴾ [١١٦]
- ٣٠٣ - قوله تعالى: ﴿ مَا قُلْتَ هُمْ اِلَّا مَا اَمَرْتَنِيْ بِوَهْ اَنْ اَعْبُدُوْا اللَّهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ...﴾ [١١٧]
- ٣٠٤ - قوله تعالى: ﴿اِنْ تَعِدُّهُمْ فَلْيَعِدْهُمْ عِدْلُكَ وَاِنْ تَنْفِرْ لَهُمْ فَلَا تَكُنْ اَتَا الْعَرَبِ الْمُحْكِمِ﴾ [١١٨]
- ٣٠٧ - قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ هَلْ يَسْعَى الْفُلُوكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْفُلُوكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْفُلُوكُ...﴾ [١١٩]
- ٣٠٩ - قوله تعالى: ﴿يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَا اَنَّ السَّاعَةَ اَتَتْكُمْ وَنُفِثَ فِيْكُمْ فَاِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ رَّجُلٌ يَحْكُمُ فَاِنَّهُمْ يُخْرَجُوْنَ﴾ [١٢٠]
- ٣١٠ - تفسير سورة الأنعام
- ٣١٣ - قوله تعالى: ﴿الْحَسْبُ لِلّٰهِ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرَ...﴾ [١]
- ٣١٨ - قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضٰى اَجَلًا وَاِلَيْلٍ تُنْسَوْنَ عَنْكُمْ ثُمَّ اُنْتَرْتُمْ تَعْمُرُوْنَ﴾ [٢]
- ٣٢٢ - قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَلْمِ يَرْكُمْ يَلْمِ يَرْكُمْ وَيَلْمِ يَرْكُمْ مَا تَعْلَمُونَ...﴾ [٣-٥]
- ٣٢٤ - قوله تعالى: ﴿اَلَمْ يَرَوْا كَمْ اَعْلَمْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَّكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ...﴾ [٦]
- ٣٢٦ - قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَفَعْنَا عَلَيْكَ كِتٰبًا فِيْ فَرْطٰسٍ فَلْيَسُوْا بِالْاٰيٰتِ...﴾ [٧-٨]
- ٣٢٧ - قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنٰهُ مَلَكَ لَّجَعَلْنٰهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلِيْشُوْنَ...﴾ [٩-١٠]
- ٣٢٩ - قوله تعالى: ﴿فَقُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ اَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عٰقِبَةُ الْكَٰذِبِيْنَ...﴾ [١١]
- ٣٣٢ - قوله تعالى: ﴿وَلَوْ مَا سَكَنَ فِي الْاٰلِ وَالْاَنْهَارِ وَهُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ...﴾ [١٣-١٦]
- ٣٣٥ - قوله تعالى: ﴿وَاِنْ يَسْتَكْبِرْ اَللّٰهُ يَضْرِبْ فَلَ كَآيٰتٍ لّٰهُ اِلَّا هُوَ وَاِنْ يَسْتَكْبِرْ يَضْرِبْهُمُ عَلٰى كُلِّ مَقَامٍ مَّيْمُوْنٌ...﴾ [١٧-١٩]
- ٣٣٨ - قوله تعالى: ﴿اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنَاهُمُ الْكِتٰبَ يَرٰوْنَهُمْ كَمَا يَرٰوْنُ اٰتٰتِهِمْ...﴾ [٢٠]
- ٣٣٩ - قوله تعالى: ﴿وَمَنْ اَقْلَمَ مِنْ اَقْلَمَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا اَوْ كَذَّبَ بِآيٰتِيْهِ اِنَّهٗ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُوْنَ...﴾ [٢١-٢٢]
- ٣٤٠ - قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَوْ كُنْ يَفْقَهُوْهُمْ اِلَّا اَنْ قَالُوْا وَاللّٰهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُفْرِكِيْنَ﴾ [٢٣]
- ٣٤١ - قوله تعالى: ﴿اَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوْا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ وَنَسُوا عَمَّ تَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ﴾ [٢٤]

- قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَعِثُّ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ...﴾ [٢٥] ٣٤٤
- قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَهْتَمَّ عَنْهُ وَبَعَثْتَ عَنْهُ رَبَّكَ يَهْتَمُّ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٢٦] ٣٤٧
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَقُولُ عَلَى الْكُرِّ فَقَالُوا بَلَيْتَا تَرْتُدُّ...﴾ [٢٧] ٣٥٠
- قوله تعالى: ﴿بَلْ يَدْعُوهُ تَحْتَهُ بَاطِلٌ كَاذِبٌ يَنْفُذُونَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَدْخُلُوا إِلَيْهَا عَنْهُمْ عَنْهُمْ لَكَاظِمُونَ﴾ [٢٨] ٣٥٤
- قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِن جَاءَنَا إِلَٰهٌ آخَرٌ فَأَنصَرُوا إِلَٰهَهُمْ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [٢٩] ٣٥٥
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَقُولُ عَلَى رَبِّهِمْ...﴾ [٣٠-٣١] ٣٥٦
- قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الْآخِرَةُ إِلَّا كَأَمْتٍ وَلَهُوَ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [٣٢] ٣٦٠
- قوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمَ إِنْ رَأَىٰ لَحَرَّتْكَ الْأَرْضُ يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْفُرُونَكَ...﴾ [٣٣-٣٤] ٣٦٤
- قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ كِبَارُكَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اشْتَغَلَتْ أَنْ يُنْظِرَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَكًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَاتٍ...﴾ [٣٥] ٣٦٦
- قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْحَوَىٰ يَسْمَعُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ...﴾ [٣٦] ٣٦٧
- قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أَسْمُ أُنثَىٰ لَكُمْ﴾ [٣٨] ٣٦٩
- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سُدُّ وَيَكْفُرُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [٣٩-٤١] ٣٧٣
- قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَاهْتَفَرُوا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَنَّاهُمْ فَجَزَعْنَا...﴾ [٤٢] ٣٧٦
- قوله تعالى: ﴿فَقُولُوا إِذْ جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا فَاصْبِرُوا...﴾ [٤٣-٤٥] ٣٧٨
- قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنبِئْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَيِّدَكُمْ وَأَصْرَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ...﴾ [٤٦-٤٧] ٣٨٢
- قوله تعالى: ﴿وَمَا يُرِيدُ الْمُلْكُ إِلَّا أَنْ يُنْزِلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ...﴾ [٤٨] ٣٨٤
- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَسْمِعُ الْعَذَابِ يَسْمَعُ كَأَنَّهُمْ يَسْمَعُونَ...﴾ [٤٩-٥٠] ٣٨٥
- قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْسِفُوا بِكُفْرِهِمْ...﴾ [٥١] ٣٨٦
- قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَذَابِ وَالْعَنِيِّ...﴾ [٥٢] ٣٨٧
- قوله تعالى: ﴿وَصَدَّقْتَ فَقَاتِلْ بَعْضَهُمْ يُخْلِفُوا أَوَّلَهُمْ مَكَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا...﴾ [٥٣] ٣٩١
- قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْغَوَاةُ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ...﴾ [٥٤] ٣٩٢
- قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ سَبِيلَ الْغَوَاةِ...﴾ [٥٥] ٣٩٥
- قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ آتِيَهُمُ الْغَوَاةُ مِنْ دُونِ اللَّهِ...﴾ [٥٦] ٣٩٧
- قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ...﴾ [٥٧] ٣٩٨
- قوله تعالى: ﴿قُلْ أَوْ أَنْ عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ. فَنُفِى الْأُمَمِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ...﴾ [٥٨-٥٩] ٤٠٠
- قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَلْفَىٰ يَتَوَلَّكُمْ بِالْإِلَىٰ وَرَبِّكُمْ مَا جَزَحَتْ وَالْهَارُ...﴾ [٦٠] ٤٠٧
- قوله تعالى: ﴿وَمَنْ الْقَاهِرُ قَوِيٌّ عِزًّا وَبُرِيْلَ عَلَيْكُمْ حَقْلَةً...﴾ [٦١-٦٢] ٤٠٨
- قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُضْلِكُنَّ مِنْ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْجَوَارِ تَدْعُوهُنَّ نَارًا وَغَلِيَّةً...﴾ [٦٣-٦٤] ٤١٢
- قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْبَابِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ...﴾ [٦٥] ٤١٣

- قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ أَنْتُمْ عَلَىٰ عَذَابِكُمْ يُرْكَبُونَ﴾ [٦٦-٦٧] ٤١٧
- قوله تعالى: ﴿وَلَا رَأْيَ الَّذِينَ يَعْزُبُونَ عَنِ آلِهَتِنَا فَاعْبُدْهُمْ...﴾ [٦٨] ٤١٨
- قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ إِجَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرُنَا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [٦٩] ٤٢٢
- قوله تعالى: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ آلِهَةً وَلَهُمْ أَعْبَادُهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا...﴾ [٧٠] ٤٢٣
- قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَدْعُونِي دُونَ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنِي وَلَا يَضُرُّنِي وَأَنْتُمْ عَلَيَّ أَغْفَابُونَ...﴾ [٧١-٧٣] ٤٢٦
- قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَاذَا تَعْبُدُ أَتَعْبُدُ الشَّمْسَ أَمْ الْكَلَهَ إِنيَ أَرَاهُ وَفَوْمَكَ فِي سَكَلٍ ثُبِينٍ﴾ [٧٤] ٤٣٢
- قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَكُوتِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُونَ مِنَ النَّاسِيقِينَ...﴾ [٧٥] ٤٣٥
- قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي...﴾ [٧٦] ٤٣٨
- قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى النَّجْمَ بَايَعَهُ قَالَ هَذَا رَبِّي...﴾ [٧٧-٧٨] ٤٤١
- قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَكُوتِ وَالْأَرْضَ...﴾ [٧٩] ٤٤٢
- قوله تعالى: ﴿وَعَابَدْتُهُ قَوْمَهُ قَالَ أَتَعْبُدُونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا...﴾ [٨٠] ٤٤٣
- قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا...﴾ [٨١-٨٢] ٤٤٤
- قوله تعالى: ﴿وَبِذَلِكَ حُجِّجْنَا هَاتِيهَا إِبْرَاهِيمُ عَلَىٰ قَوْمِهِ رَفَعَ دَرَجَتِي مِنْ نَشَأِهِ إِذْ رَأَيْتُكَ حَرِيكًا عَالِيَةً...﴾ [٨٣] ٤٤٥
- قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا...﴾ [٨٤-٨٦] ٤٤٦
- قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آلِهِمْ دَاوُدُ وَإِسْمَاعِيلُ وَأَعْجَبْنَاهُمْ وَعَدْنَاهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٨٧] ٤٥٠
- قوله تعالى: ﴿وَبِذَلِكَ هَدَىٰ اللَّهُ يَهُوْيَاسَ مِنْ نَشَأِهِ مِنْ عِبَادِهِ...﴾ [٨٨-٨٩] ٤٥١
- قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبْهُدَاهُمْ أَتَدْعُونَ...﴾ [٩٠] ٤٥٢
- قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِثْلَ قُلٍ مَنَ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ...﴾ [٩١] ٤٥٤
- قوله تعالى: ﴿وَمَعَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ...﴾ [٩٢-٩٣] ٤٥٧
- قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُوهُمْ فَذَكَّرْتُمُوهُمْ كَمَا فَطَرْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ...﴾ [٩٤] ٤٦٢
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَالِي الْحَقِّ وَالَّذِينَ يُخْرِجُ الْحَقَّ مِنَ الْحَقِّ...﴾ [٩٥] ٤٦٥
- قوله تعالى: ﴿قَالِي الْإِسْلَامِ وَجَمَلِ الْإِلَهِ سَكَا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حَسْبًا...﴾ [٩٦] ٤٦٦
- قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَمَلَ لَكُمْ أَنْشُورَ لِيَتَنَبَّأَ بِهَا فِي عِلْمِنَا الْيَوْمَ وَالْبَاقِ...﴾ [٩٧-٩٨] ٤٦٩
- قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ...﴾ [٩٩] ٤٧٠
- قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَ شُرَكَائِهِمُ الْهَرَاءَ وَنَلَقَهُمْ...﴾ [١٠٠] ٤٧٩
- قوله تعالى: ﴿يَبْغِي السَّمَكُوتِ وَالْأَرْضِ أَنَّ يَكُونُ لَهُمْ وَلَدٌ...﴾ [١٠١] ٤٨١
- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَكُونُ لَهُمْ حَافِظُونَ...﴾ [١٠٢] ٤٨٢
- [١٠٣] ٤٨٢

- قوله تعالى: ﴿فَدَّ جَاءَكُمْ بِصَاحِبٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا...﴾ [١٠٤] ٤٨٦
- قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ دَرَسَتْ...﴾ [١٠٥] ٤٨٧
- قوله تعالى: ﴿أَتَبْعَ مَا أُرِيكَ مِنْ دُونِكَ...﴾ [١٠٦] ٤٩٠
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ سَأَلَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا...﴾ [١٠٧-١٠٨] ٤٩١
- قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا...﴾ [١٠٩] ٤٩٣
- قوله تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْعَادَهُمْ دَائِخَهُمْ وَأَنْصَرِفُهُمْ كَمَا لَرَّ يُؤْمِنُوا بِهِ أَذَلَّ مَرَّةً﴾ [١١٠] ٤٩٨
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا زُلْنَا إِلَى آلِ الْفِرْعَوْنَ وَلَكِنَّمَا الْمُلْكُ وَالْحَقُّ وَحَسْرَتًا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا...﴾ [١١١] ٤٩٩
- قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا...﴾ [١١٢] ٥٠٠
- قوله تعالى: ﴿وَلِنَصْرِحَ لَأَبْنُو أَقْبَدُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ...﴾ [١١٣] ٥٠٣
- الفهرس ٥٠٧